

سلسلة إرسائل علمية لموصى بطبعها
" ١٤ "



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القيوين
معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي
مكة المكرمة

جهود الإمامين ابن تيمية وابن قيم الجوزية
في دحض مفتريات اليهود

إعداد

سميرة عبد الله بكر بناني

١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م

1FLN5479

Yale Univ.

سلسلة الرسائل العلمية لموسى بطبعها

" ١٤ "



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القيوين
معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي
مكة المكرمة

جهود الإمامين ابن تيمية وابن قيم الجوزية في دحض مفتريات اليهود

إعداد

سميرة عبد الله بكر بناني

١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م

ح

جامعة أم القرى ، ١٤١٨ هـ .

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر .

بناني ، سميرة عبد الله بكر

جهود الإمامين ابن تيمية وابن قيم الجوزية في دحض مفتريات اليهود
مكة المكرمة

٦٣٢ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك : ٤ - ٠٦٤ - ٠٣ - ٩٩٦٠

ردمك : ٣٧١٦ - ١٣١٩

١ - الإسلام - دفع المطاعن ٢ - الإسلام واليهودية أ - العنوان
ب - السلسلة

١٦ / ٠٥٧٨

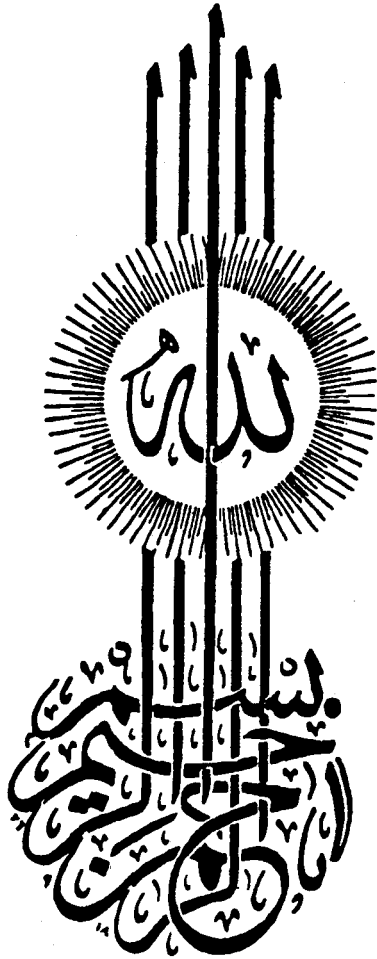
ديوي ٢١٦

رقم الايداع : ١٦ / ٠٥٧٨

ردمك : ٤ - ٠٦٤ - ٠٣ - ٩٩٦٠

ردمك : ٣٧١٦ - ١٣١٩

Near
East
BP 170
B326X
1997



هذا العمل هو رسالة ماجستير في « جهود الإمامين ابن تيمية
وابن قيم الجوزية في دحض مفتريات اليهود » من جامعة أم القرى
بمكة المكرمة كلية الدعوة وأصول الدين . قسم : الدراسات العليا
فرع العقيدة .

أوصت لجنة المناقشة بطبعها ..

وبالله التوفيق

أَهْدَاءُ

- إلى كل مؤمن ومؤمنة ممن يوالون الإسلام
وأهله ويعادون الكفر وأعداءه ، حبا لجلال
وجهه الكريم وابتغاءاً لمرضاته تعالى .

- إلى كل روح طاهرة فاضت لبارئها في
جهادها ضد أعداء الإسلام وبذلت النفس
والنفس .

أهدي هذا الجهد المتواضع .

سيرة وتقرير

الشكر لله أولاً سبحانه وتعالى الذي وفقني لإختيار هذا الموضوع وحباني
بنعمه الوفيرة وخيراته الكثيرة فيسر لي السبل لفهمه وأمدني بالعون والرشاد حتى
أخرجته إلى حيز الوجود .

وأصلي وأسلم على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأتوجه بالدعاء إلى
المولى عز وجل جلت قدرته أن يجزي خير الجزاء كل من ساهم في تعليمي منذ
نشأتي حتى هذه المرحلة المتقدمة من الدراسات العلمية وأخص بالدعاء والتقدير
إستاذي الجليل فضيلة الدكتور/ عبدالعزيز بن عبد الله عبيد - المشرف السابق الذي
أحاطني بهالة توجيهاته الأبوية وإرشاداته الحانية في أحلك ظروف حياتي وأنا على
مقدمة كتابة هذا البحث فجزاه الله خير الجزاء .

كما أتقدم بالدعاء وفائق الأمتنان لاستاذي الفاضل الدكتور/ فاروق أحمد
دسوقي - المشرف اللاحق الذي بذل معي الكثير من الجهد والتوجيهات الواعية
التي كان لها أطيّب الأثر في إنجاز هذا البحث .

كما أتقدم بخالص الدعاء والتقدير إلى استاذي الفاضل الدكتور/
أحمد محمد بناني ، الذي وضعني على عتبة أبواب الدراسات الاسلامية فجاء
هذا البحث أول ثمرات هذه الدراسة .

كما أتقدم بالدعاء الصادق والتقدير لاستاذي الدكتور / عثمان عبد المنعم
عيش ، الذي ما فتأ عن مساعدتي كلما احتجت اليه .

أما لسان حاله فيعجز عن الدعاء والشكر والتقدير لكل من أعطاني وساهم
في هذا البحث من كتب ومراجع قيمة ، وعلى الأخص فضيلة الدكتور/
عبد الشكور العروسي فجزاهم الله خير الجزاء ولهم مني جميل الشناء .

وأنتقدم بخالص الشكر والدعاء لجامعة أم القرى وكافة المسؤولين الحاليين وخاصة معالي مدير الجامعة الأسبق الدكتور / راشد الراجح وعميد كلية الدعوة الأسبق الدكتور / علي بن نفيح العلياني فجزاهم الله خير الجزاء .

وأخص بالشكر مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى الذي وفقه المولى عز وجل لإخراج هذا البحث وجعله في متناول الباحثين وطلاب العلم .

كما ألتجئ إلى العلي القدير بأن يجزي من علقا قلبي بحب كتاب الله جل وعلا وسقيا نموي بعقيدته الصافية والدي الكريمين .

ومن فاضت روحه الطاهرة إلى بارئها بعد أن شاركني جل متاعب دراستي العلمية أبو خالد رحمه الله تعالى وأسكنه فسيح جناته .

ومن يتفاني في العطاء بصدق وإخلاص أبو محمد حفظه الله والنفوس الطاهرة البريئة التي عبقت أرجاء حياتي بأريجها وعبيرها وتحملت الكثير من معاناتي في سبيل تحصيل العلم فلذات كبدي .

كما أتوجه بالشكر لكل من ساهم معي في إخراج هذا البحث بالتوجيه الواعي أو النقد الهادف أو التدقيق أو الملاحظة .

شكر الله الجميع وجزاهم عني خير الجزاء والله أسأل أن يوفقنا لخدمة العلم والدين ، وصلى الله على نبي الرحمة والهدى وعلى أهله وصحبه أجمعين .. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

سميرة بناني

بسم الله الرحمن الرحيم

(I)

المقدمة

الحمدُ لله حمداً طيباً مباركاً فيه كما يحبُّ ربُّنا ويرضى حمداً يليقُ بجلاله وكَماله ، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين اللهم صل وسلم وبارك عليه صلاة ترضيك وترضى بها عنا .

ربنا أفتح لنا أبواب رحمتك وسهل لنا مقاصدنا وهيء لنا من أمرنا رشداً وبعد ،،،

فقد أرسل الله عز وجل رسله بالهدى والبيان ليخرجوا الناس من الظلمات إلى النور ، فبلغوا الرسائل وأدوا الأمانات على أتم الوجوه صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ومن اهتدى بهديهم إلى يوم الدين .

وقد اتفقت أصول الإيمان في رسالاتهم جميعاً وإن اختلفت في الشرائع والفروع ، ذلك لأنها تصدر من مشكاة واحدة من الله العلي العظيم ، ولأن موضوعها من الحقائق الثابتة التي لا تتغير بتغير الزمان والمكان وهو الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى .

وعليه فإن رسالة موسى عليه السلام ودعوته هي حقيقة ما جاء في الرسالات السماوية جميعها ، ولكن واقع توراة يهود اليوم قد يوافق الحق أحيانا ويبتعد بصورة واضحة عن الحق في تلك الرسالات أحيانا أخرى وما ذلك إلا صورة صادقة لمدى عبثهم وتحريفهم لكتاب الله تعالى وخروجهم عن أوامره وطاعته عز وجل .

وليس من شك ونحن في هذا العصر الذي نعيش فيه وسط هذا الفكر والوجود اليهودي الجاثم على قلب العالم الإسلامي ، وادعائهم في صلف وغرور قدسية هذه الأسفار المحرفة المتداولة بأيديهم ، واعلانهم في تفاخر وخيلاء تفوقهم على جميع الشعوب طهرا وعلما وقوة ، وسعيهم الحثيث لهدم صروح الحق في أي مكان وفرض مبادئهم الحاقدة ، أنه لأمر يحز في نفس كل مسلم ومسلمة غيرةً واخلاصا للدين . وهذا العدوان اليهودي لم يكن وليد عصرنا وإنما هو متوغل في القدم قدمهم حيث قتلوا أنبياء الله تعالى واعتدوا على كثير منهم وكان خاتمة معاداتهم لأنبيائهم اعتداءهم على رسول الله محمد ﷺ بأيديهم وألسنتهم ومكرهم وممالأتهم لأعدائه .

ولا يزالون يكيّدون للإسلام وأهله ، مصداقا لقوله تعالى : ﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ﴾ سورة المائدة : الآية ٨٢ ، فالواجب على كل مسلم في موقعه أن يواجه هذا العدوان اليهودي ، فالعلماء بأقلامهم وألسنتهم والمجاهدون بأسلحتهم ، ومن أؤكد هذه العدة معرفة حقيقة انحرافات اليهود واعتداءاتهم على الله وأنبيائه والمؤمنين بهم وكشف ذلك للناس .

فمن لم يعرف ذلك لاتكون معاداته لهم نابعة من العقيدة ، مع أنهم يعادون المؤمنين من أجل ايمانهم .

ولما تكفلت رحمة الله تعالى أن يظهر في الأمة الإسلامية الحين بعد الحين أعلام للإسلام ينودون للدفاع عن عقيدته ، وكان شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى بعض هؤلاء الرجال الذين ساهموا مساهمة كبيرة في الدفاع عن الإسلام والمسلمين . ورد كيد الطاعنين في الله عز وجل ودينه ورسوله بالحجة والبيان ، لذا أردت أن أساهم ببحث علمي

بالوقوف على جوانب تحريف اليهود وتبديلهم لأركان الإيمان وغاياتهم من ذلك والرد عليهم على ضوء ما بذله هذان العالمان من جهود في كشف هذا الانحراف اليهودي في مجال العقيدة والرد عليهم بأبلغ الحجج وأظهر البراهين اليقينية بالشرع المنقول والنظر المعقول الموافق لأصول الدين ومنهج السلف الصالح في أمر المعتقد .

وكان ذلك بصورة واضحة مشرقة نيرة لا تعقيد فيها ولا ابهام بما يدل على قوة البيان وطلاوة العبارة وسمو الأفكار وعمق الغاية عندهما كما يدل على قوة التمسك بالدين والاستهانة بما قد يلحق ذلك من الصعاب والمخاطر . فقد طبقا عصرهما علما واصلاحاً وملاً الكون صدى وجهادا في سبيل الحق .

واقترء بهذين الشيخين ساهمت بدوري في الدفاع عن العقيدة الإسلامية من خلال جهودهما بعرض عقيدة اليهود في كل من أركان الإيمان لادراك مدى بعدهم عن العقيدة الحقة المنزلة على موسى عليه السلام وعقبت على ذلك برد الشيخين وتحليل نصوصهما في ذلك .

ومع ما سبق بيانه من الهدف الذي قصده من اختيار هذا الموضوع (جهود الامامين ابن تيمية وابن القيم في دحض مفتريات اليهود) كان من الأسباب التي دفعتني للكتابة فيه ما يلي :

١ - ابراز جهود ابن تيمية الذي كان من الأبطال والعلماء الذين جاهدوا بأنفسهم وأقلامهم في الدعوة الصادقة إلى الحق ورد كيد الطاعنين في دين الله تعالى .

٢ - ابراز جهود الإمام ابن القيم الذي كان من العلماء الذين لهم أكبر الأثر في دحض الأفكار الهدامة والمعتقدات الفاسدة والدعوة إلى الإيمان بالله تعالى ورسله الكرام عليهم السلام .

- ٣ - كتابة بعض الباحثين والباحثات الأفاضل في جوانب متعددة عن هذين الإمامين مما أذكى في نفسي الرغبة الأكيدة في أن أجمع جهودهما في فضح انحرافات اليهود ونقضها في بحث واحد .
- ٤ - اظهار أصالة فكر الإمام ابن القيم وتميز أسلوبه عن شيخه ابن تيمية رحمهما الله تعالى مما يدحض دعوى تبعيته وتقليده وترديده لأقوال غيره .
- ٥ - اظهار جهود الامامين في بيان مدى صلة الديانة اليهودية بالوحي الإلهي ومدى بعدها عنه وذلك بالوقوف على انحرافات اليهود في أركان الايمان .
- ٦ - بيان تجسيم اليهود للذات الالهية وتشبيههم لها بالمخلوقات ورميها بالنقائص وتآليه أبحارهم وتعظيمهم أكثر من تعظيمهم لله عز وجل .
- ٧ - الوقوف على عداوة اليهود لملائكة الرحمن من كتبهم وبيان فساد تصوراتهم لهم .
- ٨ - اظهار تحريف اليهود للكتب المنزلة على رسلهم وتقولهم على الله سبحانه وتعالى بنسبة ما تكتبه أيديهم الأثيمة إلى الله تعالى افتراء عليه .
- ٩ - بيان تكذيب اليهود للقرآن الكريم والطعن فيه بأدنى الشبهات .
- ١٠ - ايضاح مخالفة اليهود في عقيدتهم للإيمان بالأنبياء والرسل لعقيدة الحق فيهم .
- ١١ - بيان أسباب كفر اليهود برسول الله محمد ﷺ ومكرهم به .
- ١٢ - اظهار كذب وافتراء اليهود في دعاويهم الإيمان باليوم الآخر ، واضطراب عقيدتهم في مسألة البعث .
- ١٣ - بيان تذمر اليهود من قضاء الله جل وعلا وقدره والسخط عليه .
- ١٤ - بيان افتراق بعض طوائف اليهود في أفعال العباد إلى طرفي النقيض بين التسيير والتخير .

وقد أقتضى موضوع هذا البحث وأهدافه أن يكون منهجي الذي سرت عليه في الكتابة على النحو الآتي :-

- ١ - التمهيد لكل ركن من أركان العقيدة الإسلامية على ضوء الاسلام .
- ٢ - عرض عقيدة اليهود في كل ركن من أركان العقيدة الاسلامية بتقديمها كما جاءت من أسفارهم ثم بالاستعانة بمن كتب عنهم ممن لهم المعرفة بعلمهم ، وذلك بعرض بعض نصوص اثبات صحة كل ركن من الأركان أولا ثم عرض بعض نصوص انحرافهم عن الأصل في ذلك للدلالة على تحريفهم وتمزيق تطاولهم بادعاء قدسية كتابهم التوراة المحرفة لجمعها بين النقيضين .
- ٣ - تتبع تراث الامامين فيما يخص مفتريات اليهود من مؤلفاتهما الوافرة الغزيرة وجمعها من بين استطرادات كثيرة .
- وقد كلفتني هذه الخطوة من الجهد والوقت ما احتسبه عند الله تعالى .
- ٤ - عرض آراء الشيخين في انحرافات اليهود وتحليل ردودهما عليها وقد كان على النحو الآتي :-
- أ - تقديم كلام شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ثم أتبعه بكلام الامام ابن القيم رحمه الله تعالى .
- ب - مخالفة ذلك أحيانا فأعرض رأي الامام ابن القيم قبل رأي شيخه لوضوح المسألة في كلامه أكثر منه .
- ج - الجمع بين آرائهما المتوافقة حسب مقتضيات حال البحث ، ما أمكن ذلك حتى لا يمل القاريء لكثرة عرض الموضوع الواحد مكررا ، مع التركيز على إبراز استقلال شخصية كل واحد منهما بأسلوبه الخاص في العرض والتحليل والمناقشة والرد .

د - أفراد ذكر جهود أحدهما في المسألة دون الآخر ، وذلك لعدم تمكني من الوقوف على جهود الآخر فيها .

هـ - الرد بجهود غيرهم من العلماء في بعض مفتريات اليهود ان لم أجد للإمامين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تعالى ردودا مما وقفت عليه من كتبهما ، وذلك قليل لتبحرهما في علوم العقيدة وغيرها .

وأما خطتي في البحث فقد رتبته في مقدمة وبابين وخاتمة

أما المقدمة : فقد أوضحت فيها هدفي ودوافعي اختياري للكتابة في هذا الموضوع وأوجزت في بيان المنهج الذي سرت عليه في كتابة البحث وخطته .

وأما الباب الأول

ففي الترجمة للشيخين ابن تيمية وابن قيم الجوزية والتعريف باليهود ، فأشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فقد ترجمت فيه لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى

الفصل الثاني : ترجمت فيه أيضا للإمام العلامة ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى .

الفصل الثالث : عرفت فيه نبذة عن اليهود .

وأما الباب الثاني

فكان في عقيدة اليهود في أركان الايمان وجهود الامامين في رد انحرافاتهم فيها ، وقسمته الى ستة فصول :

أما الفصل الأول : ففي عقيدة اليهود في الايمان بالله تعالى وجهود الامامين في فضحها ونقضها فجاء في ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : عرفت فيه أصول الايمان بالله تعالى وتوحيده في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته .

المبحث الثاني : أوضحت عقيدة اليهود في الايمان بالله تعالى بين الاقرار بتوحيده في الربوبية والالوهية والأسماء والصفات وانحرافهم عن ذلك الحق بقدهم في مقام الربوبية ، وشركهم في الالوهية ، وافترائهم في عقيدة الأسماء والصفات وتجسيمهم للذات الالهية وتشبيهاها بصفات وأفعال المخلوقين .

المبحث الثالث : عرضت فيه جهود الامامين في فضح انحرافات اليهود في الايمان بالله ونقضها بالرد على قدح اليهود في ربوبية الله تعالى المطلقة وربوبيته المحضة ، والرد على شركهم في توحيد الالوهية بعبادة الأوثان والملائكة والبشر من أحبارهم وعلمائهم وعبادة الشيطان .

ثم عرضت فيه افتراءات اليهود في أسماء الله وصفاته كما جاءت عند الشيخين وردهما على ذلك .

أما الفصل الثاني : ففي عقيدة اليهود في الايمان بالملائكة وجهود الامامين في ابطالها فجاء على ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تحدثت فيه عن الملائكة وأصل خلقتهم وطبيعتهم وما لهم من الصفات والأفعال ثم تعرضت لمنزلة جبريل عليه السلام ومهمته في ابلاغ الوحي ، وذكرت كفيات الوحي في عقيدة الاسلام .

المبحث الثاني : أوضحت فيه ايمان اليهود بوجود الملائكة والافراد ببعض صفاتهم الحقّة ثم أثبت تجاوزهم لحقيقة ذلك ببيان انحراف تصوراتهم الفاسدة فيهم ، وأعقبت ذلك بتسجيل موقفهم العدواني من جبريل - عليه السلام - وبهتانهم فيه ومدى انحراف مفهوم الوحي في أسفارهم .

المبحث الثالث : أبرزت فيه جهود الامامين في بطلان فساد تصورات اليهود للملائكة بالرد على اعتقادهم في ظهور الملائكة بهيئاتها للبشر لعدم تحمل البشر والرد على اعتقادهم بعصيان الملائكة لله تعالى والزعم بألوهيتهم وخلودهم .

أما الفصل الثالث : ففي عقيدة اليهود في الايمان بالكتب وموقف الامامين من ذلك فجاء على أربعة مباحث :

المبحث الأول : عرضت فيه مبادئ الايمان بالكتب وذكرت بيانا موجزا بالكتب السماوية على ضوء ما جاء في القرآن الكريم .

المبحث الثاني : تحدثت فيه عن انكار اليهود لنزول كتب سماوية ، سبقت التوراة ، وزعمهم بقدسية التوراة المحرفة والتلمود مصدر اعتقاداتهم وشعائرهم الدينية ، وقد فصلت بعض الشيء في التعريف بهما ، ثم سجلت موقفهم من الكتب المنزلة بعد التوراة ، ومعارضتهم للقرآن الكريم لنسخة التوراة والزعم بتناقضه وانكار قدسيته .

المبحث الثالث : أوضحت فيه جهود الامامين في كشف أساليب اليهود في تحريفهم للتوراة ، وأراءهما في تنازع الناس في التحريف الواقع فيها ان كان في اللفظ أم في المعنى ، ثم ذكرت بعض الأمثلة الدالة على وقوع التحريف بنوعيه في التوراة المحرفة ، كما أعقبت ذلك بذكر الحقائق والبراهين التي تكشف زيف مزاعم اليهود بقدسية كل ما جاء في توراتهم وبيان حقيقة مطامعهم من أسفارهم وممن كتب عنهم .

المبحث الرابع : ذكرت فيه جهود الامامين في ابطال شبهات اليهود في زعمهم لتناقض القرآن الكريم والرد على كفرهم ومعارضتهم له بذلك، واثباتهما لقدسية القرآن الكريم وانكار تعلمه من البشر .

أما الفصل الرابع : ففي عقيدة اليهود في الايمان بالأنبياء والرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم وجهود الامامين في دحض مفتريات اليهود فيهم ، وأشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : بينت فيه حقيقة الايمان بالأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم وما يلزم ذلك من التعريف بمعنى النبوة والرسالة ، والتمييز بين الأنبياء والرسل ثم بينت طبيعة خلقهم وصفاتهم الطاهرة على ضوء الاسلام .

المبحث الثاني : تناولت فيه بيان عقيدة اليهود في النبوة وعدم تمييزهم بين النبوة والرسالة وخلطهم بين مطالب النبوة ومطالب السحر والكهانة ، والزعم بإمكانية اكتساب النبوة وانشاء المدارس لتخريج الأنبياء منها .

المبحث الثالث : عرضت فيه تناقض نصوصهم في وصفهم للأنبياء والرسل صلوات الله عليهم أجمعين تارة بصفات الطهر والصلاح وتارة بالافتراء عليهم ورميهم بأبشع الجرائم والأعمال وقتلهم وكفرهم للبعض منهم .

المبحث الرابع : ذكرت فيه جهود الامامين لدحض افتراءات اليهود في الانبياء والرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم بكشف مواقف اليهود ازاء أنبياء الله تعالى ورسله من قتلهم وتكذيبهم والافتراء عليهم وتشنيع الامامين وتوبيخهما لليهود على ذلك .

المبحث الخامس : عرضت فيه أسباب ودواعي كفر اليهود برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم عند الامامين ، وابطالهم لشبهات اليهود في نبوته ثم ذكرت ردهما على انكار وجحد نبوته عليه السلام وأوجه الاستدلال على اثباتها ، وختمت هذا الفصل ببيان غضب الله تعالى عليهم وتكراره لمواقفهم من دينهم ورسلمهم ولجحدهم وكفرهم بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

أما الفصل الخامس : ففي عقيدة اليهود في الايمان باليوم الآخر وموقف الامامين من ذلك فقد اشتمل على اربعة مباحث :

المبحث الأول : قمت فيه بتعريف الايمان باليوم الآخر وحقائقه من الذكر الحكيم .

المبحث الثاني : تعرضت فيه لعقيدة اليهود في الايمان باليوم الآخر من خلال أسفارهم بين الاقرار والانكار ، والوقوف على دعاويهم الباطلة في نعيم الجنة وعذاب النار ثم بينت اضطرابهم في قضية البعث والنشور .

المبحث الثالث : أوضحت فيه جهود الامامين في دحض دعاويهم الفاسدة في الايمان باليوم الآخر .

المبحث الرابع : ذكرت فيه الرد عليهم في مسألة البحث وأوجه الاستدلال على امكانية وقوعه كما وقفت عليه عند الامامين رحمهما الله تعالى .

أما الفصل السادس : ففي عقيدة اليهود في القضاء والقدر وموقف الامامين من ذلك فجاء في ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تحدثت فيه عن حقيقة الايمان بالقضاء والقدر ومراتب ذلك .

المبحث الثاني : بينت فيه اشتمال نصوص اليهود على الاقرار بالايمان بالقضاء والقدر وعلى ما يعارضها أيضا ، ثم اضطرني الحديث الى الوقوف على مذهب اليهود في أفعال العباد وهل العبد مجبر أم مخير مسئول ، فذكرت من نصوصهم ما يدل على عموم القدرة والمشية ثم اعقبت بذكر ما يدل على التبعية والمسئولية الانسانية الحرة وسجلت افتراق الفرق اليهودية في ذلك .

المبحث الثالث : عرضت فيه موقف الامامين من مسائل القدر وأفعال العباد ، وذكرت ردودهما على المنحرفين في ذلك مع عدم الخوض والتعمق في ذلك فهي مسألة حارت فيها الأفهام وتاهت في ادراكها العقول منذ أن تعرضت لها ، لذا عرضتها عرضا موجزا اذ الخوض فيها محفوف بالمخاطر .

الخاتمة :

ذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت اليها خلال بحثي والتوصيات التي رأيت من الجدوى البحث فيها .

وأشكر الله أولا وأخيرا على أن وفقني لهذا البحث ، فإن صادف قبولا وتحقيقا لما قصدت اليه فهذا غاية المراد وإن قصر عن غايتي فإن لي من حسن نيتي شفيعا .

والله المستعان وهو اللطيف الخبير .

الباب الأول

ترجمة الشيخين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله
والتعريف باليهود

ويشمل ثلاثة فصول :

الفصل الأول : ترجمة شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله .

الفصل الثاني : ترجمة الامام ابن قيم الجوزية رحمه الله .

الفصل الثالث : التعريف باليهود .

الفصل الأول

ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية
رحمه الله تعالى

الفصل الأول : ترجمة شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى

اسمه :

هو شيخ الاسلام تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن ابي القاسم بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله النميري الحراني الدمشقي الحنبلي امام الأئمة المجتهد المطلق^(١) الشهير بأبن تيمية .

تاريخ مولده :

ولد بحران(*) يوم الاثنين العاشر من شهر ربيع الأول سنة احدى وستين وستمائة من هجرة الرسول ﷺ^(٢) .

(١) أنظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب : المؤرخ الفقيه ابي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي ج ٦ ص ٨٠ المكتب البخاري ، بيروت وأنظر البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : للقاضي العلامة شيخ الاسلام محمد بن علي الشوكاني ، مطبعة السعادة ، مصر ط ١ عام ١٣٤٨ هـ وأنظر الاعلام : خير الدين الزركلي ، ج ١ ص ١٤٤ دار العلم للملايين ، بيروت ط ٦ عام ١٩٨٤ م وأنظر طبقات الحنابلة : الشيخ العلامة زين العابدين ابي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي المعروف بأبن رجب ، ج ٢ ص ٢٨٧ ، مطبعة السنة المحمدية ، مصر ، ط ١ عام ١٣٧٢ هـ ، وأنظر الدرر الكامنة في اعيان المائة الثامنة : الامام الحافظ شهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني، ج ١ ص ١٤٤ مطبعة المدني ، مصر عام ١٣٨٧ هـ ، وأنظر البداية والنهاية : ابو الفدا الحافظ اسماعيل بن عمرو بن كثير القرشي ، ج ٤ ص ١٣٥ مكتبة المعارف ، بيروت ، ط ٢ عام ١٩٧٧ م وأنظر فوات الوفيات : محمد بن شاكر الكتبي ، ج ١ ص ٦٢ - ٦٣ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة عام ١٩٥١ م ، وأنظر دائرة المعارف الاسلامية : ابراهيم زكي خورشيد واحمد الشنتناوي ود/ عبد الحميد يونس : ج ١ ص ٢٣١ مكتبة الشعب القاهرة ، وأنظر الموسوعة العربية الميسرة : ج ١ ص ١٢ دار نهضة لبنان للطبع والنشر ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م وأنظر العقود الدرية من مناقب شيخ الاسلام احمد بن تيمية : شمس الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الهادي ، ص ٢ ، تحقيق محمد حامد الفقي ، مطبعة حجازي ، القاهرة ، عام ١٣٥٦ هـ ، وأنظر (ابن تيمية حياته وعصره وأرائه وفقه) : محمد ابو زهرة ، ص ١٧ ، دار الفكر العربي ، وأنظر حياة شيخ الاسلام ابن تيمية : الشيخ محمد بهجت البيطار ص ٨ المكتب الاسلامي ، ط ٤ .

(*) حران : تركيا .

(٢) أنظر شذرات الذهب : ص ٨٠ والبدر الطالع : ص ٦٣ ، الموسوعة العربية الميسرة : ص ١٢ ودائرة المعارف : ص ٢٣١ .

سبب الشهرة بلقب تيمية :

أختلف في سبب شهرة أسرته بلقب (تيمية) ف قيل ان جده محمد بن الخضر عندما قصد الحج ترك زوجته حاملا ووجد جارية حسناء على درب تيماء(*) ولما رجع الى بلده وجد زوجته قد وضعت له جارية فسماها تيمية ، لأنها تشبه التي رآها بتيماء ، وقيل ان ام محمد الجد الاعلى كانت امرأة واعظة وتسمى تيمية فانتسبت الأسرة اليها واشتهرت بها^(١) واشتهر تقي الدين أحمد رحمه الله بأبن تيمية بين الناس فغلب لقب نسبه على اسمه .

نشأته وأسرته :

نشأ رحمه الله في اسرة امتازت بقوة البيان وقوة الذاكرة وهي اسرة علم اشتغل رجالها العلماء بالتدريس والافتاء والتأليف اثنى متاعها الكتب ، فحين اغار التتار على مدينة حران فر اهلوها منها وهربت اسرة ابن تيمية ليلا الى دمشق يحملون ثروتهم العلمية - كتبهم - على مركبة بعجلات يجرونها بأيديهم ، وقد كاد العدو ان يلحق بهم لصعوبة الفرار مع مشقة ذلك ، الا انهم استعانوا بالله تعالى ونجوا من القوم الظالمين^(٢) فكان لهذه الاسرة اثرها الباقي في اتجاه الناشئين فيها الى العلم يرشفون من ينابيعه ، فلا بأس من الالمام بهذه الاسرة بصورة موجزة كما يلي :

(*) تيماء : واحة كبيرة بشمال غرب المملكة العربية السعودية، ورد ذكرها أكثر من مرة في التوراة وتنسب إلى تيماء أحد أبناء إسماعيل انظر الموسوعة العربية الميسرة : ج ١ ص ٥٧٣ .

(١) انظر حياة شيخ الإسلام ابن تيمية : البيطار ص ٨ ، وانظر العقود الدرية : ص ٢ ، وانظر ابن تيمية : لأبو زهرة : ص ١٧ ، وانظر رجال الفكر والدعوة في الإسلام خاص بحياة شيخ الإسلام ابن تيمية : أبو الحسن على الحسن النوى ، ص ٢٧ تعريف سعيد الاعظمي النوى ، دار القلم للنشر والتوزيع، الكويت ، ط ٤ ، عام ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

(٢) العقود الدرية : ص ٢ .

١ - والده : هو شهاب الدين ابو المحاسن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله ابن تيمية الحراني ، ولد سنة ٦٢٧ هـ بحران وتوفي سنة ٦٨٢ هـ تفقه بوالده وتفنن في الفضائل وقد كان اماماً محققاً له اليد الطولى في الفرائض والحساب ، رجلاً ورعاً تقياً فاضلاً ديناً متواضعاً حسن الاخلاق ، باشر بدمشق مشيخة دار الحديث السكرية بالقصاعية وله كرسي بالجامع يتحدث عليه ايام الجمع ، ولما توفي خلفه فيهما ولده ابو العباس^(١) .

٢ - جده : هو مجد الدين ابن تيمية شيخ الاسلام ابو البركات عبد السلام بن عبد الله بن ابي القلم الخضر بن محمد علي بن تيمية الحراني الفقيه الحنبلي ، ولد سنة تسعين وخمسائة تقريباً بحران وتوفي عام اثنين وخمسين وستمائة هجري ولي التدريس بحران وحدث بالحجاز والعراق والشام وكان من اكابر العلماء واكابر الفضلاء^(٢) .

٣ - أخوه : شرف الدين عبد الله بن عبد الحليم بن عبد عبد السلام ابن ابي القسم بن الخضر بن محمد بن تيمية الحراني ثم الدمشقي الحنبلي ولد في حادي محرم سنة ست وستين وستمائة بحران وتوفي عام سبعة وعشرين وسبعمائة ، برع في فنون كثيرة من الفقه والنحو الاصول وعلم الفرائض والحساب ، زاهداً عابداً ورعاً ذا كرامات وكشوف كثير الصدقات ، صلى عليه اخواه تقي الدين ، وعبد الرحمن وهما في السجن لان التكبير عليه كان يبلغهم وكان وقتاً مشهوداً^(٣) .

(١) انظر شذرات الذهب : ج ٥ ص ٣٧٦ وانظر ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٢٤٩ - ٣١١ ، وانظر

البداية والنهاية : ج ١٣ ص ٣٠٢ وانظر (ابن تيمية) لأبي زهرة : ص ١٩ - ٢٩ .

(٢) انظر شذرات الذهب : ج ٥ ص ٢٥٧ - ٢٥٨ وانظر البداية والنهاية : ج ١٣ ص ١٨٥ .

(٣) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٧٦ .

٤ - أخوه : زين الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية ولد سنة ثلاث وستين وستمئة بحران وتوفي سنة سبع وأربعين وسبعمئة اشتهر بالامانة وحسن السيرة وهو خير دين حبس نفسه مع اخيه تقي الدين محبة وايتارا لخدمته ولازمه حتى توفي الشيخ فخرج من السجن^(١) .
تعليمه :

أُتضح لنا أن آل ابن تيمية اسرة نزعت الى العلم وتوارثته ، لذا اتجه ابن تيمية لحفظ القرآن والحديث واللغة والتعرف على الاحكام الفقهية منذ حداثة سنه بذاكرته الحادة وعقله الواعي وفكره السديد ولم يزل كذلك حتى بعد أن شب واستوى رجلا سويا فندب نفسه للدراسة والفحص والوصول الى المعرفة بفكر حر غير مقيد الا بالشرع الحكيم واللغة الصحيحة والعقل الحكيم ، فلم يترك بابا من الابواب الا اتقنه ، فقد الان له الله عز وجل العلوم كما الان لداود الحديد^(٢) .
شيوخه :

من العلماء الذين كان لهم الاثر الطيب في تكوين شخصية ابن تيمية العلمية كما يلي :-
١ - والده^(٣) .

٢ - زين العابدين ابو العباس احمد ابن عبد الدائم ابي نعمة بن احمد ابن محمد ابن ابراهيم ولد سنة خمس وسبعين وخمسماية ، وتوفي سنة ٦٦٨ هـ^(٤) .

(١) أنظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٥٢ .

(٢) ابن تيمية لأبو زهرة : ص ٢٠ - ٢٨ بتصرف كثير وأنظر العقود الدرية : ص ٣ - ٦ .

(٣) سبقت ترجمته في ص ٢٧ من مبحثنا .

(٤) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٥ ص ٣٢٥ وذكره في مشيخته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٠ .

٣ - الامير العدل ابو القاسم بن ابي بكر ابن القسم الاربلي ولد سنة ٥٩٥ هـ وتوفي سنة ٦٨٠ هـ (١) .

٤ - المسلم بن محمد ابن المسلم ابن مكي بن خلف القيس ابن علان الدمشقي ولد سنة ٥٩٤ هـ وتوفي سنة ٦٨٠ هـ (٢) .

٥ - جمال الدين ابو زكريا يحيى بن ابي منصور بن ابي الفتح بن رافع ابن الصيرفي الحراني الحنبلي توفي سنة ٦٧٨ هـ (٣) .

توليه التدريس :

تأهل للتدريس والفتوى بعلمه الغزير ودراساته المتنوعة في الفقه والحديث والعقائد والنحو والفلسفة (٤) .

وبعد وفاة والده بسنة (٥) حل مكانه الشاغر في المسجد ، فشاع ذكره وذاع صيته واتجهت اليه الانظار واستمعت اليه الافئدة ، وهو يتجه في دروسه كلها وان تعددت نواحيها الى احياء ما كان عليه الصحابة في عقائد الاسلام واصوله وفروعه . فاستهوى اعجاب الكثيرين من الذين خضعوا لعلومه ، واعترفوا بانه بحر لا ساحل له وكنز ليس له نظير (٦) . كما اثار خلاف الكثيرين الذين قاوموه ونازلوه ومنهم من كفروه (٧) ولا عجب في ذلك فان ما كان عليه

(١) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٥ ص ٣٦٧ وذكره في مشيخته البدر الطالع : ج ١ ص ٦٣ وشذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٠ .

(٢) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٥ ص ٣٦٩ وذكره في مشيخته : ج ١ ص ٦٣ . وشذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٠ .

(٣) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٥ ص ٣٦٣ وذكره في مشيخته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٠ . (٤) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٢ .

(٥) البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٣٠٣ .

(٦) انظر البدر الطالع : ج ١ ص ٦٥ .

(٧) انظر ابن تيمية لأبي زهرة : ص ٢٨ - ٣١ والبدر الطالع : ج ١ ص ٦٥ .

اهل عصره من الشعوزة والتصرف والتأويلات والخروج على الاحكام والتقليد المطلق في فهم العقائد ، يجعل دعوة التحرر من كل ذلك والعودة الى كتاب الله وسنة رسوله غير مقبولة ولا مسلمة التفكير دون منازعات مخالفة .

صحن شيخ الاسلام :

في سنة ٦٩٨ هـ بدأت محنته حين ورده سؤال عن صفات الله واستوائه ، من مدينة (حماة)^(١) بالشام فأجابهم بالرسالة الحموية^(٢) ذكر فيها معتقد السلف الصالح^(٣) فقام عليه جماعة من المخالفين بالمناقضة فنصره الله عز وجل واسكتهم بعد كلام طويل وخمدت الفتنة وسكنت الاحوال والله الحمد^(٤) .

ثم طلب الى مصر بدعوة السلطان سنة ٧٠٥ هـ فما تردد في قبولها لعلمه ان ذهابه الى هناك فيه مصلحة ونفع للعامة ونشر لأرائه أراء السلف الصالح ، فودعته الجموع باكية ناحبة وودعهم واثقا مطمئنا ، فاجتمع بعد وصوله الى مصر بالقضاة واکابر الدولة في مجلس عقد بالقلعة فادعى عليه قاضي المالكية زين الدين بن مخلوف^(٥) بانه يقول ان الله فوق العرش حقيقة وان الله يتكلم بحرف وصوت فأخذ ابن تيمية يبتدأ للإجابة عليهم بحمد الله والثناء عليه فعارضوه ولم يمكنوه من الكلام لما يعرفونه من قوة بيانه فقليل له اجب ، ما جئنا بك لتخطب ، فقال ومن الحاكم في ؟ فقليل له القاضي المالكي

(١) انظر البدر الطالع : ج ١ ص ٦٧ .

(٢) تعرف باسم « العقيدة الحموية الكبرى » رسالة تقع في ٥٠ صفحة ضمن (مجموعة الرسائل الكبرى) طبعت في مصر عام ١٣٢٣ هـ .

(٣) انظر الرسالة الحموية الكبرى : شيخ الاسلام ابن تيمية ص ٤٢٠ - ٤٢١ .

(٤) انظر البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٤ .

(٥) زين الدين علي بن مخلوف بن ناهض النويري المالكي ولد سنة ٦٣٥ هـ توفي سنة ٧١٨ هـ انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٦ ص ٤٩ وكان خصما لابن تيمية .

فقال : الشيخ انت خصمي فكيف تحكم؟^(١) فغضب غضبا شديدا ، فأمر بسجنه وشاركه اخواه شرف الدين عبد الله وزين الدين عبد الرحمن ، وامتد الاذى الى الحنابلة الذين ينتمي اليهم شيخ الاسلام ابن تيمية^(٢) ومكث في سجنه ثمانية عشر شهرا حتى افرج عنه في سنة ٧٠٧ هـ^(٣) فخرج داعيا هاديا يلقي دروسه في المساجد والمنابر هنا وهناك ليس له مكان معين كما كان شأنه في الشام ، ولم تكن الافكار في مصر مهياة لقبول كلامه كصلاحيتها في الشام ، فتحامل على نفسه بالبقاء فيها لضرورة الدفاع عن الدين وتطهير العقيدة من شطحات الصوفية التي كانت لها المنزلة الكبيرة في ذلك الوقت ، فتكاثر اجتماع الصوفية وشكواهم فيه وضاعت الدولة ذرعا بحاله وخيرته بين ثلاثة أمور : اما الرحيل الى دمشق او الى الاسكندرية بشرط عدم اعلان آرائه واما الحبس ، فأختار الحبس المقيد للجسد مع حرية الفكر والرأي الا أن بعض تلاميذه الحوا عليه السير الى دمشق ملتزما بما اشترط عليه ، فأجاب إرضاء لهم ، وخرج يركب خيل البريد^(٤) وما ان قطع مسافة حتى الحقوا به من رده الى السجن ثانية .

فسجن في سجن القضاة واذن بأن يكون معه من يخدمه^(٥) وفي عام ٧٠٩ هـ عاد الملك الناصر محمد بن قلاوون الى الحكم فاخرج تقي الدين من سجنه واكرمه^(٦) واصلح بينه وبين القاضي المالكي ، فأنصرف الشيخ في

(١) انظر العقود الدرية : ص ١٩٧ وانظر البدر الطالع : ج ١ ص ٦٧ والبدية والنهاية : ج ١٤ ص ٤ .

(٢) انظر البدية والنهاية : ج ١٤ ص ٣٨ .

(٣) انظر البدر الطالع : ج ١ ص ٦٩ .

(٤) البدر الطالع : ج ١ ص ٦٩ . وانظر التفاصيل في البدية والنهاية : ج ١٤ ص ٤٦ .

(٥) البدية والنهاية : ج ١٤ ص ٤٦ .

(٦) البدر الطالع : ج ١ ص ٦٩ .

القاهرة الى العلم والدراسة والافتاء والارشاد ، فاثمرت جهوده اطيب الثمار رغم ما لاقاه من الاضطهاد والحبس ، وظل فيها نحو سبع سنين حتى تهيأت له الفرصة للعودة الى الشام بنية الغزو سنة ٧١٢ هـ^(١) فعاد اليها واقام هناك مقبلا على الفروع يفحصها فتوصل الى رأي يخالف الائمة اصحاب المذاهب الاربعة بقوله : بكفارة اليمين في الحلف بالطلاق وان الطلاق الثلاث بلفظ واحد لا يقع الا واحدة^(٢) .

ومنع بأمر السلطان من الافتاء بمسألة الحلف في الطلاق بعد ان نصحه قاضي قضاة الشام بعدم الافتاء بها فاستجاب لندائه زمنا^(٣) ثم عاد الى الفتيا فجدد الامر بمنعه ثانية وثالثة ، فلم يذعن لذلك فحبس في القلعة بأمر نائب السلطنة سنة ٧٢٠ هـ وافرج عنه بعد خمسة اشهر وثمانية عشر يوما بعد ان ورد مرسوم من السلطان بذلك في اول سنة ٧٢١ هـ عاد بعدها يراجع كتبه مستمرا في القاء دروسه مفتيا برأيه الذي اختاره غير عابيء بعقاب الحكام لا يخاف ولا يخشى في الله لومة لائم ، حتى جاءت سنة ٧٢٦ هـ حيث اجتمعت كلمة خصومه الحساد على الكيد به فراحوا ينقبون عن رأي له ينقم العامة والخاصة عليه حتى وجدوا ضالكتهم التي ينشدونها في فتواه القديمة بعدم جواز شد الرحال الى قبور الانبياء والصالحين التي اصدرها عام ٧١٠ هـ^(٤) لكيلا تصبح اوثانا تعبد من دون الله تعالى باستقبالها عند الدعاء فحرفوا مقالته وزعموا انه يرى منع زيارة قبور الصالحين وقبر الرسول صلى الله عليه وسلم ، فرأى السلطان حبسه في قاعة اجرى اليها الماء^(٥) في قلعة دمشق

(١) البدر الطالع : ج ١ ص ٦٩ .

(٢) شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٥ .

(٣) بتصرف البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٨٧ .

(٤) دائرة المعارف الاسلامية : ص ٢٢٣ .

(٥) أي عومل معاملة كريمة .

سنة ٧٢٦ هـ فاستغل اقامته في تلاوة القرآن الكريم وعبادة الله عز وجل ،
واخذ يدون آراءه في العديد من الكتب كما كان يجيب على رسائل الناس التي
كانت تدف اليه في سجنه فذاعت كتاباته لأن انتشار الممنوع اكثر من المرغوب ،
فلم يرق هذا ايضا لحاقيه وحساده ، فظلوا يمكرون به عند ذوي السلطان
حتى اخرجت كتبه واوراقه وكانت نحو ستين مجلدا واربع عشرة ربطة -
كراريس - فأضطر الى تقييد آرائه وخواطره بفحم على ورق متناثر حفظها
التاريخ مسجلا قوة عزيمته وصبره طيلة حياته واستعلائه على الشدائد ، منذ
ان ظهرت رسالته الحموية حتى فاضت روحه .

وفاته :

لم يطل سجنه الأخير فقد اطلق الله عز وجل روح شيخ الاسلام تقي
الدين احمد بن تيمية من قيود البشرية فقبضه اليه في العشرين من ذي العقدة
سنة ٧٢٨ هـ عقب مرض الم به وحين علم اهل دمشق باضافة روحه الى بارئها
خرجوا كلهم لتوديعه ووضعه في مثواه الاخير وكلهم حشرات وعبرات^(١) .

أشهر تلامذته :

لم يعرف شخص تجمع حوله حشد كبير من التلاميذ في عصر ابن تيمية
مثله ولا غرو في ذلك لما حباه الله عز وجل من شخصية اسلامية فذة صامدة ،
وحياة مشغولة بالعمل الاسلامي العظيم ومن هؤلاء من يأتي :

١ - شمس الدين ابو عبد الله محمد بن بكر الشهير بابن قيم الجوزية^(٢) .

(١) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٥ ، وانظر كتاب ابن تيمية لابي زهرة : ج ٩٠ ، وانظر الاعلام
العلية في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية : الحافظ ابي حفص عمر ابن علي البزار المتوفي سنة
٧٤٩ هـ ص ٧٢ - ٧٣ ، تحقيق د . صلاح الدين المنجد دار الكتاب الجديد ، بيروت ط ١ ، عام
١٣٩٦ هـ .

(٢) سيأتي تعريف به في ترجمته فيما بعد ص ٤٣ .

٢ - شمس الدين ابو عبد الله ابن محمد بن احمد ابن عبد الهادي ابن يوسف ابن محمد بن قدان الحنبلي توفي سنة ٧٤٤ هـ (١) .

٣ - الحافظ الكبير عماد الدين اسماعيل بن عمرو بن كثير البصري ثم الدمشقي توفي سنة ٧٧٤ هـ (٢) .

٤ - الامام الحافظ شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان بن قايمان التركماني الذهبي توفي سنة ٧٤٨ هـ (٣) .

٥ - الحافظ زين الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن احمد بن رجب بن عبد الرحمن بن الحسن بن محمد بن ابي البركات مسعود توفي سنة ٧٩٥ هـ (٤) .

مؤلفاته :

تصانيف شيخ الاسلام ابن تيمية كثيرة يروى انها تزيد على اربعة آلاف كراسة (٥) وسأسرد بعضها للتدليل على مدى سعة علمه .

١ - ابطال وحدة الوجود والرد على القائلين بها .

٢ - اثبات المعاد والرد على ابن سينا .

٣ - اربعون حديثا .

٤ - اهل الصفة والباطيل فيهم .

٥ - الايمان .

(١) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٤٠ وفي ذكره مشيخته انظر نفس المصدر والصفحة.

(٢) انظر ترجمته في شذرات الذهب ج ٦ ص ٢٢١ والدرر الكامنة : ج ١ ص ٢٧٣ وفي ذكر صحبته له انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٢٢١ .

(٣) انظر ترجمته في شذرات الذهب ج ٦ ص ١٥٣ .

(٤) انظر ترجمته في شذرات الذهب ج ٦ ص ٢٢٩ .

(٥) انظر الاعلام : ج ١ ص ١٤٤ .

- ٦ - بحث ابن تيمية وابن الزمكاني في مسألة الطلاق وفي حرمة شد الرحال الى قبور الانبياء .
- ٧ - بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية والمسمى (السبعينية) .
- ٨ - بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية .
- ٩ - بيان الربط في اعتراض الشرط .
- ١٠ - بيان الفرقان بين اولياء الشيطان واولياء الرحمن .
- ١١ - بيان فضل خيار الناس والكشف عن منكر الوسواس .
- ١٢ - تاريخ ابن تيمية .
- ١٣ - البيان في نزول القرآن .
- ١٤ - التحرير في مسألة جفير .
- ١٥ - التحفة العراقية في الاعمال القلبية .
- ١٦ - تحقيق التوكل .
- ١٧ - تحقيق الشكر .
- ١٨ - التحقيق في الفرق بين اهل الايمان والتطبيق .
- ١٩ - تحقيق مسألة علم الله .
- ٢٠ - التسعينية .
- ٢١ - تفسير آية الوضوء .
- ٢٢ - تفسير سورة الاخلاص .
- ٢٣ - تفسير المعوذتين .

٢٤ - تفسير سورة النور .

٢٥ - تفصيل الاجمال فيما يجب لله من صفات الكمال .

٢٦ - تفضيل الأئمة الأربعة .

٢٧ - تفضيل صالحى الناس على سائر الاجناس .

٢٨ - تناسب الشدائد في اختلاف العقائد .

٢٩ - تنبيه الرجل الغافل على تمويه الجدل الباطل .

٣٠ - تنبيه السالك الى مظان المهالك .

٣١ - التوبة .

٣٢ - التوسل والوسيلة .

٣٣ - تيسير العبادات لارباب الضرورات .

٣٤ - ثبوت النبوات عقلا ونقلًا والمعجزات والكرامات .

٣٥ - الاحتجاج بالقدر .

٣٦ - الاجتماع والفراق في مسائل الايمان والطلاق .

٣٧ - حروف القرآن واصواتنا بها .

٣٨ - الحسنه والسيئة .

٣٩ - الحلاج هل هو صديق او زنديق .

٤٠ - الجواب الباهر في زوار المقابر .

٤١ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح .

٤٢ - جواب عن (لو) طبع على هامش كتاب السيوطي (الاشباه والنظائر) .

٤٣ - الجوامع في السياسة الالهية والآيات النبوية .

- ٤٤ - جوامع الكلم الطيب في الادعية والاذكار .
- ٤٥ - جواب من قال ان معجزات الانبياء قوى نفسانية .
- ٤٦ - جواب من يقول ان صفات الرب نسب واضافات .
- ٤٧ - الحسبة في الاسلام .
- ٤٨ - الاختبارات العلمية .
- ٤٩ - درء تعارض العقل والنقل .
- ٥٠ - الدليل على فضل العرب .
- ٥١ - الارادة والاوامر .
- ٥٢ - الرد الاقوى على ما في فصوص الحكم .
- ٥٣ - الرد على ابن عربي في دعوى ايمان فرعون .
- ٥٤ - الرد على اهل كسوان الروافض .
- ٥٥ - الرد على المنطقيين .
- ٥٦ - الرسالة البعلبكية .
- ٥٧ - الرسالة البغدادية .
- ٥٨ - الرسالة التدمرية .
- ٥٩ - الرسالة المدنية في تحقيق المجاز والحقيقة في صفات الله تعالى .
- ٦٠ - رسائل متعددة في : أوقات النهي والنزاع في نوات الاسباب - تنوع العبادات - الأجوبة عن أحاديث القصاص - الحلال - درجات اليقين - رفع الحنفي يديه في الصلاة - زيارة بيت المقدس - زيارة القبور والاستنجاد بالمقبور - الاستغائة - سجود السهو - سجود القرآن - المساع والرقص -

سنة الجمعة - المظالم المشتركة - العبودية - العقود المحرمة - القضاء
والقدر - الكلام على الفطرة - الكيمياء - مراتب الارادة - مضى القياس -
النية في العبادات .

٦١ - السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية .

٦٢ - الاستقامة .

٦٣ - شرح أول المحصن للرازي .

٦٤ - شرح حديث ابي ذر رضي الله عنه .

٦٥ - شرح حديث ان الاعمال بالنيات ..

٦٦ - شرح حديث عمران بن حصين .

٦٧ - شرح العمدة في الفقه .

٦٨ - الشفاعة الشرعية والتوسل الى الله .

٦٩ - شمول النفوس لاحكام الفقه المنصوص .

٧٠ - الصارم المسلول على شاتم الرسول .

٧١ - صفات الله تعالى وعلوه على خلقه .

٧٢ - الصوفية والفقراء .

٧٣ - الطلاق الثلاث وما يترتب عليه .

٧٤ - العبادات الشرعية والفرق بينها وبين البدعية .

٧٥ - الاعتراضات المصرية على العقيدة الحموية .

٧٦ - العقيدة المراكشية .

٧٧ - العقيدة الاصفهانية .

٧٨ - العقيدة الواسطية .

- ٧٩ - عوالي البخاري تخريج ابن تيمية .
- ٨٠ - الفتاوى .
- ٨١ - فتاوى فقهية اخلاقية تصوفية .
- ٨٢ - الفتاوى الكبرى المصرية .
- ٨٣ - فتيا في مسألة الغيبة .
- ٨٤ - قاعدة شريفة في المعجزات والكرامات .
- ٨٥ - قتال الكفار .
- ٨٦ - قنوت الاشياء كلها لله .
- ٨٧ - القواعد النورانية .
- ٨٨ - كشف حال المشايخ الاحمدية واحوالهم الشيطانية .
- ٨٩ - الكلام على حقيقة الاسلام والايمان .
- ٩٠ - الكلام على الفطرة .
- ٩١ - لفظ السنة في القرآن - لمحة المختلف في الفرق بين اليمين والحنف .
- ٩٢ - مذهب اهل المدينة .
- ٩٣ - الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .
- ٩٤ - المسألة الخلافية في الصلاة خلف المالكية .
- ٩٥ - المسائل الاسكندرانية .
- ٩٦ - المسألة النصيرية .
- ٩٧ - المناظرة في العقيدة الواسطية .
- ٩٨ - معارج الوصول الى ان احكام الدين قد بينها الرسول .
- ٩٩ - منهاج السنة في نقص كلام الشيعة والقدرية .

١٠٠ - مجموع الرسائل الكبرى .

١٠١ - المذهب لابن تيمية .

١٠٢ - النية .

١٠٣ - نصيحة ذوي الايمان في الرد على منطق اليونان .

١٠٤ - الواسطة بين الخلق والحق^(١) .

المنهج الذي اعتمد عليه

١ - الكتاب الكريم .

٢ - السنة المطهرة .

أ - المتواترة التي لا تخالف ظاهر القرآن بل تفسره .

ب - السنة التي لا تفسر القرآن ولا تخالف ظاهره .

ج - الاحاديث المروية باحاديث الآحاد برواية الثقات .

٣ - الاجماع .

٤ - القياس على النفي والاجماع .

٥ - الاستصحاب .

٦ - المصالح المرسلة^(٢) .

(١) انظر الاعلام : ج ١ ص ١٤٤ ، وانظر دائرة المعارف الاسلامية : ج ١ ص ٢٣٥ - ٢٣٧ وانظر

كتاب ابن تيمية وموقفه من اهم الفرق والديانات في عصره : د محمد حربي ص ٥٠ - ٥٥ عالم

الكتب ، بيروت ، ط ١ ، عام ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م وانظر كتاب (موقف الامام ابن تيمية من التصوف

والصوفية) : د . أحمد محمد بناني ص ٤٩ - ٦٣ .

منشورات كلية الدعوة واصول الدين بجامعة ام القرى ، مكة المكرمة ط ١ ، عام ١٤٠٦ هـ /

١٩٨٦ م .

(٢) ابن تيمية : حياته وعصره - آراؤه وفقهه .

الامام محمد أبو زهرة - دار الفكر العربي .

الفصل الثاني

ترجمة الإمام ابن قيم الجوزية
رحمه الله تعالى

الفصل الثاني : ترجمة الإمام ابن قيم الجوزية رحمه الله

اسمه :

هو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن سعد بن حريز ابن مكى زين الدين الزرعي ثم الدمشقي الحنبلي ، المجتهد المطلق المفسر النحوي الاصولي الشهير بأبن قيم الجوزية^(١) .

تاريخ مولده :

ولد في السابع من شهر صفر عام ٦٩١ هـ^(٢) .

سبب شهرته بأبن قيم الجوزية :

اتفقت كتب التراجم على ان المشتهر بهذا اللقب (قيم الجوزية) هو والد هذا الامام : الشيخ ابو بكر ابن ايوب الزرعي حيث كان قيما على المدرسة الجوزية بدمشق ، فلقب بـ (قيم الجوزية)^(٣) فأشتهر ابناؤه واحفاده من بعده فصار كل واحد منهم يدعى بابن قيم الجوزية .

ولا يصح اطلاق اطلاق القول عليه (بابن الجوزي)^(**) اذ الاخير شخصية أخرى عاشت قبل ابن القيم حيث توفي ابن الجوزي عام ٥٩٧ هـ وتوفي ابن القيم بعده بحوالي قرن ونصف عام ٧٥١ هـ .

(١) انظر الوافي بالوفيات : خليل ابن ابيك الصفدي ج ٢ ص ٢٧٠ ، ط ٢ ، عام ١٣٨١ هـ وانظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب : ج ٦ ص ١٦٨ وانظر الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة : ج ٤ ص ٢١ وانظر ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٤٤٧ وانظر البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٢٣٤ - ٢٣٥ وانظر البدر الطالع ج ٢ ص ١٤٣ وانظر دائرة المعارف الإسلامية ج ١ ص ٣٧٨ .

وانظر طبقات المفسرين : العلامة شمس الدين محمد بن علي الدوادى ، تحقيق على محمد عمر ج ٢ ص ٩٠ - ٩١ ، مطبعة الاستقلال، مصر ، ج ١ ، عام ١٣٩٢ هـ .
وللمزيد من معرفة ترجمته راجع كتاب (ابن قيم الجوزية حياته وأثاره) : بكر بن عبدالله أبو زيد، المكتب الإسلامي، بيروت ، ط ٢ ، عام ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م فقد وفى في ذلك .

(٢) الوافي بالوفيات : ج ٢ ص ٢٧٠ وطبقات المفسرين : ج ٢ ص ٩١ .

(٣) الدرر الكامنة : ج ١ ص ٤٧٢ .

(**) هو عبد الرحمن بن علي بن محمد بن عبيد الله بن الجوزي القرشي الحنبلي المتوفي سنة ٥٩٧ هـ انظر ذيل العبر : الذهبي ج ٤ ص ٢٩٧ .

نشأته وأسرته :

ولد رحمه الله من أبوين صالحين ، ونشأ في بيت علم ودين وورع وصلاح فآله مثال لعلو الاخلاق ومكارمها ، اذ كانت لهم القدم الراسخة في شخصيته العلمية وتنمية مواهبه ، فلا بأس من الالمام بهم بصورة موجزة وهم كما يأتي :

١ - والده : وهو أبو بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الحنبلي قيم الجوزية كان رجلا صالحا متعبدا قليل التكلف ، كان فاضلا^(١).

٢ - أخوه زين الدين : وهو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بن أيوب ولد بعد أخيه ابن القيم بسنتين عام ٦٩٣ هـ وتوفي عام ٧٦٩ هـ^(٢).

٣ - ابن أخيه زين الدين : وهو عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن زين الدين عبد الرحمن توفي عام ٧٩٩ هـ^(٣).

٤ - ابنه شرف الدين : وهو عبد الله بن الامام شمس الدين محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزية ولد سنة ٧٢٣ هـ تعلم التدريس في الصدرية بعد وفاة والده وقد أكثر مترجموه من الثناء عليه في علمه وصلاحه وذكائه^(٤) من ذلك : (كان لديه علوم جيدة ، وذهن حاضر حاذق ، وأفتى ودرس وناظر وكان أعجوبة زمانه)^(٥).

(١) البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٩٥ .

(٢) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٨٠ وانظر الدرر الكامنة : ج ٢ ص ٤٣٤ .

(٣) انظر ترجمته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٣٥٨ .

(٤) البداية والنهاية ج ١٤ ص ٢٠٢ .

(٥) شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٨٠ .

٥ - ابنه برهان الدين : وهو ابراهيم بن شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية العلامة النحوي الفقيه درس بالصدرية حتى اشتهر صيته ، على قدر كبير من علم النحو فهو شارح الفقيه ابن مالك^(١) .

ويتضح لنا مما سبق أن آل ابن قيم الجوزية رحمهم الله جميعا بيت علم ومؤهلاتهم عالية من علم وتقوى ورجاحة عقل وفضل وصلاح ، مع ما آتاهم الله عز وجل من الفكر الوقاد والحافظة القوية ، فنشأ بينهم ابن القيم ينهل من جليل علومهم فصار لذلك اكبر الأثر في ثروته العلمية التي جعلته من نوابغ الاعلام الذين خلد الدهر أسماءهم .

زهده وتعليمه :

غرست تلك الأسرة الفاضلة ثمارها في هذه الشخصية العظيمة ، فأنثت أكلها على خير وجه وتمثلت في سريرة ابن القيم الطيبة وأخلاقه الحسنة وعمران قلبه باليقين بالله والافتقار والعبودية له سبحانه ، فقد عاش زاهدا في الدنيا ضاربا بمباهجها عرض الحائط ، منيبا الى الله ، قال فيه تلميذه ابن رجب(*) عن مشاهدة لأحواله : (وكان رحمه الله تعالى ذا عبادة وتهجد وطول صلاة الى الغاية القصوى ، وتآله ولهج بالذكر وشغف بالمحبة والانابة والاستغفار والافتقار الى الله والانكسار له والانطراح بين يديه على عتبة عبوديته لم أشاهد مثله في ذلك ، ولا رأيت أوسع منه علما ولا أعرف بمعاني القرآن والسنة وحقائق الايمان أعلم منه وليس هو المعصوم ولكن لم أر في معناه مثله ، وقد امتحن وأوذى مرات وحبس مع الشيخ تقي الدين في المرة

(١) انظر ترجمته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٢٠٨ .

(*) ابن رجب هو : عبد الرحمن زين الدين أبو الفرج بن أحمد بن أحمد بن عبد الرحمن الملقب بأبن رجب الحنبلي المتوفي سنة ٧٩٥ هـ صاحب كتاب : (الذيل على طبقات الحنابلة) وانظر في ترجمته: الدرر الكامنة : ج ١ ص ٢٧٢ ، شذرات الذهب : ج ٦ ص ٢٣٩ .

الأخيرة بالقلعة منفردا ولم يفرج عنه الا بعد موت الشيخ ، وكان في مدة حبسه مشغلا بتلاوة القرآن بالتدبر والتفكير ، ففتح عليه من ذلك خير كثير ، وحصل له جانب عظيم من الأنواق والمواجيد الصحيحة وتسلسل بسبب ذلك على الكلام في علوم أهل المعارف والدخول في غوامضهم وتصانيفه متمثلة بذلك وحج مرات كثيرة ، وجاور بمكة وكان أهل مكة يذكرون عنه من شدة العبادة وكثرة الطواف أمرا يتعجب منه^(١) .

والعلماء طائفة من أقوالهم يثنون بها على منزلة الامام ابن القيم في العلم ونبوغه في فنون شتى ما بين تفسير وفقه وعربية ونحو وحديث وأصول .

من ذلك ما ذكره ابن حجر فيه : (كان جريء الجنان واسع العلم عارفا بالخلاف ومذاهب السلف)^(٢) وقال ابن كثير^(*) : (سمع الحديث واشتغل بالعلم وبرع في علوم متعددة لاسيما علم التفسير والحديث والأصليين)^(٣) وقال الصفدي : (صار من الأئمة الكبار في علم التفسير والحديث والأصول فقها وكلاما والفروع والعربية ولم يخلف الشيخ العلامة تقي الدين ابن تيمية مثله)^(٤) كان في طلبه للعلم حرا مختارا غير تابع لشيوخ من شيوخه ، يكتب برغبة صادقة وصبر عظيم متفانيا في سبيل العلم .

شيوخه :

من العلماء الذين كان لهم أبلغ الأثر في منزلة ابن القيم العلمية

من يأتي :

(١) ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٤٤٨ وانظر البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٢٣٤ .

(٢) الدرر الكامنة : ج ٤ ص ٢١ .

(*) انظر ص ٤٢ ترجمته .

(٣) البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٢٠٢ .

(٤) الوافي بالوفيات : ج ٢ ص ٢٧٠ .

١ - والده :

وهو أبو بكر ابن أيوب بن سعد الحنبلي ، قيم الجوزية^(١) .

٢ - شيخ الاسلام ابن تيمية(*) :

لازمه منذ أن قدم ابن تيمية الى دمشق حتى توفي رحمه الله فتفقه على يديه وأخذ عنه التفسير والحديث والفقه والفرائض وعلم الكلام^(٢) .

٣ - الشهاب النابلسي العابر :

وهو أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن عبد المنعم بن نعمة النابلسي الحنبلي المتوفي سنة ٦٧٩ هـ^(٣) .

٤ - ابن مكتوم :

وهو صدر الدين اسماعيل يكنى بأبي الفداء ابن يوسف بن مكتوم القيسي الدمشقي الشافعي المتوفي سنة ٧١٦ هـ^(٤) .

٥ - المجد الحراني :

وهو اسماعيل مجد الدين بن محمد الفراء الحراني الحنبلي المتوفي عام ٧٢٩ هـ^(٥) .

٦ - الحاكم :

وهو سليمان تقي الدين أبو الفضل بن حمزه بن أحمد بن قدامة المقدسي الحنبلي المتوفي سنة ٧١٥ هـ^(٦) .

(١) انظر البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٩٥ .

(*) تم التعريف به سابقا راجع ص ٢٥ من مبحثنا .

(٢) طبقات المفسرين : ج ٢ ص ٩١ وانظر الوافي بالوفيات : ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٣) انظر شذرات الذهب : ج ٥ ص ٤٣٧ وذكره في شيوخه انظر ج ٦ ص ١٦٧ .

(٤) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٢٨ وذكره من شيوخه انظر الوافي بالوفيات : ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٥) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٨٩ وذكره من شيوخه انظر الوافي بالوفيات : ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٦) انظر ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٣٦٤ وانظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٣٦ ذكره من شيوخه

الوافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

٧ - المطعم عيسى :

وهو شرف الدين بن عبد الرحمن المطعم في الأشجار ثم السمسار في العقار المتوفي سنة ٧١٩ هـ (١) .

وأخص الحديث عن ملازمته لشيخ الاسلام ابن تيمية لبيان مدى تأثره به ولكن دون تقليد .

لقد صحبه لمدة ستة عشر عاما منذ قدوم الشيخ من مصر الى دمشق حتى مات فيها عام ٧٢٨ هـ (٢) وكان يقرأ عليه فنون العلم فيراجعها حتى نهل من معارف شيخه ما كان له ابلغ الأثر في تكوين حياته العلمية فعظمت محبته في قلب ابن القيم وصار يدلي بفضله بوفاء شديد حتى آخر لحظة من حياته ، منتصرا لاختياراته ومفرداته عن حرية وقناعة درس ، بعيد عن التبعية المجردة بأسلوب متميز فصار راية التجديد والعودة الى مذهب السلف بعد وفاة شيخه متقيدا بما جاء في الكتاب الكريم والسنة النبوية ، فمما أثنى به على منهجه وأسلوبه ما قاله العلامة الشوكاني فيه : (ليس له على غير الدليل معول في الغالب وقد يميل نادرا الى المذهب الذي نشأ عليه ولكنه لا يتجاسر على الدفع في وجوه الأدلة بالمحامل الباردة كما يفعله غيره من المتمذهبين ، بل لابد له من مستند في ذلك وغالب أبحاثه الانصاف والميل مع الدليل حيث مال وعدم التأويل على القليل والقال ، واذا استوعب الكلام في بحث وطول ذيولها أتى بما لم يأت به غيره وساق ما تنشرح له صدور الراغبين في أخذ مذاهبهم مع الدليل) (٣) .

(١) انظر شذرات الذهب : ج ٦ ص ٥٢ وذكره من شيوخه انظر الوافي بالوفيات ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) انظر البداية والنهاية : ج ١٤ ص ١١٧ وانظر ص ٣٢ من مبحثنا .

(٣) البدر الطالع : ج ٢ ص ١٤٤ - ١٤٥ .

ويتضح بعد هذا أن ابن القيم رحمه الله ظل يناهض في البحث والقراءة والتأليف على نحو مسيرة شيخه ابن تيمية رحمه الله ، أخذاً نصيباً من أقواله ودروسه عن قناعة وفهم واسع لا عن تقليد وتبعية مجردة ، وهذا سلوك عامة العلماء الأئمة في كل مكان وزمان سنة ماضية في وارثي العلم .

مختته :

لقد ظل الامام ابن القيم طيلة حياته مدافعا عن عقيدة التوحيد. الصحيحة التي شايع شيخه فيها مؤمنا بأن أمر هذه الأمة لا يصلح الا بما صلح به أولها وذلك بتحكيم القرآن الكريم وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كما كان عليه السلف الصالح . ولما كان هذا المنهج معارضا لأصحاب البدع والاهواء الذين يميلون لمجرد الأوهام والمعتقدات الفاسدة كان في صراع عنيف معهم مما أدى الأمر الى اهانتهم وضربه كما طيف به على جمل ، وأصابه ما أصاب شيخه من الأذى فاعتقل معه بالقلعة وما كان ذلك الا لمخالفة علماء عصره الذين رأوا وقوع الطلاق الثلاث بلفظ واحد طلاقاً بائناً بينونة كبرى ، كما ذهبوا الى جواز شد الرحال والسفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين .

وحرمة المسابقة بغير محل ، فقد جاء في ذلك : (وقد كان متصدياً للافتاء بمسألة الطلاق التي اختارها تقي الدين بن تيمية وجرت بسببها فصول يطول بسطها مع قاضي القضاة تقي الدين السبكي)^(١) ، (وقد حبس مرة لانكاره شد الرحال الى قبر الخليل)^(٢) (وجرت له محنة مع القضاة في ربيع الأول اذ طلبه السبكي بسبب فتواه بجواز المسابقة)^(٣) .

(١) البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٢٠٢ .

(٢) نيل طبقات الحنابلة : ج ٤ ص ٤٤٨ .

(٣) الدرر الكامنة : ج ٤ ص ٢٣ .

وفاته

توفى ليلة الخميس في ١٣ رجب سنة ٧٥١ هـ^(١) عن عمر يناهز الستين عاما^(٢).

أشهر تلامذته

لقد قصده كثير من طلاب العلم وتلمذوا على يديه لما حباه الله من غزارة العلم في شتى الفنون وأصبحوا من الأئمة الذين يضرب بهم المثل ، ومن هؤلاء ما يأتي :-

- ١ - برهان الدين وهو ابنه البرهان ابن قيم الجوزية^(٣).
- ٢ - شرف الدين وهو ابنه عبد الله بن محمد^(٤).
- ٣ - ابن كثير وهو اسماعيل عماد الدين أبو الفداء ابن عمرو بن كثير القرشي الشافعي الامام الحافظ المشهور المتوفي عام ٧٧٤ هـ^(٥).
- ٤ - ابن رجب وهو :- عبد الرحمن زين الدين أبو الفرج بن أحمد بن عبد الرحمن البلقب بأبن رجب الحنبلي المتوفي عام ٧٩٥ هـ^(٦).
- ٥ - النابلسي : محمد شمس الدين أبو عبد الله بن عبد القادر ابن محي الدين عثمان النابلسي الحنبلي المتوفي عام ٧٧٩ هـ^(٧).

-
- (١) ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٤٥٠ ، البداية والنهاية : ج ١٤ ص .
 - (٢) البداية والنهاية : ج ١٤ ص ٢٠٢ .
 - (٣) تقدمت ترجمته انظر ص ٤٥ من مبحثنا .
 - (٤) تقدمت ترجمته ص ٤٤ .
 - (٥) انظر ترجمته في شذرات الذهب : ج ٦ ص ٢٣١ والدرر الكامنة : ج ١ ص ٣٧٣ وفي ذكر صحبته له انظر البداية والنهاية ج ١٤ ص ٢٠٢ .
 - (٦) انظر في ترجمته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٣٣٩ والدرر الكامنة : ج ٢ ص ٤٢٨ وفي ذكر تلمذته عليه انظر ذيل طبقات الحنابلة ج ٢ ص ٤٤٧ - ٤٥٠ .
 - (٧) انظر في ترجمته شذرات الذهب : ج ٦ ص ٣٤٩ .

- ٦ - الفيروز آبادي : محمد بن يعقوب بن محمد محيي الدين أبو الطاهر الفيروز آبادي الشافعي صاحب القاموس المتوفي عام ٨١٧ هـ^(١) .
- ٧ - ابن عبد الهادي وهو : محمد شمس الدين أبو عبد الله بن أحمد بن عبد الهادي بن قدامة المقدسي ثم الصالحي الحنبلي المتوفي عام ٧٤٤ هـ^(٢) .
- ٨ - الغزي وهو محمد بن محمد بن محمد بن الخضر الغزي الشافعي المتوفي عام ٨٠٨ هـ^(٣) .

مؤلفاته :

- تعددت مؤلفات ابن القيم رحمه الله وسأعرضها لبيان مدى سعة علم ابن القيم رحمه الله تعالى .
- ١ - الاجتهاد والتقليد .
 - ٢ - اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية .
 - ٣ - أحكام أهل الذمة .
 - ٤ - أسماء مؤلفات ابن تيمية .
 - ٥ - أصول التفسير .
 - ٦ - الاعلام باتساع طرق الأحكام .
 - ٧ - اعلام الموقعين عن رب العالمين .
 - ٨ - اعانة اللهفان من مصايد الشيطان .
 - ٩ - اغانة اللهفان في حكم طلاق الغضبان .

(١) انظر في ترجمته البدر الطالع : ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٢) انظر في ترجمته شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٤١ .

(٣) انظر في ترجمته شذرات الذهب : ج ٧ ص ٧٩ وانظر البدر الطالع : ج ٢ ص ٢٥٤ .

- ١٠ - اقتضاء الذكر بحصول الخير ودفع الشر .
- ١١ - الأمالي المكية .
- ١٢ - أمثال القرآن .
- ١٣ - الإيجاز .
- ١٤ - بدائع الفوائد .
- ١٥ - بطلان الكيمياء من أربعين وجها .
- ١٦ - بيان الاستدلال على بطلان اشتراط محلل السباق والنضال .
- ١٧ - التبيان في أقسام القرآن .
- ١٨ - التحير لما يحل ويحرم من لباس الحرير .
- ١٩ - التحفة المكية .
- ٢٠ - تحفة المودود في أحكام المولود .
- ٢١ - تحفة النازلين بجوار رب العالمين .
- ٢٢ - تدبر الآية في القواعد الحكمية بالذكاء والقريحة .
- ٢٣ - التعليق على الأحكام .
- ٢٤ - تفضيل مكة على المدينة .
- ٢٥ - تهذيب مختصر سنن أبي داود .
- ٢٦ - الجامع بين السنن والآثار .
- ٢٧ - جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام .
- ٢٨ - جوابات عابدي الصلبان وأن ما هم عليه دين الشيطان .
- ٢٩ - الجواب الشافي لمن سأل عن ثمرة الدعاء اذا كان ما قدر وقع .

- ٣٠ - حاوى الأرواح الى بلاد الأفراح .
- ٣١ - الحامل هل تحيض أم لا .
- ٣٢ - الحاوي .
- ٣٣ - حرمة السماع .
- ٣٤ - حكم تارك الصلاة .
- ٣٥ - حكم اغمام هلال رمضان .
- ٣٦ - حكم تفضيل بعض الأولاد على بعض في العطية .
- ٣٧ - الداء والدواء .
- ٣٨ - دواء القلوب .
- ٣٩ - ربيع الأبرار في الصلاة على النبي المختار .
- ٤٠ - الرسالة الحلبية في الطريقة المحمدية .
- ٤١ - الرسالة الشافية في أحكام المعوذتين .
- ٤٢ - رسالة ابن القيم الى أحد اخوانه .
- ٤٣ - رفع التنزيل .
- ٤٤ - رفع اليدين في الصلاة .
- ٤٥ - روضة المحبين ونزهة المشتاقين .
- ٤٦ - الروح .
- ٤٧ - الروح والنفس .
- ٤٨ - زاد المسافرين الى منازل السعداء في هدى خاتم الأنبياء .
- ٤٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد .

- ٥٠ - شرح أسماء الكتاب العزيز .
- ٥١ - شرح الأسماء الحسنى .
- ٥٢ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل .
- ٥٣ - الصبر والسكن .
- ٥٤ - الصراط المستقيم في أحكام أهل الجحيم .
- ٥٥ - الصواعق المنزلة على الجهمية والمعتلة .
- ٥٦ - الطاعون .
- ٥٧ - طب القلوب .
- ٥٨ - طريق الهجرتين وباب السعادتين .
- ٥٩ - الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية .
- ٦٠ - طريقة البصائر الى حديقة السرائر في نظم الكبائر .
- ٦١ - طلاق الحائض .
- ٦٢ - عدة الصالحين وذخيرة الشاكرين .
- ٦٣ - عقد محكم الأحباء بين الكلم الطيب والعمل الصالح المرفوع الى رب السماء .
- ٦٤ - الفتاوى .
- ٦٥ - الفتح القدسي .
- ٦٦ - الفتح المكي .
- ٦٧ - الفتوحات القدسية .
- ٦٨ - الفرق بين الخلّة والمحبة ومناظرة الخليل لقومه .

- ٦٩ - الفروسية .
- ٧٠ - الفروسية الشرقية .
- ٧١ - فضل العلم وأهله .
- ٧٢ - فوائد في الكلام على حديث الغمامة وحديث الغزاة والضب وغيره .
- ٧٣ - الفوائد .
- ٧٤ - قرة عيون المحبين وروضة قلوب العارفين .
- ٧٥ - الكافية الشافية في النحو .
- ٧٦ - الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية .
- ٧٧ - الكبائر .
- ٧٨ - كشف الغطاء عن حكم سماع الغناء .
- ٧٩ - الكلم الطيب والعمل الصالح .
- ٨٠ - اللوحة في الرد على ابن طلحة .
- ٨١ - مدارج السالكين بين منازل اياك نعبد واياك نستعين .
- ٨٢ - المسائل الطرابلسية .
- ٨٣ - معاني الأدوات والحروف .
- ٨٤ - مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والارادة .
- ٨٥ - مقتضى السياسة في شرح نكت الحماسة .
- ٨٦ - المنار المنيف في الصحيح والضعيف .
- ٨٧ - المورد الصافي والظل الوافي .
- ٨٨ - مولد النبي صلى الله عليه وسلم .

٨٩ - المهدي .

٩٠ - المذهب .

٩١ - نقد المنقول والمحك المميز بين المقبول والمردود .

٩٢ - نكاح المحرم .

٩٣ - نور المؤمن وحياته .

٩٤ - هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى^(١) .

المنهج الذي اعتمد عليه :

١ - الكتاب والسنة (النصوص) .

٢ - فتاوى الصحابة التي لا يعلم لها مخالف .

٣ - التخير من فتاوى الصحابة بما يوافق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٤ - الاحاديث المرسلة والضعيفة التي لا يقيم دليل على كذبها وهي خلاف الاحاديث الموضوعة التي قام الدليل على كذبها .

٥ - القياس^(٢) .

(١) لقد تتبع الأستاذ بكر أبو زيد مؤلفات ابن قيم الجوزية رحمه الله بكل دقة وقد عرضتها كما جاءت عنده في كتاب (ابن قيم الجوزية حياته وآثاره) : ص ١١١ - ١٩٦ وانظر ذيل طبقات الحنابلة : ج ٢ ص ٤٤٩ - ٤٥٠ شذرات الذهب : ج ٦ ص ١٦٨ - ١٧٠ ، طبقات المفسرين : ج ٢ ص ٩٢ - ٩٣ ، دائرة المعارف الاسلامية : ص ٣٧٨ .

(٢) انظر (ابن تيمية) حياته وعصره - آراؤه وفقهه - الامام محمد ابر زهرة - دار الفكر العربي .

الفصل الثالث

التحريف باليهود

الفصل الثالث : التعريف باليهود

أسماء اليهود :

أطلق الله عز وجل في القرآن الكريم على اليهود والنصارى وصفا واحدا وهو عبارة : (أهل الكتاب) ومعناها أنهم أصحاب كتب سماوية منزلة وهي التوراة والانجيل .

بقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (١) .

وأفرد الله عز وجل أتباع التوراة المحرفة من أهل الكتاب بتسمية (اليهود) وكثيرا ما يرد ذكرهم بهذا الاسم في مجال الإشارة الى جهودهم وكفرهم وذمهم (٢) قال تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ، غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ ، وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ (٣) .

وقد يطلق عليهم سبحانه وتعالى (بني اسرائيل) نسبة الى أبيهم يعقوب عليه السلام . وكثيرا ما يرد ذكرهم بهذا الاسم في مجال تذكيرهم بنعم الله تعالى عليهم للتأسي بسيرة أبيهم والاستقامة على الجادة (٤) قال عز وجل : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٥) .

والى جانب هذه الاسماء التي أطلقها الله عز وجل عليهم هناك اسم آخر تاريخي لم يرد ذكره في القرآن الكريم وهو من الاسماء التي أطلقت عليهم في مراحل حياتهم المختلفة وهو : (العبريون أو العبرانيون) .

(١) سورة المائدة : جزء من الآية ٦٨ .

(٢) أنظر مقارنة الأديان بين اليهود والاسلام : دكتور عوض الله حجازي ص ٦٣ دار الطباعة المحمدية القاهرة مصر ، ط ٢ عام ١٤٠١ هـ ١٩٩١ م .

(٣) سورة المائدة : جزء من الآية ٦٤ .

(٤) مقارنة الأديان : ص ٦٣ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٤٧ .

وللعلماء بحث في تعليل هذه الأسماء جميعها^(١) وليس هذا موضعه غير
أنني سأعرض عرضا سريعا لمعنى « بني اسرائيل » و « اليهود » على النحو
الآتي :

بنو اسرائيل :

اسرائيل هو يعقوب عليه السلام كما أنبأنا بذلك الله عز وجل بقوله
تعالى : ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ،
ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبينا
إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ﴾^(٢) .

وقد ولد له اثنا عشر ولدا حملوا أول الأمر اسم (بني اسرائيل) ثم أطلق
عليهم اسم « اسرائيل » وكان يعقوب لا يزال بعد على قيد الحياة : (فخرج
حمور أبو شكيم الى يعقوب ليتكلم معه وأتى بنو يعقوب من الحقل حين سمعوا
. وغضب الرجال واغتazonوا جدا لأنه صنع قباحة في اسرائيل بمضاجعة ابنة
يعقوب وهكذا لا يصنع)^(٣) .

وقد أصبح اسم اسرائيل يطلق على كل الاثنى عشر سبطا كأمة واستمر
كذلك من وقت افتتاح أرض كنعان على يد يشوع^(*)(٤) ، ثم خلال طيات

(١) أنظر بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الإلهية والأنبياء : د . عبدالشكور محمد أمان العروسي ، ج ١
ص ١٢٣ مخطوطة بجامعة أم القرى .

(٢) سورة مريم الآية ٥٨ .

(٣) تكوين ٣٤ : ٦ - ٨ .

(*) يشوع : اسم عبري معناه (يهوه خلاص) واسمه في الأصل هوشع وموسى هو الذي دعاه يشوع ،
فهو خادمه وخليفته ، وهو الذي قاد الاسرائيليين بعد وفاة موسى عليه السلام من صحراء سيناء الى
ارض كنعان انظر قاموس الكتاب المقدس : تأليف نخبة من الأساتذة ذوي الاختصاص ومن
اللاهوتيين ص ١٠٦٩ ، ١٠٨٩ مجمع الكنائس في الشرق الأدنى ، ط ٢ .

(٤) انظر المصدر السابق : ص ٦٩ .

التطور الزمني حمل هذا اللقب لكل جماعة تنتسب الى هذا العرق ، ثم صار علما على جنس اليهود سواء كانوا تابعين على الحقيقة في النسب لاسرائيل أم لا ، ويستعمل اليوم علما على دولة اليهود المغتصبة لفلسطين بالقوة الغاشمة .

اليهود :

كلمة عبرانية الأصل ترجع نسبتها الى « يهوذا » رابع أبناء يعقوب من ليئة ، قلبت العرب ذالها دالا مهملة وقد أطلقت أولا على سبط أو مملكة يهوذا تمييزا لهم عن الأسباط العشرة الذين كونوا مملكة اسرائيل ثم توزع معناها حتى صارت تشمل جميع من رجعوا من السبي البابلي من الجنس العبراني ثم أصبحت تطلق على جميع اليهود المشتتين في العالم^(١) وعلى هذا فان لفظ اسرائيل كان في أول الأمر يعني معنى واسعا عاما ، اذ لا يشمل كل ذرية أبناء يعقوب ، بينما كلمة يهودي تعني معنى خاصا ، اذ لا يشمل سوى طائفتين من بني اسرائيل وهما يهوذا وبنيامين .

ولكن تساوت الكلمات وتبادلت المعاني في وقتنا الحاضر فأصبحت كلمة يهودي مساوية لكلمة اسرائيل .

لمحة عن تاريخ اليهود من كتبهم :

البحث عن تاريخ اليهود يقتضي البحث عن جذورهم التاريخية وقد أشارت أسفارهم الى ذلك ابتداء من جدهم ابراهيم عليه السلام الذي انتقل من أور^(*) احدى مدن الكلدانيين ثم حاران ثم شكيم الى كنعان^(٢) .

(١) أنظر قاموس الكتاب المقدس : ص ١٠٨٤ .

(*) وهي العراق حاليا .

(٢) تكوين ١٢ : ١ - ٥ .

ثم رحل مع زويه الى مصر لقط وجذب الأرض ثم عاد اليها بعد أن تحسنت أحواله وكان قد ولد له ابنان من زوجته هاجر وسارة ، وكان ولد الأولى اسماعيل الذي استقر مكانه في مكة حيث تكاثرت ذريته ونمت ومنهم قبيلة قريش التي جاء منها سيدنا محمد ﷺ .

أما ولد الثانية فاسمه اسحاق^(١) وولد لاسحاق يعقوب عليهما السلام الذي دعى اسمه اسرائيل وولد ليعقوب اثني عشر ولدا سموا « بني اسرائيل » وهم : رأوبين « و » شمعون « و » لاوي « و » يهوذا « و » يساكر « و » زبولون « و » دان « و » نفتالي « و » جاد « و » أشير « و » يوسف « و » بنيامين »^(٢) .

وقد حصل يوسف على مكانة رفيعة في الادارة الحكومية العزيزة في مصر ، فانتقل بفضل الله ثم بجهوده ، والده يعقوب واخوته جميعا اليها .

وهناك كثروا وترعرعوا بصورة سريعة عجيبة ، وعاشوا ينعمون بخيرات مصر وما أغدق عليهم من حماية وأمن وطمأنينة^(٣) ثم جاء فرعون الذي ثارت هواجس نفس نحوهم فاتخذ منهم موقفا عدائيا فأذاهم وأهانهم وسخرهم في بناء المدن وقطع الأحجار وغير ذلك من الأعمال الشاقة كما عمل على الحد من مواليدهم فأمر بذبح أبنائهم واستحياء نسائهم^(٤) فأرسل الله عز وجل سيدنا موسى عليه السلام ليبلغ دعوته لفرعون ورعيته ويخرج بني اسرائيل منها^(٥) بعد أن أقاموا فيها حوالي ٤٣٠ سنة^(٦) فقادهم موسى عليه السلام حتى

(١) تكوين ١٢ : ١٠ ، ١٧ : ١٥ - ١٦ .

(٢) تكوين ٤٦ : ٨ - ٢٧ ، خروج ١ : ١ - ٦ .

(٣) تكوين ٤٧ : ٧ . (٤) خروج ١ : ٨ - ٢٢ .

(٥) خروج ٣ : ١٠ .

(٦) خروج ١٢ : ٤٠ - ٤١ .

وصلوا إلى طور سيناء وهناك ناجى موسى ربه وأنزل عليه أوامره لبني اسرائيل للايمان به وطاعته ، وقبل أن يصل بنو اسرائيل الى أرض كنعان ، توفي النبيان موسى وهارون عليهما السلام^(١) فأكمل بنو اسرائيل مسيرتهم حتى وصلوا اليها بزعامه يشوع واستطاعوا احتلال عدة مناطق من ارض فلسطين من شمالها الى جنوبها ويسطوا ادارتهم فيها^(٢) فاختلفوا بالكنعانيين بالزواج من بناتهم الامر الذي ادى الى عبادتهم للأوثان وتحولهم عن الرب ، ولتزايد شرورهم اقام الله عز وجل قضاءه لانقاذهم من انحطاطهم الروحي ولكنهم كانوا عند موت القاضي سرعان ما يرجعون ويفسدون اكثر من قبل^(٣) حتى تأسست مملكة اسرائيل بواسطة شاول ثم ترأسها النبي داود عليه السلام في اورشليم وقد ازدهرت المملكة في عهده حتى توفي ، فخلفه من بعده ابنه سليمان النبي عليه السلام ومن بعده رحبعام الذي ابتدأت المملكة في أول عهده في الانقسام الى مملكتي اسرائيل ويهوذا ، حيث خرج عشرة اسباط عليه كونوا لهم مملكة اسرائيل وعاصمتها شكيم ، وبقي سبطا يهوذا وبنيامين وعاصمتها اورشليم^(٤) واستمروا حتى زال ملكهم بغارة نبوخذ نصر^(*) ملك بابل على فلسطين وتم خراب اورشليم والهيكل فسبى اسرائيل وسبى يهوذا وبنيامين إلى بابل^(٥) ومن هناك انتشر اليهود بعد هذه الحادثة في الارض

(١) خروج ٣٤ : ٥ .

(٢) يشوع : ١ - ١١ .

(٣) سفر القضاة ٢ : ١١ - ٢٠ .

(٤) للملك الأول ١١ : ٤٣ ، ١٢ : ١ - ٢٨ .

(*) نبوخذ نصر : اسم بابلي معناه (بنو حامي الحدود) ابن بنوبلاسر وخليفته في الجلوس على عرش

ملك بابل ، احتل القدس واحرق هيكل الرب واخذ آلاف السكان اسرى لبابل ، وهو يختصر الكلداني

أنظر قاموس الكتاب المقدس ص ٩٥٤ - ٩٥٥ .

(٥) الملوك الثاني ٢٤ : ١٠ - ١٧ .

والتي تعد اول تشريد لاسباط اليهود وظلوا هكذا حوالي ٥٠ سنة حتى قهر قورش ملك الدولة الفارسية البابليين سنة ٥٣٨ ق.م فأطلق سراح اليهود ، فعادوا الى فلسطين واصلحوا ما تهدم في اورشليم وأعادوا بناء هيكل سليمان^(١) لكنهم لم ينعموا كثيرا حيث زحف الاسكندر المقدوني من اليونان الى الشرق ، وقهر الملك الفارسي عام ٣٣٣ ق.م فأصبحت الاردن واورشليم ولاية يونانية تسربت اليها حضارة وثقافة اليونان^(٢) ثم وقعوا بعد هذا تحت سيطرة الرومان^(٣) .

ثم تمرد اليهود على الحكومة الرومانية فأستخدمت أعنف وسائل البطش بهم ، فحطمت بيوت اورشليم وقضت على جيوش اسرائيل بقتلهم وأسرههم واخراجهم من ديارهم ، حيث تشردوا في شتى بقاع الأرض^(٤) حتى يومنا هذا^(٥) .

(١) عزرا ٣ : ٨ - ١٣ .

(٢) انظر مفاتيح كنوز الاسفار : الاسفار : متى بنهام ج ١ ص ٢٢٥ ، مطبعة الفجالة الجديدة ، مصر ، ط ٢ ، عام ١٩٦٧ م .

(٣) انظر مفاتيح كنوز الاسفار : ج ١ ص ٣٢٧ .

(٤) انظر مفاتيح كنوز الاسفار : ص ٣٢٧ وانظر الاسفار المقدسة : علي عبدالواحد وافي ص ٨ ، مطبعة دار العالم العربي ، مصر ، عام ١٩٧١ م .

(٥) انظر البداية والنهاية : ج ١ ص ٣١٥ وما بعدها وانظر الكامل في التاريخ : ابي الحسن بن ابي الكرم الشيباني ابن الاثير ج ١ ص ١١٢ وما بعدها دار الكتاب العربي ، بيروت ط ٢ ، تاريخ عام ١٤٠٠ هـ ، ١٩٨٠ م . وانظر تاريخ الامم والملوك الشهير بتاريخ الطبري : ابي جعفر محمد بن جرير الطبري ج ١ ص ٤٣٠ وما بعدها تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، دار سويدان ، بيروت ، ط ٢ تاريخ عام ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م . وانظر التاريخ اليهودي العام : صابر طعيمه ص ٥ وما بعدها دار الجيل ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م وانظر تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم محمد عزه دروزه : ص ١١ وما بعدها ملتزم الطبع والنشر المكتبة العصرية ، بيروت ، ط ٣ ، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م . وانظر التطور التاريخي لبني اسرائيل : عماد عبد الحميد النجار ص ٩ وما بعدها ، دار الفكر الحديث للطباعة والنشر ، ط ١ تاريخ عام ١٩٧٢ م .

وقد اشار الله عز وجل الى اجلاء بني اسرائيل من بلادهم في هاتين المرتين في القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿ وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا . فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا . ثم ردنا لكم الكرة عليهم وامددناكم بأموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا إن أحسنتم أحسنتم لانفسكم وإن أسأتم فلها ، فاذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا ﴾ (١) .

فرق اليهود :

من أشهر الفرق اليهودية الدينية التي انقسم اليهود اليها خلال مراحل تاريخهم والتي يتصل موضوع خلافها ببحثي ثلاث فرق وهي :

الفريسيون - الصدوقيون - القراؤون .

وقد عرضت في هذا المقام اختلافها في الاعتقاد بأسفار العهد القديم وأسفار التلمود اما اختلافها في بعض اركان الايمان فسيأتي الحديث عنه في مكانه لمناسبة الحديث حينذاك كالاعتقاد في الملائكة والبعث والقضاء والقدر .

١ - فرقة الفريسيين :

جاء في معناها : (فريسي الكلمة من الارامية ومعناها (المنعزل) وهي احدى فئات اليهود الرئيسية) (٢) .

(١) سورة الاسراء : الآيات ٤ - ٧ .

(٢) قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٧٤ .

كما قيل عنهم : (اسمهم بالعبرية (فروشيم) يعني (المفروزين) أي الذين امتازوا عن الجمهور وعزلوا عنه)^(١) .

تعترف بجميع اسفار العهد القديم والاحاديث الشفوية المنسوبة الى موسى عليه السلام ، واسفار التلمود التي فيها الربانيون احبار هذه الفرقة وفقائها ، لذا يطلق عليها لقب (الربانيين) كذلك ^(٢) كما يطلق عليها اسم الاشعنية^(٣) .

٢- فرقة الصدوقيين :

اسمهم بالعبرية (صدوقيم) وربما كانوا يسمون في الاصل (صديقيم) أي الصديقون بمعنى العادلين والابرار ، ثم غيرت من الياء الى الواو تواضعا بحيث اصبح معناها (اهل العدل)^(٤) .

نسبوا الى رجل يقال له (صدوق) وهم القائلون بأن العزيز ابن الله من بين سائر فرق اليهود^(٥) .

ولا تعترف الا بالعهد القديم ، وترفض الاخذ بالاحاديث الشفوية المنسوبة الى موسى عليه السلام ، وهي معادية لفرقة الربانيين^(٦) .

(١) اليهود بين الدين والتاريخ : صابر طعيمة، ص ٣١١، شركة الطباعة الفنية المتحدة ط ١ عام ١٩٧٢ م

وانظر الاسفار المقدسة : ص ٥٦ ، وانظر مقارنة الاديان بين اليهودية والاسلام : ص ١٢٤

(٢) انظر الاسفار المقدسة : ص ٥٦ وانظر اليهود بين الدين والتاريخ ص ٣١١ ، ٣١٢ . وهم يشبهون فرقة المعتزلة في الاسلام كما سنرى في فصل القضاء والقدر ص ٥٨٢ .

(٣) انظر الفصل في الملل والاهواء والنحل : ابي محمد علي بن احمد بن حزم الظاهري ج ١ ص ٩٩ دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، ط ٢ عام ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م .

(٤) انظر اليهود بين الدين والتاريخ : ص ٣١٦ .

(٥) انظر الفصل في الملل والنحل : ج ١ ص ٩٩ .

(٦) انظر الاسفار المقدسة : ص ٤٦ .

٣- القراؤون (العنانية) :

من احدث الفرق اليهودية جميعها انشئت بعد نشأة الديانة اليهودية بحوالي عشرين قرنا ، يطلق عليها اسم (القراؤون) نسبة الى (مقرا) بمعنى الكتاب او المكتوب وهو ما يطلق على اسفار العهد القديم ، اذ تتمسك بما جاء في العهد القديم وحده ، ولا تعترف باحكام التلمود وتعاليم الربانيين والحاخامين ، كما يطلق عليهم اسم (العنانين) نسبة الى منشئها عنان بن داود^(١) وتنتشر في العراق ومصر والشام^(٢) .

(١) انظر الملل والنحل : ابي الفتح محمد عبد الكريم بن ابي بكر احمد الشهرستاني ج ١ ص ٢١٢ ،

تحقيق محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة ، بيروت ، عام ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .

(٢) انظر الفصل في الملل والاهواء والنحل : ج ١ ص ٩٩ .

الباب الثاني

عقيدة اليهود في اركان الإيمان

وجهود الامامين في ردّها

ويشمل ستة فصول :

الفصل الاول : عقيدة اليهود في الله تعالى وجهود الامامين في نقضها وردّها .

الفصل الثاني : عقيدة اليهود في الملائكة وجهود الامامين في ابطالها .

الفصل الثالث : عقيدة اليهود في الكتب وموقف الامامين من ذلك .

الفصل الرابع : عقيدة اليهود في الانبياء والرسل وجهود الامامين في دحض مفتريات اليهود فيها .

الفصل الخامس : عقيدة اليهود في اليوم الآخر وموقف الامامين من ذلك .

الفصل السادس : عقيدة اليهود في القضاء والقدر وموقف الامامين من ذلك .

الفصل الاول

عقيدة اليهود في الله تعالى

وجهود الامامين في فضحها ونقضها

ويشمل ثلاثة مباحث :

المبحث الاول : أصول الايمان بالله تعالى .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الله تعالى .

المبحث الثالث : جهود الامامين في فضح انحرافات اليهود ونقضها .

المبحث الاول الايماؤ بالله سبحانه وتعالى

تمهيد : الأصول الايمانية في جميع الرسائل

أولا : توحيد الربوبية

ثانيا : توحيد الألوهية

ثالثا : توحيد الاسماء والصفات

تمهيد

الأصول الإيمانية في جميع الرسالات

لما كان لبيان معرفة الاصول الإيمانية في جميع الرسالات أهميتها للتعرف على انحراف اليهود فيها لذا سنقف على بيانها بايجاز .

لقد درجت لفظ كلمة العقيدة على ألسنة العلماء والناس على مباحث علوم أركان الايمان التي تعتنقها القلوب مع أنها لم ترد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، لذا لم أجد لها تعريفا في أمهات الكتب فلا بأس من الوقوف عليها في الكتب المعاصرة .

لقد جاء في معنى كلمة العقد : العهد والجمع عقود وهيؤكد العهد ، ويقال : عهدت الى فلان في كذا وكذا ، وتأويله ألزمته ذلك ، فاذا قلت عاقدته أو عقدت عليه فتأويله أنك ألزمته ذلك باستيثاق ، والمعاهدة : المعاهدة ، ومنها قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُوا بِالْعُقُودِ ﴾^(١) قيل هي : العهد ، خاطب الله المؤمنين بالوفاء بالعقود التي عقدها الله تعالى عليهم ، والعقود التي يعقدها بعضهم على بعض على ما يوجبه الدين ، واعتقد الشيء : صلب واشتد^(٢) .

والعقائد هي : الأمور التي تصدق بها النفوس وتطمئن اليها القلوب . وتكون يقينا عند أصحابها لا يمازجها ريب ولا يخالطها شك^(٣) .

وقد تعددت العقائد نظرا لانحراف البعض عن الفطرة السوية التي خلق الله عز وجل البشر عليها ، بالانحدار الى ما تمليه الأهواء والشهوات ، تمثل

(١) سورة المائدة : جزء من الآية ١ .

(٢) بتصرف يسير لسان العرب : ابي الفضل جمال الدين محمد بن بكر بن منظور ، ج ٣ ص ٢٩٧ ، المكتبة الفيصلية ، دار صادر بيروت .

(٣) انظر مجموع الرسائل : شيخ الاسلام ابن تيمية ، مطبعة محمد علي ربيع واولاده ، مصر .

عقائد الباطل وما أكثرها ؟؟ وما جاء منزلاً من رب العالمين يمثل عقيدة الحق وهي عقيدة الاسلام واحدة على مر الأزمان لقوله تعالى : ﴿ إن الدين عند الله الاسلام ﴾^(١) تكفل سعادة الدنيا والآخرة للمؤمنين المتبعين لتعاليمها وأصولها .

وعقيدة الحق تبنى على أركان ستة يجب الايمان بها والعمل بمقتضاها جميعا فهي متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض قال تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير ﴾^(٢) .

فيتقرر من هذه الآية الكريمة أصول أو أركان أربعة للعقيدة الايمانية وهي : الايمان بالله عز وجل على الحقيقة التي تليق بجلاله ، والايمان بالملائكة ، والكتب ، والرسل . وقوله تعالى : ﴿ يؤمنون بالله واليوم الآخر ويؤمنون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾^(٣) يتقرر منه الركن الخامس من أركان الايمان .

والايمان بالقدر خيره وشره الركن السادس يتقرر من قوله تعالى : ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾^(٤) فهذه هي الأركان الستة التي لا بد من الايمان بها جميعا ايمانا جازما لا يشوبه ريب أو يخالطه شك .

وقد جمعها حديث جبريل عليه السلام المشهور ، حين جاء الى النبي ﷺ في صورة أعرابي يسأله عن الاسلام والايمان والاحسان ، فأجابه ﷺ عن

(١) سورة آل عمران : الآية : ١٩ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٨٥ .

(٣) سورة آل عمران الآية : ١١٤ .

(٤) سورة القمر الآية : ٤٩ .

الايان بقوله : « الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » (١) .

فوجب الاقرار بها جميعا فهي متلازمة لاينفك بعضها عن بعض ، أما الاعتراف بشيء منها وانكار الآخر فهذا خروج عن دائرة الدين الاسلامي لايصح الايمان معه .

وهذه الأصول أو الأركان الستة المنزلة من رب العالمين حقيقة واحدة ثابتة في كل دعوة نزلت بها الرسالات السماوية جميعها ، يقول الله عز وجل : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا اله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٣) .

واذا سلمنا بأن الرسالات جميعها تتفق في أصول الاعتقاد تلك ، فرسالة موسى عليه السلام حتما لابد وأن تكون قد اشتملت على هذه الأركان الستة كسائر الأديان السماوية .

يقول تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ (٤) .

(١) صحيح مسلم : الامام ابو الحسين مسلم بن حجاج بن مسلم القشيري كتاب (الايمان) باب ٥ - ٢ ج ١ ص ١٥٧ ، دار احياء التراث العربي ، ط ٢ ، سنة ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م . وفي صحيح البخاري : كتاب (الايمان) باب ٢٧ .

(٢) سورة الانبياء : الآية ٢٥ .

(٣) سورة النحل : جزء من الآية ٣٦ .

(٤) سورة الشورى : جزء من الآية ١٣ .

كما يقول رسول الله محمد ﷺ : « الأنبياء أخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد »^(١) ويذكر الدكتور عوض الله حجازي في هذا الصدد مستشهدا بالآية الكريمة السابقة : (هذه الآية تبين أن الذي شرعه الله عز وجل لأمة محمد ﷺ هو ما شرعه للأمم السابقة في العقائد ومنهم أمة موسى . كما قال جل شأنه : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين ... ﴾^(٢) فلا بد أن تكون العقيدة اليهودية مشتملة على الايمان بالملائكة والرسول والكتب واليوم الآخر ، من حيث ان الرسائل جميعها متفقة في العقائد^(٣) .

والايمان بالقضاء والقدر خيره وشره لأنه الركن السادس من أركان الايمان .

وسأقوم في هذه الدراسة ان شاء الله تعالى بالبحث عن مدى اتصال أو انحراف عقيدة اليهود عن دعوة موسى عليه السلام في جميع اركان الايمان فيما وقفت عليه من الأسفار اليهودية وأعقب كل ذلك بجهود الامامين في دحض مفتريات اليهود وجنوحهم عن الحق في تلك الأركان ، متبعة منهج ترتيب الأركان الستة - كما جاءت في حديث رسول الله ﷺ مع جبريل عليه السلام^(٤) والتي ينبنى كل ركن منها على الايمان بالركن الذي يسبقه بالضرورة التي تقتضي صحة الايمان بالله عز وجل والتي انحرف عنها جميعا

(١) صحيح البخاري : الامام ابي عبد الله محمد بن اسماعيل ، كتاب الانبياء ، باب قول الله عز وجل (واذكر في الكتاب مريم) ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، ١٣١٣ هـ .

(٢) سورة البقرة : جزء من الآية ١٧٧ .

(٣) انظر مقارنة الاديان بين اليهود والاسلام : د . عوض الله جاد حجازي ص ١٠١ ، دار الطباعة المحمدية ، ط ٢ ، عام ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .

(٤) انظر ص ٧٧ من هذه الدراسة .

اليهود كما سنرى ان شاء الله تعالى - تبعا لانحرافهم في تصوراتهم للذات
الالهية اذ الانحراف في أحدها يستلزم الانحراف فيها جميعا ، قال تعالى :
﴿ ان الذين يكفرون بالله ورسله ، ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ،
ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ، ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا
، اولئك هم الكافرون حقا ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الآخر فقد ضل ضالا بعيدا ﴾ (٢) .

(١) سورة النساء : الآية ١٥٠ .

(٢) سورة النساء : جزء من الآية ١٣٦ .

المبحث الأول

تعريف بركن الإيمان بالله تعالى

الإيمان بالله تعالى معناه وجوب التصديق بوجود الله تعالى والاعتقاد الجازم بأنه عز وجل رب كل شيء ومليكه وخالقه وأنه المستحق للعبادة وحده دون سواه والمتصف بكل صفات الكمال المطلقة المنزه عن كل نقص وعيب من صفات وأحوال المخلوقين^(١).

وهذا يتضمن تفردّه وتوحيده في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته وفيما يلي بيان ذلك :

أولاً : توحيد الربوبية :

الرب في اللغة هو (المالك المدبر)^(٢).

وهو : (الله عز وجل هو رب كل شيء أي مالكه ومستحقه وقيل : صاحبه)^(٣) وتوحيد الربوبية هو الإيمان بأن الله هو الخالق المالك المدبر على الإطلاق لا يشاركه أحد في فعله من الخلق والرزق والاحياء والاماتة والتدبير وغير ذلك^(٤) فالأمر كله لله تعالى كما قال عن نفسه : (ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين)^(٥).

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية : علي بن علي أبي العز ص ٧٦ ، تحقيق ومراجعة جماعة من العلماء ، المكتب الاسلامي ، ط ٤ ، سنة ١٩٩١ م .

(٢) انظر المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي : أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي ، المطبعة الأميرية ، القاهرة ، ط ١ ، سنة ١٩٥٦ م .

(٣) لسان العرب : ج ١ ص ٣٩٩ .

(٤) انظر مدارج السالكين : الامام السلفي أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية ، ج ٣ ص ٥١٠ ، مطبعة السنة المحمدية القاهرة ، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م .

(٥) سورة الأعراف : جزء من الآية ٥٤ .

ويتصل بهذا النوع من التوحيد توحيد الألوهية من جهة وتوحيد الأسماء والصفات من جهة أخرى ، فالخالق المالك المدبر لكل شيء هو وحده الجدير بالعبادة والخشوع والخضوع ، وما الى ذلك من أنواع العبادة كما أنه هو وحده الجدير بكل صفات الكمال والمنزه عن كل العيوب والنقائص .

لهذا فان كل من أقر بربوبية الله تعالى لزمه الاقرار بتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات لأن الاقرار بالربوبية الخالقة لكل شيء مع الاشراك بعبادة آلهة أخرى أو تعطيل وتشبيه أسمائه وصفاته بصفات المخلوقين المتنتزه عنها ، كفر بالله عز وجل وهذا التوحيد هو الذي يقر به أكثر العباد .

فأغلب الخلق لا ينكرون ربوبية الخالق ولكنهم غير موحدين له في ألوهيته وأسمائه وصفاته فيلزم من ذلك كفرهم بالله تعالى (١) .

ثانيا : توحيد الألوهية :

الإله في اللغة هو : (الله عز وجل ، وكل من اتخذ من دونه معبودا فهو اله عند متخذه والجمع آلهة . والآلهة الأصنام . سموهم بذلك لاعتقادهم أن العبادة تحق لها) (٢) والعبادة معناها : (الطاعة) (٣) وتوحيد الألوهية معناه هو الايمان بأن الله تعالى الإله الحق ولا إله غيره المستحق للعبادة دون سواه لا يشاركه أحد بالتوجه اليه في أفعال عبادة من المحبة والخوف والرجاء والدعاء والتوكل والطاعة والتذلل والخشوع والخضوع وما الى ذلك من أشكال العبادة ، وهذا التوحيد هو الذي أرسلت الرسل وأنزلت الكتب لأجل تحقيقه فما من

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٧٨ .

(٢) لسان العرب : ج ١٣ ص ٤٦٧ .

(٣) لسان العرب : ج ٣ ص ٢٧٢ .

رسول الا كان هذا أساس دعوته وجوهرها قال تعالى : ﴿ وها أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٢) .

وهذا التوحيد هو الفارق بين الموحدين والمشركين وعليه مدار الجزاء والثواب في الآخرة ، من لم يقر به قولاً وعملاً كان مشركاً (٣) ويتضمن توحيد الالهية عدة أمور منها (٤) .

أ - وجوب اخلاص المحبة لله عز وجل فلا يتخذ العبد ندا لله تعالى يقدمه في المحبة على حب الله تعالى لقوله عز وجل : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ (٥) ومن يفعل ذلك فهو مشرك بالله تعالى .

ب - وجوب افراد الله تعالى بالخوف منه فان الخوف من بعض المخلوقات والاعتقاد بأنها تضر بمشيئتها وقدرتها شرك بالله تعالى لقوله تعالى : ﴿ واياي فارهبون ﴾ (٦) .

(١) سورة الأنبياء : الآية ٢٥ .

(٢) سورة النحل : الآية ٣٦ .

(٣) رسالة الحسنة والسيئة : ابن تيمية ، ص ٣٦١ ، مطبوع مع رسالة الرد على الجهمية والزنادقة وكتاب السنة لأحمد بن حنبل وعدة رسائل لابن تيمية ، مطبعة السنة المحمدية ، سنة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥ م .

(٤) انظر الايمان أركانه حقيقته نواقضه : د . محمد نعيم ياسين ، ص ٢٢ مكتبة الفلاح ، الكويت ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣ م .

(٥) سورة البقرة : الآية : ١٦٥ .

(٦) سورة البقرة : جزء من الآية ٤٠ .

ج - وجوب افراد الله تعالى بجميع أنواع العبادات التي لا تنبغي الا له وحده سواء العبادات القولية أو الفعلية . كالتوكل والدعاء والرجاء وغير ذلك . أو الصلاة والزكاة وما الى ذلك .

ثالثا : توحيد الأسماء والصفات :

وهو الايمان بأن لله تعالى ذاتا وحقيقة لها أسماء حسنى وصفات عليا كاملة الكمال المطلق المنزه عن كل نقص وعيب . لا تشبه شيئا من أسماء وصفات المخلوقين نثبتها لله تعالى كما أثبتنا لنفسه في كتابه العزيز وفي سنة رسوله الكريم ، من غير تحريف ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تكييف ويجب التوسل والدعاء والتضرع بها الى الله تعالى .

يقول عز وجل : ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾^(١) فتوحيد الأسماء والصفات يقوم على أسس ثلاث من حاد عنها لم يكن موحدا في أسمائه وصفاته وهي :

أ - الايمان بالأسماء والصفات كما أثبتها الله عز وجل في الكتاب والسنة دون تجاوزها بالنقص أو الزيادة أو التحريف والتعطيل .

ب - تنزيه الله تعالى عن مشابهة أسماء وصفات المخلوقين وعن أي نقص أو عيب .

ج - قطع الطمع عن ادراك كيفية ذات الله وصفاته^(٢) .

(١) سورة الشورى : جزء من الآية ١١

(٢) انظر العقيدة في الله : د . عمر سليمان أشقر ص ١٩٧ - ١٩٩ ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ط ٥ ،

١٩٨٤ م .

المبحث الثاني

عقيدة اليهود في الله تعالى

- أولا : عقيدة اليهود في توحيد الربوبية .
- ثانيا : عقيدة اليهود في توحيد الألوهية .
- ثالثا : عقيدة اليهود في توحيد الاسماء والصفات .

المبحث الثاني

عقيدة اليهود في الإيمان بالله تعالى

سبق ان اتضح لنا أن رسالة موسى عليه السلام تقوم على التوحيد كسائر الرسالات الالهية كما بين الله عز وجل ذلك في القرآن الكريم ، غير أن القاريء للتوراة اليهودية والأسفار المقدسة لديهم ، يجد عقيدتهم فيها عقيدة مضطربة متناقضة ، كنتيجة واضحة لما عبثت به الأقلام البشرية من التحريف والتبديل .

يقول سبحانه وتعالى : ﴿ من الذين هادوا يجرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا ، واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ﴾ (١) .

اذ يدرك القاريء بسهولة ويسر ايمانهم ببعض أركان العقيدة التي أنزلت على موسى عليه السلام ودعا قومه اليها ، كما يدرك انكارهم وكفرهم بأركان أخرى واقتراعهم وانحرافهم في البعض الآخر منها .

وسأبدأ بمعالجة مدى صحة ايمان اليهود في عقيدتهم بركن الايمان بالله تعالى .

تؤمن اليهود بوجود الذات الالهية ، غير أن عقيدتهم في ذات الله تعالى منحرفة باطلة اذ يلزم من الايمان الصحيح به ، توحيده بالخلق والملك والتدبير لهذا الكون وما فيه ، وافراده بجميع العبادة دون شريك معه ، ووصفه على الوجه الذي يليق بجلاله وعظمته وتنزيهه سبحانه عن كل عيب ونقيصة . وقد ظهر ترددهم في ذلك بين الاثبات والنفي بشهادة نصوصهم التي يؤمنون بقداستها على النحو الآتي :

(١) سورة النساء : جزء من الآية ٤٦ .

أولا : عقيدة اليهود في توحيد الربوبية :

تعترف أغلب نصوص اليهود ، بأن الرب تعالى هو الخالق لهذا الكون ، ومالكة والمدير لكل ما فيه ، وتقرر تفرد سبحانه وتعالى في ذلك .

فهو الفاعل المطلق في الكون ، بالخلق والملك والتدبير والامانة والاحياء وما الى ذلك لا يشاركه أحد في فعله سبحانه . لكن في الوقت نفسه تظهر بعض النصوص الأخرى اعتقاد اليهود بتصرف أو سلطة بعض المخلوقات في الأمر والتدبير مع الرب الخالق من جانب وتقدر في خصائص الربوبية من جانب آخر وهذا كله يناقض توحيد الربوبية اذ الربوبية تعني الافراد في الملك والتدبير ما من شريك في ذلك ، كما تقتضي وصفه تعالى بخصائص الربوبية الكاملة . اذ لا يليق الاعتقاد بسلطة اي مخلوق مع من له الخلق والملك والتدبير وحده دون سواه ..

وفيما يلي بيان ذلك مع بعض الشواهد :

١ - اقرار توحيد الربوبية عند اليهود :

يستهل سفر التكوين(*) حديثه في أول فصل من فصوله باثبات صفة الخلق والتدبير لله سبحانه وتعالى فيذكر : (في البدء خلق الله السموات والأرض وكانت الأرض خربة وخالية وعلى وجه الغمر ظلمة ، وروح الله يرف على وجه المياه وقال الله ليكن نور فكان نور)(١) فهو خالق الكون والكون كله طوع أمره ورهن اشارته بمجرد ارادته وبكلمة منه : (لأني أنا الرب أتكلم والكلمة التي أتكلم تكون)(٢) وقد ورد بسفر أشعيا(**) ما ينص على نفس

(*) أول أسفار التوراة اليهودية وسبأتي الحديث عنه في فصل عقيدة اليهود في الايمان بالكتب .

(١) تكوين ١ : ١ - ٣١ .

(٢) حزقيال ١٢ : ٢٥ .

(**) أحد أسفار اليهود سبأتي الحديث عنه في الفصل الثالث .

المعنى : (أما عرفت أم لم تسمع اله الدهر الرب خالق أطراف الأرض ، لا يكل ولا يعيا ليس عن فهمه فحص ، يعطي المعيي قدرة ، ولعديم القدرة يكثر شدة)^(١) ، (من كال بكفه المياه ، وقاس السموات بالشبر وكال بالكيل تراب الأرض ووزن الجبال بالقبان والآكام بالميزان)^(٢) ، (هكذا يقول الرب خالق السموات وناشرها باسط الأرض ونتائجها معطي الشعب عليها نسمة والساكين فيها روحا ... أنا الرب هذا اسمي ومجدي لا أعطيه لآخر)^(٣) .

وقد خلق الانسان وجعله سيد ما في الأرض فسخر له كل شيء : (فخلق الله الانسان على صورته ... ذكرا وأنثى خلقهم ... وباركهم الله وقال لهم : أثمروا وأكثروا واملؤا الأرض وأخضعوها وتسلطوا على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى كل حيوان يدب على الأرض)^(٤) .

ويقول أيوب : (يداك كونتاني وصنعتاني ... جبلتني كالطين ... كسوتني جلدا ولحما ، فنسجتني بعظام وعصب ... منحتني حياة ... وحفظت عنايتك روحي)^(٥) .

ولما كان الله خالق هذا الكون فهو مالكة وما فيه جميعا ، جاء في سفر التكوين حكاية عن ابراهيم : (رفعت يدي الى الرب الاله مالك السماء والأرض)^(٦) وهو المدبر بأمره كل شيء على مقتضى حكمته نص على ذلك نفس السفر : (الأمر مقرر من قبل الله ، والله مسرع ليصنعه)^(٧) .

(١) أشعيا ٤٠ : ٢٨ - ٢٩ .

(٢) أشعيا ٤٠ : ١٢ وانظر ٤٢ : ٥ ، ٤٥ : ١٨ .

(٣) أشعيا ٤٠ : ٢٢ - ٢٥ وانظر نميا ٩ : ٦ مزمو ٢٣ : ٦ - ٨ .

(٤) تكوين ١ : ٢٧ - ٢٩ وانظر ١ : ٧ ، مزمو ٨ : ٤ - ٨ .

(٥) اخبار الايام الاول : ٢٩ : ١٠ .

(٦) تكوين ١٤ : ٢١ - ٢٤ .

(٧) تكوين ٤٥ : ٨ .

كما جاء في موضع آخر : (صانع الأرض بقوته ، مؤسس المسكونة بحكمته)^(١) بيده الامانة والاحياء يقول الرب : (أنا أميت وأحيي)^(٢) .

ومن جهة أخرى أثبت البعض الآخر من النصوص استحقاق الرب الخالق لبعض صفات الكمال كالعلم المحيط الشامل والقدرة على كل شيء ، فجاء ذكر توحيد الربوبية في مقام الكمال لخصائص الربوبية حيث ذكرت نصوص اليهود : (الرب اله عليم)^(٣) لا تخفى عليه خافية في أي مكان أو زمان: (في كل مكان عينا الرب مراقبتين الصالحين والطالحين)^(٤) .

حتى ما يجول في خواطر الانسان ونواياه : (يارب قد اخترتني وعرفتني أنت عرفت جلوسي وقيامي . فهمت فكري من بعيد ... لأنه ليس كلمة في لساني الا وأنت يا رب عرفتتها كلها)^(٥) وهو القادر على كل شيء وليس لقدرته حدود ، يقول موسى : (يا سيد الرب أنت قد ابتدأت ترى عبدك عظمتك ويدك الشديدة ، فانه اي اله في السماء وعلى الأرض يعمل كأعمالك وجبروتك)^(٦) ويذكر نص آخر : (ثم قال الرب لموسى ... أقمتك لكي اريك قوتي)^(٧) لهذا لا يستحيل على قوته وقدرته شيء : (هل يستحيل على الرب شيء)^(٨) .

٢ - القدح في مقام الربوبية :

على الرغم من تلك النصوص التي تؤكد صحة توحيد الربوبية في أسفار اليهود وتعلقه بتوحيد الألوهية والأسماء والصفات الا أنها امتلأت بنصوص

(١) أرميا ١٠ : ١٢ .

(٢) تثنية ٣٢ : ٣٩ .

(٣) صموئيل الاول ١ : ٣ .

(٤) امثال ١٥ : ٣ .

(٥) مزمور ١٣٩ : ١ - ٦ .

(٦) تثنية ٣ : ٢٤ .

(٧) خروج ٩ : ١٣ - ٢١ .

(٨) تكوين ١٨ : ١٤ .

مناقضة لما أثبتوه سابقا من اقرارهم ذلك ، صرحت بعضها وتضمنت البعض الآخر القدر والنقص في مقام الربوبية وهي كما يلي :-
اولا : الاشراك في التدبير (افعال الرب) :

اعتقدت اليهود بأن للقمر ضررا وتأثيرا على الناس اذ يهيج بعض الأمراض العصبية كالجنون والصراع^(١) فسجدت له اليهود وعبدته :

(... ويبسطونها للشمس وللقمر ولكل جنود السموات التي أحبوها والتي عبدوها وساروا وراعها والتي استشاروها والتي سجدوا لها)^(٢) كما زعموا بأن الكواكب تنبؤهم بالمستقبل ومعرفة الغيب وكذا رأوا ان لها السلطة في ادارة الكون وحياة البشر أنفسهم حين وجدوا ما فيها من المظاهر الغريبة التي تستحق العبادة في نظرهم بدلا من خالقها^(٣) .

فمالوا بهذا الى مذهب الفلاسفة الذين زعموا بأن الكواكب هي المؤثرة في العالم السفلي .

وهذا الاعتقاد بتأثير القمر وادارة الكواكب للكون والبشر ، شرك في الأمر والتدبير الذي هو من مستلزمات خصائص توحيد الربوبية الحقة وهو كفر بالله تعالى ، اذ كيف يصح افراد الرب بالتوحيد الخالص اذا أشرك معه في الأمر والتدبير خلق من خلقه ، والله عز وجل رب كل شيء وخالقه ومليكه وهو الغني عما سواه وكل ما سواه فقير اليه يقول تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ﴾^(٤) .

(١) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٧٤٣ .

(٢) أرميا ٨ : ٢ وانظر الملوك الثاني ٢٣ : ٥ .

(٣) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٨ - ٩٥٩ وانظر نشأة اليهود : زكي شنوده ص ٤٨٧ .

(٤) سورة سبأ : الآية ٢٢ .

ثانيا : الخطأ في الخلق :

تنسب اليهود الى الرب سبحانه وتعالى الخطأ والاعتراف بالذنب وتكفيره عن ذلك فقد زعموا أن الله عز وجل حين خلق القمر أصغر من الشمس ، خطأه القمر وراجعه في ذلك ، فأذعن الله عز وجل له تعالى عن ذلك علواً كبيراً واعترف بخطئه ونص ذلك : (أما تخطئة القمر لله فانه قال له : أخطأت حيث خلقتني أصغر من الشمس فأذعن الله لذلك واعترف بخطئه وقال : اذبحوا لي ذبيحة أكفر بها عن ذنبي لأنني خلقت القمر أصغر من الشمس)^(١) .

وهذا مما يدل على اضطراب الرب عندهم وعدم دقته في الخلق سبحانه وتعالى عما يفترون .

وهذا الوصف للخالق الذي تزعمه اليهود مرفوض بداهة لأنه يتعارض مع صفات الكمال المطلقة اللازمة للربوبية ، اذ الرب الخالق حكيم في تقدير خلقه على الصورة السليمة فسبحان الله الذي قال : ﴿ خلق كل شيء فقدره تقديرا ﴾^(٢) .

ثالثا : نسبة النقص والضعف في مقام الربوبية :

١- التعب والاعياء من الخلق :

قرر واضعو التوراة اليهودية رمي الخالق بالتعب وحاجته للراحة بعد الجهد الكبير الذي بذله حسب زعمهم في خلق الكون وما فيه خلال ستة أيام ، فقد جاء في سفر التكوين : (وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل وبارك الله اليوم السابع

(١) الكنز المرصود في قواعد التلمود : تأليف الدكتور روهلنج ، ص ٥١ . ترجمة د . يوسف حنا نصر

الله ، طبع في بيروت ، ط ٢ ، سنة ١٣٨٨ هـ .

(٢) سورة الفرقان : الآية ٢٥ .

وقدسه لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقا^(١) وهذا النص يدل على ضعف الاله وعدم كمال قدرته وقد رد الله عز وجل في القرآن على ذلك بقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^(٢) اذ يتنزه الرب الخالق أن يعثره الوهن والتعب من الخلق أو غيره ، فهو القوي المتين ، قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ﴾^(٣) قال تعالى : ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^(٤) .

٢- الندم على الخلق :

نسب اليهود للرب سبحانه وتعالى الندم على خلقه للانسان حين كثر فساد بني آدم في عهد نوح : فقد جاء في ذلك : (فحزن الرب أنه عمل الانسان في الأرض وتأسف في قلبه)^(٥) وجاء ايضا : (فندم الرب على الشر الذي قال انه يفعله بشعبه)^(٦) وندم على تركه اليهود في حالة التعاسة : (يتندم الله على تركه اليهود في حالة التعاسة حتى أنه يلطم ويبكي)^(٧) .

وما أكثر ما يتندم الرب في اعتقاد اليهود^(٨) ، وهذا يتنافى مع التقدير الحكيم لما يشاء ويتعارض مع العلم السابق لأفعاله وارادته لما يريد ويقدر في

(١) تكوين ٢ : ٢-٣ ، تكوين ٢٢ : ٢٤-٣٠ ، تكوين ١٨ : ١-٨ .

(٢) سورة ق : الآية ٣٨ وراجع سورة فاطر : الآية ٣٥ .

(٣) سورة الذاريات : الآية ٥٨ .

(٤) سورة البقرة : جزء من الآية ١٦٥ .

(٥) تكوين ٦ : ٥-٧ .

(٦) خروج ٣٢ : ١٤ .

(٧) الكنز المرصود : ص ٥٠ .

(٨) راجع اصم ١٥ : ١٠-١١ ، ٣٥ ، حزقيال ٣٢ : ١٢-١٤ ، صموئيل الثاني ٢٤ : ١٦ ، صموئيل

الاول ١٥ : ٣٥ ، اخبار الايام الاولى ٢١ : ١٤-١٥ ، مزامير ١٠٦ : ٤٠-٤٤ ، ارميا ١٨ : ٧-

١٠ ، ٢٦ : ١٣-١٨ ، ١٩ ، ٤٢ : ١ يونان ٣ : ١٠ .

ربوبيته اذ كيف يكون ربا من كان جاهلا . والله عز وجل يقرر أنه العليم الحكيم جاء ذلك على لسان يوسف في القرآن الكريم : ﴿ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم﴾^(١) .

كما قد أثبت سبحانه وتعالى عظيم علمه واحاطته بكل شيء : ﴿هو خلق كل شيء وهو بكل شيء عليم﴾^(٢) : ﴿ان ربك هو الخلاق العليم﴾^(٣) وعلى هذا فان اليهود حين نسبوا الاضطراب وعدم الدقة والضعف والجهل لله تعالى فقد قدحوا في ربوبيته لأن من خصائص الربوبية كمال حكمة الله تعالى وقوته وعلمه لما يخلق ويفعل ويريد ويشاء والتي هي اساس توحيده في ربوبيته .

وعلى ضوء ما سبق من قدحهم في مقام الربوبية يتضح :

ان اقرارهم بتوحيد الربوبية باطل لا قيمة له لأنه ناقص غير تام فليس كل من أقر بأن الله تعالى خالق كل شيء ومليكه كان موحدا في ربوبيته .

ثانيا : عقيدة اليهود في توحيد الألوهية :

سجلت نصوص اليهود في عقيدة الألوهية لديهم تناقضا جليا بين الاثبات والنفي بين الأمر باخلاص العبادة والتوجه بها الى الله تعالى وحده لاشريك له ، ووقعهم في الشرك بعبادة معبودات عديدة غيره ، وفيما يلي بيان ذلك :

١- اقرار توحيد الألوهية عند اليهود :

صرحت العديد من النصوص اليهودية في الاقرار بتوحيد الألوهية على نحو بعض ما أشرنا اليه سابقا في عقيدتهم في توحيد الربوبية فهو الاله الحق

(١) سورة يوسف : جزء من الآية ١٠٠ .

(٢) سورة الأنعام : جزء من الآية ١٠١ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٨٦ .

ولا اله غيره يقول موسى : (اسمع يا اسرائيل . الرب الهنا رب واحد)^(١) وقال
 أشعيا : (أنت هو الاله وحدك لكل ممالك الأرض)^(٢)، ويقول الاله عن نفسه :
 (أنا الأول وأنا الآخر ولا اله غيري)^(٣)، كما قال: (أنا أنا هو، وليس اله معي)^(٤)
 لهذا أوجب الله سبحانه عبادته وحده: (الرب الهك تتقي واياہ تعبد)^(٥) كما
 أوجب طاعته في كل ما أمر : (احفظ شعائر الرب الهك اذ تسير في طرقه
 وتحفظ فرائضه ووصاياہ وأحكامه وشهاداته كما هو مكتوب في شريعة موسى
 لكي تفلح في كل ما تفعل وحيثما توجهت)^(٦) ونهى عن عبادة غيره من الآلهة .
 (لا تسيروا وراء آلهة أخرى من آلهة الأمم التي حولكم لأن الرب الهكم
 اله غيور في وسطكم لئلا يحمى غضب الرب الهكم عليكم فيبيدكم عن وجه
 الأرض)^(٧) ، (ان نسيت الرب الهك وذهبت وراء آلهة أخرى وعبدتها وسجدت
 لها أشهد عليكم اليوم أنكم تبيدون لا محالة)^(٨) ونهى عن السجود للشمس أو
 القمر أو النجوم : (إذا وجد في وسطك ... رجل أو امرأة يفعل شرا في عيني
 الرب الهك يتجاوز عهده ويذهب ويعبد آلهة أخرى ويسجد لها أو للشمس أو
 للقمر أو لكل من جند السماء الشيء الذي لم أرض به ... فأخرج ذلك الرجل أو
 تلك المرأة ... وارجمه بالحجارة حتى يموت)^(٩) كما نهى عن اتباع السحر
 والعرافة وعبادة الموتى والجن والشياطين .

(١) تثنية ٦ : ٤ .

(٢) اشعيا ٣٧ : ١٦ .

(٣) اشعيا ٤٤ : ٦ .

(٤) تثنية ٣٢ : ٢٩ .

(٥) تثنية ٦ : ١٣ .

(٦) الملوك ٢ : ١ - ٤ .

(٧) تثنية ٦ : ١٤ .

(٨) تثنية ٨ : ١٩ - ٢٠ .

(٩) تثنية ١٧ : ٢ - ٥ .

جاء في سفر اللاويين : (لا تتفاعلوا ولا تعيفوا ... ولا تجرحوا أجسادكم لميت وكتابة وشم لا تجعلوا فيكم ... لا تلتفتوا الى الجان ولا تطلبوا التوابع فتنجسوا بهم أنا الرب الهكم)^(١) كما حرم عليهم ذبح ابناءهم وبناتهم قرايين للأصنام في سفر التثنية : حيث قال : (لا يوجد فيك من يجيز ابنه أو ابنته في النار ، ولا من يعرف عرافا ولا عائف ولا متفائل ولا ساحر ومن يرقى رقية ولا من يسأل جأنا أو تابعة ، ولا من يستشير الموتى لأن كل من يفعل ذلك مكروه عند الرب)^(٢) .

ولا تصح عبادة الله عز وجل الا بطاعته ومحبته في كل أقوال وأفعال الانسان جاء في اسفارهم : (اخشوا الرب واعبدوه بكمال وأمانة)^(٣) ، (اعبدوا الرب بخوف واهتفوا برعدة)^(٤) ، (وراء الرب الهكم تسيرون واياهم تتقون . ووصاياهم تحفظون وصوته تسمعون واياهم تعبدون وبه تلتصقون)^(٥) .

وقد جاء في توحيد الألوهية عند اليهود ما يستدل على أنه الفارق بين الموحدين والمشركين اذ عليه مدار الجزاء والثواب في الأولى والآخرة ، جاء في بركات من عبد الله وأطاعه : (قد جعلت اليوم قدامك . الحياة والخير ، والموت والشر ، بما أني أوصيتك اليوم أن تحب الرب الهك وتسلك في طرقه وتحفظ وصاياهم وفرائضه وأحكامه لكي تحيا وتنمو ويباركك الرب الهك في الأرض التي أنت داخل اليها لكي تمتلكها ، فان انصرف قلبك ولم تسمع بل غويت وسجدت لآلهة أخرى وعبدتها فاني أنبؤكم اليوم لا محالة تهلكون)^(٦) .

(١) لاويين ١٩ : ٢٦ - ٣٠ .

(٢) تثنية ١٨ : ٩ - ١٢ .

(٣) تثنية ٣٠ : ١٥ - ١٨ .

(٤) مزامير ٢ : ١١ .

(٥) تثنية ١٣ : ٤ .

(٦) تثنية ٣ : ١٥ - ١٨ .

وأما في الآخرة فقد جاء أن الانسان يجزى على أفعاله ان كانت طاعة أو معصية لله تعالى في فرائض عبادته : (اتق الله واحفظ وصاياه ... لأن الله يحضر كل عمل الى الدينونة ... ان كان خيرا أو شرا)^(١) .

٢- شرك اليهود في توحيد الألوهية

أهمل اليهود النصوص السابقة ومثيلاتها من أسفارهم والتي تتفق ودعوة موسى عليه السلام لهم في توحيد الألوهية ، وانساقوا وراء أهوائهم للتعصب والعنصرية تارة والتعدد والنفعية تارة أخرى ، اذ لم يستقروا في أي فترة من فترات تاريخهم على عبادة الله الاله الواحد مطلقا ولم يذعنوا لكل التحذيرات التي وجهها اليهم للامتناع عن عبادة غيره من الأصنام والأوثان وغير ذلك ، ويتضح مظاهر شركهم فيما يأتي :

المظهر الأول : تخصيص الاله باليهود

تعتقد اليهود بأن الله عز وجل اله محلي خاص بهم دون سائر الشعوب فلم تعرفه الها للخلق أجمعين ، وكثيرا ما تتردد عبارات من نصوصهم تدل دلالة واضحة على تخصيص الاله بهم مثل : اله العبرانيين ، اله بني اسرائيل ، اله اسرائيل ، اله آبائكم اله ابراهيم واسحاق ويعقوب ، اله بني يعقوب ، اله يعقوب^(٢) .

ويتضح من مدلول استخدامها في كل موضع من مواضعها أن المقصود بها هو اله اليهود وحدهم دون سائر الشعوب ، وهم شعبه المختار .

(١) جامعة ١٢ : ١٣ - ١٤ .

(٢) انظر خروج ٣ : ١٥ و ١٨ ، خروج ٥ : ١ - ٥ ، خروج ١١ : ٢١ ، خروج ٢٤ : ٩ و ١٠ ، خروج ٣٤ : ٢٣ ، عدد ١٦ : ٨ و ٩ ، يشوع ٢٢ : ١٦ ، صموئيل الاول ١ : ١٧ ، صموئيل الاول ٥ : ٧ ، الملوك الاول ٨ : ٢٢ - ٢٦ ، الاخبار الاول ٢٩ : ١٠ حزقيال ٣ : ٢ ، عزرا ٥ : ١ ، عزرا ٦ : ٢٤ ، مزامير ٦٨ : ٨ و ٣٥ ، مزامير ٧٢ : ١٨ ، اشعيا ٢٩ : ٢٣ ، اشعيا ٤٥ : ٣ ، اشعيا ٤٨ : ١ ، حزقيال ٨ : ٤ ، حزقيال ٩ : ٣ .

يقول الاله : (ثم كلم الله موسى وقال له انا الرب ... وأنا أخرجكم من تحت أثقال المصريين ... وأتخذكم لي شعبا وأكون لكم الها) ^(١) ، وجاء في نفس السفر : (واسكن في وسط بني اسرائيل وأكون لهم الها ، فيعلمون أنني أنا الرب الهكم الذي اخرجكم من أرض مصر لأسكن في وسطهم) ^(٢) ، يقول د . علي عبد الواحد وافي : (يستدل من أقدم أسفارهم أنهم كانوا يرون أن ثم الها خاصا بشعب اسرائيل يختلف عن آلهة الشعوب الأخرى) ^(٣) . ويرى محمد عزة دروزة أن الأسفار كلها تنصب على كون الديانة اليهودية ديانتهم الخاصة وكون الرب ربهم الخاص ^(٤) .

أما زكي شنودة فيقول : (وكان اليهود أحيانا يجمعون بين عبادة الله وعبادة الآلهة الوثنية معتبرين أن الله ليس إلا واحدا من هذه الآلهة العديدة وأن يكن مختصا باليهود كما يختص كل اله من الآلهة بشعب بعينه) ^(٥) .

هذا وأنه لا توجد نصوص في اسفار اليهود حسب ما وقفت عليه تشير إلى أن اليهود أمروا بدعوة غيرهم من الأمم الى ديانتهم ومن هنا يظهر انغلاق هذه الديانة اليهودية عليهم وانحرافهم باعتقاد اختصاص الاله بهم وعلى هذا فإن وحدانية ألوهية الله عز وجل لم تكن عامة على كل البشر ، بل ألوهية خاصة ببني اسرائيل وهذا يتنافى مع الألوهية المطلقة لله عز وجل لجميع البشر ^(*) وقد أثبت الله عز وجل بطلان ذلك في قوله سبحانه :

(١) خروج ٦ : ٢ - ٧ .

(٢) خروج ٢٩ : ٤٥ - ٤٦ .

(٣) الأسفار المقدسة في الاديان السابقة للاسلام : ص ٢٧ .

(٤) انظر تاريخ بني اسرائيل من أسفارهم : ص ٢٢ .

(٥) نشأة اليهود : ص ٤٨٨ .

(*) الألوهية المطلقة للبشر جميعا في جميع الرسالات لا تتعارض مع كون تلك الرسالات خاصة بقوم كل رسول وزمانه ، عدا رسالة رسول الله محمد ﷺ .

﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آما بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون﴾^(١) .

المظهر الثاني : تعدد معبودات اليهود :

لم تعرف اليهود الاستقرار على عبادة الله الواحد الأحد طوال تاريخهم ، رغم كل التحذيرات التي وجهها الله إليهم لكي يمتنعوا عن عبادة غيره فقد تعددت آلهتهم حتى صارت بعدد المدن التي نزلوا فيها وجاوروا أهلها والحقيقة أن معبودات بني اسرائيل لم تقف عند تعدد آلهتهم من تماثيل الأوثان والأصنام التي كانوا ينحتونها ويسبكونها بأنفسهم تقليدا لتلك الأمم . بل تنوعت وكثرت حتى شملت أغلب مظاهر الكون في سفله وعلوه : كالأحجار والمعادن والنباتات ، الحيوانات ، مظاهر الطبيعة كالشمس والقمر ونجوم السماء ، كما عبدوا الملائكة ، حتى البشر بينما تخر جميع هذه المعبودات سجودا لله عز وجل : ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب﴾^(٢) . وفيما يلي بيان ذلك .

١ - عبادة الأصنام من الأحجار والمعادن :

كان اتجاه اليهود الى التجسيم واضحا منذ بداية ظهورهم على مسرح التاريخ مقلدين الأمم المجاورة لهم ، وأول ذلك ما أنبأنا به الله عز وجل في القرآن الكريم من طبيعتهم المادية وتتوق نفوسهم لعبادة اله مادي يتحسسونه ، فقد طلبوا من موسى عليه السلام بعد أن جاوز الله بهم البحر ورأوا أقواما

(١) سورة العنكبوت : الآية ٤٦ .

(٢) سورة الحج : الآية ١٨ .

يعكفون على عبادة الهة لهم من الأصنام ، أن يجعل لهم الها يعبدونه كما لأولئك القوم . يقول تعالى : ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ، ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون ﴾ (١) .

وهكذا ظلوا حيثما كانوا يحلون يعبدون آلهة القوم الذين يحلون لديهم، فعبدوا آلهة الشعوب الوثنية المخالطة لهم أو المحيطة بهم أو المسيطرة عليهم، كآلهة الأشوريين والبابليين والكلدانيين والمصريين والحيثيين والكنعانيين والفينيقيين والأموريين والآراميين والفلسطينيين والأدوميين والموابيين والعمونييين والحيويين واليبوسيين والصيدونيين والعقرونيين (٢) ومن أشهر آلهة تلك الأمم والتي ذكرتها التوراة وعبدتها اليهود هي : الاله آشور، الاله نسروخ، الاله مولوك، الاله الأرض الآلهة عشتاروت ملكة السموات وزوجة الاله تموز، الاله بعل الاله الشمس، الاله داجون، الاله كموش، الاله نرجل والاله اشيمما والالهان نيحز وترياق، والالهان أدر ملك وعنملك (٣) يقرر سفر أرميا :

(كخزي السارق إذا وجد هكذا خزي بيت اسرائيل هم وملوكهم ورؤسائهم وكتبتهم وأنبيائهم قائلين للعود أنت أباي، وللحجر أنت ولدتنى - لأنه على عدد مدك صارت آلهتك يا يهوذا كلكم عصيتموني) (٤) .

وينص سفر القضاة على بعض ذلك : (فكان بنو اسرائيل في وسط الكنعانيين والحيثيين والأموريين والفرزيين والحيويين واليبوسيين واتخذوا بيتا

(١) سورة الأعراف : الآية ٧ .

(٢) نشأة اليهود : زكي شنودة ص ٤٨٣ .

(٣) انظر نفس المصدر ص ٤٨٣ - ٤٨٦ .

(٤) أرميا ٢ : ٤ .

لهم لأنفسهم نساء وأعطوا بناتهم لبنينهم وعبدوا آلهم، فعمل بنو اسرائيل الشر في عيني الرب ونسوا الرب الههم وعبدوا البعليم^(*) والسواري فحمى غضب الرب على اسرائيل^(١)، وكانوا ينحتون أو يسبكون تماثيل وأصنام هذه المعبودات من الحجارة أو الخشب وأحيانا من بعض المعادن المختلفة ولا سيما الذهب والفضة والنحاس بأحجام مختلفة وعلى أشكال وهيئات مختلفة في أماكن مختلفة وأحيانا يحتفظون بها في بيوتهم يأخذونها معهم إلى أى مكان يذهبون اليه. وتسمى (الترافيم)^(**) كما كانوا يرسمونها على جدران بيوتهم أو قبورهم أو مجامعهم أحيانا أخرى ، بل لقد رسموها على جدران هيكل اورشليم نفسه^(***)(٢) .

وقد انحدر اليهود في عباداتهم إلى أحط الدركات، وممارسة أبشع الصور والأساليب الوحشية الداعرة. فكانوا يقدمون أطفالهم ضحايا وقربان

(*) البعل جمعه بعليم : وهو اسم سامى معناه (رب أو سيد) اله كنعانى، أولع أهل المشرق والاسرائيليون بعبادته، لذا له اسماء عديدة، إذ تطلق عليه كل أمة اسما يعرف به عند قومها، وكان الاسم يبتدأ غالبا باسم تلك البلاد أو أى شيء ينسب اليه نحوه : بعل فغور، بعل زبوب. انظر قاموس الكتاب المقدس : ١٨١ .

(١) قضاة ٣ : ٥ - ٨ .

(**) الترافيم : كلمة عبرية معناها « مسعدات » تترجم أصناما وهى صغيرة جدا بحيث يمكن حملها في الهروب بسرعة واخفاؤها . أكبر ما فيها بحجم الإنسان يعتقد اليهود أنها مجلبة للقال الحسن وكانت تستنار في كل المقترحات . انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٢١٤ - ٢١٥ .

(***) الهيكل : كلمة سومرية معناها « البيت الكبير » وهو هيكل سليمان مكان عبادة الله عند اليهود وقد كان داود صاحب فكرة بنائه بدل خيمة الشهادة المتنقلة، وسليمان هو الذي بناه على شكل الخيمة بوجه عام إلا أن الأبعاد كانت ضعف ما كانت عليه في الخيمة، كان يتجه إلى الشرق ويجانب مدخله رواق وعواميد وبه المذبح وينيره ضوء منارة من الذهب وإلى جانبها خمس منائر على خمس موائد، وفيه المحراب غرفة مظلمة فيها تابوت العهد على الصخرة . انظر قاموس الكتاب المقدس ص ١٠١٤ - ١٠١٢ .

(٢) انظر نشأة اليهود : ص ٤٨٧ .

لأصنامهم، ويمارسون الدعارة في هياكل الآلهة الوثنية، بل في هيكل أورشليم نفسه، منساقين إلى ذلك بطبيعتهم الوحشية ونزعتهم الشهوانية^(١) .

جاء في سفر أرميا : (اسمعوا كلمة الرب ياملوك يهوذا وسكان أورشليم، هكذا قال رب الجنود اله اسرائيل... ها أنذا جالب على هذا الموضع شرا من أجل أنهم بنوا مرتفعات للبعل ليحرقوا أولادهم بالنار محرقات للبعل)^(٢)(٣) وعبادة اليهود للأوثان والأصنام لا تزال حتى يومنا هذا . فقد سجل الأستاذ سهيل ديب بعض الآلهة التي تعددت في الديانة اليهودية كالآلهات الأنثيات، وقد اندثرت بعضها ولا يزال البعض الآخر منها حتى أوائل القرن العشرين الحالي وهي كالآتي : (- الآلهة « عشتيرة » وهي ابنة الآلهة (عشيرة) .

« اشتار » نجمة الصبح .

« الكروبيم » صور ومنحوتات ذات أشكال بشرية مخيفة .

« الشخينة » وهي تشكل أحد أركان « القبلة » حتى يومنا هذا .

« رباعية القبلة » وهي تطوير تأملى لاسم الجلالة الرباعي « ي ه و ه » .

« ما ترونيت » وهي تمثل الطهارة والأمومة والحرب .

« ليليت » تمثل الشر والاعتقاد بها لدى القبلين واليهود والحسديين أى

« المتزمتين » حتى وقتنا هذا .

« السبت » أو « السابات » آلهة تمثل الجنس والعلاقات الجنسية^(٤) .

(١) انظر نشأة اليهود : ص ١١٥ .

(٢) أرميا ١٩ : ٣ - ٥ وانظر الملوك الثاني ١٦ : ١ - ١٧ ، ٣ : ٣٠ - ٣٤ ، ٢١ : ١ و ٢ و ٦ ، ٢٢ : ٣ ، ٢٣ : ١٠ ، اشعيا ٥٧ : ٣ و ٥ و ٢١ و ٣٥ و ٣٨ ، خروج ٢٣ : ٢٦ - ٢٩ .

(٣) انظر عن الدعارة ما جاء في سفر الملوك الثاني ٢٢ : ٣ ، ٢٣ : ٧ وخروج ٨ : ١٤ .

(٤) انظر التوراة بين الوثنية والتوحيد سهيل ديب ، دار النفائس بيروت ، ط ١ سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .

وقد بين الله عز وجل بطلان هذه الأصنام وبين أنها لا تضر ولا تنفع بقوله سبحانه على لسان إبراهيم : ﴿واتل عليهم نبأ إبراهيم إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين، قال هل يسمعونكم إذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون، قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون، قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم و آباءكم الأقدمون فإنهم عدو لى إلا رب العالمين﴾ (١) .

٢ - عبادة أصنام من النبات والأشجار

لقد عبد اليهود الأشجار (٢) فقد جاء في تبكيته من نصوصهم على عبادة الأشجار : (... قطع لنفسه أرزاً وأخذ سنديانا وبلوطا، واختار لنفسه من أشجار الوعر، وغرس سنوبرا والمطر ينمي فيه فيصير للناس للايقاد. ويأخذ منه ويتدفأ. يشعل أيضا ويخبز خبزا، ثم يصنع إلها فيسجد له، قد صنعه صنما وخر له نصفه أحرقه بالنار... على نصفه يأكل لحما يشوى مشويا ويشبع. يتدفأ أيضا ويقول بخ قد تدفأت رأيت نارا. وبقيته قد صنعها إلها، صنما لنفسه يخر له، ويسجد ويصلى اليه ويقول نجنى لأنك أنت إلهى. لا يعرفون ولا يفهمون لأنهم قد طمست عيونهم عن الابصار وقلوبهم عن التعقل ولا يردون في قلبه، وليس له معرفة، ولا يفهم حتى يقول نصفه أحقرت بالنار وخبزت أيضا على جمرة خبزا شويت لحما وأكلت. أفأصنع بقيته رجسا ولساق شجرة آخر... قلب مخدوع قد أضله) (٣) وجاء في القرآن الكريم تنزيه الله عز وجل عما يشركون من جميع أصناف النباتات والأشجار والبشر وغير ذلك مما لا نعلم من المخلوقات والتي لا تستحق العبادة .

(١) سورة الشعراء : الآيات ٦٩ - ٧٧ .

(٢) انظر مقارنة الأديان اليهودية : د . أحمد شلبي، ص ١٨١ مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ط ، عام ١٩٧٨ م .

(٣) اشعياء ٤٤ : ٦ - ٢٠ .

قال عز وجل : ﴿ سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن
أنفسهم وما لا يعلمون ﴾^(١) .

٣- عبادة بعض الحيوانات وسبك الأصنام على هيئتها :

حتى الحيوانات عبدتها اليهود، كالأغنام والعجول والكباش والحمل، وقد
أحبوا عبادة العجول على الخصوص فلم يتخلوا قط عن عبادتها، إذ كانت لا
تزال حية في ذاكرتهم منذ كانوا في مصر^(٢) وقد اشتهروا بصناعة التماثيل لها
ومن أشهرها العجل الذهبي الذي زعمت أسفار اليهود بأن هارون عليه السلام
هو الذي صنعه لهم ليعبدوه عندما تأخر موسى في العودة إليهم : (ولما رأى
الشعب أن موسى أبطأ في النزول من الجبل اجتمع الشعب على هارون وقالوا
له قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا... فقال لهم هارون انزعوا أقراط الذهب التي
في آذان نسائكم وبنيتكم وبناتكم وأتونى بها... فأخذ ذلك من أيديهم وصوره
بالأزميل وصنعه عجلا مسبوكا فقالوا هذه آلهتك يا اسرائيل التي اصعدتك من
أرض مصر. فلما نظر هارون بنى مذبحا أمامه ونادى هارون وقال غدا عيد
للرب^(٣)) وقد قص الله عز وجل علينا قصة عبادة اليهود للعجل وصرح بأن
السامري هو الذى صنعه لتعبده اليهود فترة غياب موسى عليه السلام لميقات
ربه تعديا وتجاوزا لأوامر الله تعالى .

قال تعالى : ﴿ قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم
السامري ﴾^(٤) .

(١) سورة يس : جزء من الآية ٣٦ .

(٢) انظر مقارنة الأديان : ص ١٨١ .

(٣) خروج : ٣٢ : ١ - ٥ .

(٤) سورة طه : الآيات ٨٧ - ٨٩ .

كذلك فعل يربعام^(*) أول ملك على اسرائيل بعد انقسام بنى اسرائيل إلى مملكتين، إذ أقام تمثالين لعجلين من ذهب ووضع إحداهما في بيت ايل والآخر في دان ونص ذلك في سفر الملوك الأول إذا يقول : (وبنى يربعام شكيم في جبل افرام وسكن بها... وقال يربعام في قلبه الآن ترجع المملكة إلى بيت داود أن صعد هذا الشعب ليقربوا ذبائح في بيت الرب في أورشليم... فاستشار الملك وعمل عجلي ذهب وقال لهم. كثير عليكم أن تصعدوا إلى أورشليم. هوذا ألهتك يا اسرائيل الذين اصعدوك من أرض مصر ووضع واحدا في بيت ايل وجعل الآخر في دان... وبني بيت المرتفعات وصير كهنة من أطراف الشعب لم يكونوا من بنى لاوى)^(١).

كما عبد بنو اسرائيل الحية النحاسية^(٢) التي يزعمون أن موسى عليه السلام صنعها بأمر الله وأقامها على راية في البرية، ليبراً بالنظر إليها بنو اسرائيل الذين لدغتهم الحيات المحرقة حين غضب عليهم الرب في صحراء سيناء .

: (فقال الرب لموسى اصنع لك حية محرقة وضعها على راية فكل من لدغ ونظر إليها يحيا. فصنع موسى حية من نحاس ووضعها على راية فكان متى لدغت حية إنسانا ونظر إلى حية النحاس يحيا)^(٣).

(*) يربعام : (اسم عبري معناه « كثير الشعب » وهو ابن ناباط من سبط افرام ولد في صددة في وادي الأرق وهو الملك الأول في المملكة الشمالية بعد انقسام مملكة سليمان في أيام رحبعام. ملك حوالى ٢٢ سنة وجعل شكيم عاصمته وخشية أن يصعد الشعب إلى أورشليم للأعياد وتجديد لبيت داود، نصب عجولين من ذهب أحدهما في بيت ايل والآخر في دان أى في طرفى مملكته ونادى بوجوب بادتهما) قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٥٩ - ١٠٦٠ .

(١) الملوك الأول ١٢ : ٢٥ - ٣١ .

(٢) عبدها اليهود كصنم وحطمها حزقيا ملك يهوذا ودعاها (نحشستان) بازدرأ إذ أن معناها قطعة نحاس. انظر قاموس الكتاب : ص ٣٣٣، ٩٦٠ .

(٣) عدد ٢١ : ٨ و ٩ وانظر الملوك الثاني ١٨ : ٣ - ٤ .

٤ - عبادة الشمس والقمر والنجوم :

كانت الشمس من معبودات الشعوب الوثنية التي عاصرت اليهود كالبابليين والآشوريين وكانت تعرف عندهم باسم الاله « شمس » وتعرف عند المصريين باسم الاله « رع » فأدخلت عبادتها في يهوذا على نظام عبادتها في آشور^(١) وجعلت لها الخيل والعجلات وبخروا لها على سطوح المنازل وفوق الجبال، بل عبدوها وبخروا بها متجهين نحو الشرق داخل هيكل أورشليم نفسه^(٢) جاء في سفر حزقيال : (يد السيد الرب وقعت على... ورفعني روح بين الأرض والسماء... فجاء بى إلى دار بيت الرب الداخلية، وهو ذا عند باب هيكل الرب بين الرواق والمذبح نحو خمسة وعشرين رجلا ظهورهم نحو هيكل الرب ووجوههم نحو الشرق. وهم ساجدون للشمس نحو الشرق. وقال لى أرايت يا ابن آدم؟)^(٣) .

فهذا النص يبين عبادتهم وسجودهم للشمس من دون الله تعالى .

وكذلك عبدوا القمر فقد كانت الأمم المجاورة لفلسطين تعبد القمر وعلى الرغم من أن الله حذر اليهود من الوقوع في عبادته الفاسدة إلا أنهم زاغوا عن الصواب وأخذوا يوقدون له ويعبدونه : (... ويبسطونها للشمس والقمر ولكل جنود السموات التي أحبوها والتي عبدوها والتي ساروا وراعها والتي استشاروها والتي سجدوا لها)^(٤) واعتقدوا أن له ضررا يحدثه بالناس كما رأينا سابقا^(٥) إذ يهيج الأمراض العصبية كالجنون والصرع : (الرب حافظك

(١) الملوك الثاني ٢١ : ٣ و ٥ .

(٢) انظر قاموس الكتاي المقدس : ص ٥١٩ .

(٣) حزقيال ٨ : ١ ، ٣ ، ١٦ ، ١٧ .

(٤) ارميا ٨ : ٢ وانظر الملوك الثاني ٢٣ : ٥ .

(٥) انظر ص ٩١ من الرسالة .

الرب ظل لك عن يدك اليمنى لا تضر بك الشمس في النهار ولا القمر في الليل
الرب يحفظك من كل شر يحفظ نفسك^(١) .

وكذلك كانوا يؤمنون بأن النجوم تدير الكون والبشر أنفسهم فعبدها لما
وجدوا فيها من المظاهر الغريبة التي تستحق العبادة في نظرهم بدل خالقها
وصانعها، ويزعمون بأنها تنبؤهم بالمستقبل ومعرفة الغيب^(٢) .

وقد حرم الله عز وجل عبادة الشمس والقمر والنجوم بقوله تعالى : ﴿ لا
تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه
تعبدون ﴾^(٣) فهم خلق من مخلوقاته التي تذلل خضوعا وسجودا له قال تعالى:
﴿ ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر
والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه
العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء ﴾^(٤) .

٥ - عبادة الملائكة :

يستدل من أسفار التلمود^(*) على عبادة اليهود للملائكة فمن ذلك عبادتهم
للملك «صند لفون» خادم التاج الذي في رأس معبودهم، فقد خصصوا عشرة
أيام من أول أكتوبر يعبدونه فيها، ويطلقون عليه اسم الرب الصغير^(٥) .

(١) مزامير ١٢١ : ٥ - ٧ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٨ - ٩٥٩ وانظر نشأة اليهود ص ٤٨٧ .

(٣) سورة فصلت : جزء من الآية ٣٧ .

(٤) سورة الحج : الآية ١٨ .

(*) التلمود : هو المصدر الثاني من مصادر الديانة اليهودية المقدسة وسيأتي تفصيل بالحديث عنه .

(٥) انظر الأسفار المقدسة : ص ٢٨ - ٣٠ وانظر الفصل في الملل والأحواء والنحل ج ١ ص ٢٢٣ .

وقد نهانا سبحانه وتعالى عن عبادة الملائكة بقوله عز وجل : ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١) فهي خلق من خلقه تسجد لجلاله طائفة ذليلة كسائر خلقه يقول تعالى : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ﴾^(٢) .

٦ - عبادة البشر :

أنبأنا الله عز وجل في القرآن الكريم وتضمنت أسفار تلمود اليهود عبادتهم لأحبارهم واتخاذها أربابا من دون الله يعبدونهم بطاعتهم إياهم في تحليل ما حرم الله عز وجل وتحريم ما أحل مما جاء في شريعتهم المنزلة في التوراة .

يقول تعالى : ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٣) وقد حدد رسول الله ﷺ في قصة عدى بن حاتم^(*) كيفية عبادة اليهود لأحبارهم باتباعهم وطاعتهم فيما يحلونه ويحرمونه عليهم من

(١) سورة آل عمران : آية ٨٠ .

(٢) سورة النحل : آية ٤٩ .

(٣) التوبة : الآية ٣١ .

(*) عدى بن حاتم هو : عدى بن حاتم بن عبدالله بن سعد بن الحشرج بن امرئ القيس بن عدى بن أخزم بن أبي أخزم بن ربيعة بن جرويل بن ثعل بن عمرو بن الغوث بن طي الطائي وأبو حاتم الجواد الموصوف بالجود الذي يضرب به المثل ، يكنى عدى أبا طريف وقيل أبو وهب ، وفد عدى على النبي ﷺ سنة تسع في شعبان وقيل سنة عشر فأسلم بعد أن كان نصرانيا . شهد فتوح العراق ووقعة القادسية ووقعة مهران ويوم الجسر مع أبي عبيد وغير ذلك . وشهد صفين مع علي روى عنه الشعبي وتميم بن طرفة وتوفي سنة سبع وستين وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وستين ، وله مائة وعشرون سنة قيل : مات بالكوفة أيام المختار ، وقيل مات بقرقيسيا . انظر أسد الغابة في معرفة الصحابة : عز الدين بن الأثير أبي الحسن على الجارري ، ج ٢ ، ص ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، دار الفكر للطباعة والنشر للتوزيع بيروت ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م .

أوامر وتشريعات بغير ما أنزل الله اليهم والقصة سيأتى ذكرها عند مبحث ذكر جهود الأمامين في الرد على انحراف اليهود في عبادة اليهود لأحبارهم .

وهذا هو عين ما جاء في أسفار التلمود الذى أعطى للهاخاميين(*)

(علماء وفقهاء اليهود) العصمة من الخطأ وألزم طاعتهم طاعة عمياء لكل تعاليمهم وأقوالهم^(١) والتي جعلوها أفضل من أقوال الأنبياء ومما قالوه : (أعلم أن أقوال الحاخامات أفضل من أقوال الأنبياء)^(٢) بل هى أرفع من ذلك فهى أفضل من أوامر الآله نفسه كما قالوا : (إن تعاليم الحاخامات لا يمكن نقضها ولا تغييرها ولو بأمر الإله)^(٣) وقد زعموا أنه وقع يوماً الاختلاف بين الباري تعالى وبين علماء اليهود في مسألة ما فبعد أن طال الجدل تقرر احالة فصل الخلاف إلى أحد الحاخامات الرابيين، واضطر الإله أن يعترف بغلطه بعد حكم الحاخام المذكور^(٤) .

(*) الحاخامات : حاخاميون : أى معلمو الشريعة وقد حملوا هذا الاسم بعد أن كانوا يعرفون بالكتبة وهم بالعبرية « سوفير » أى كاتبو الأسفار طائفة من الفقهاء اليهود الذين كانوا يقومون بكتابة التاموس وتدوين الأجزاء الأخرى من التوراة وكان أشهرهم « عزرا » الكاتب .
خصوا أنفسهم بأمرين :

١ - دراسة التاموس من الناحية المدنية والدينية فنتج عن قرارات كبارهم ما يعرف اليوم عند اليهود بـ « الشريعة الشفاهية » أو التقاليد .

٢ - دراسة الأسفار الإلهية من الناحيتين التاريخية والتعليمية وحاولوا فرض تطبيق علومهم على تفاصيل الحياة اليومية . يجتمع حول كل كاتب مشهور طلبة يتعلمون على أيديهم وبهذه الطريقة توصلوا إلى ممارسة سلطتهم على العامة، اطلق عليهم العهد الجديد تسمية (التاموسيون) .

انظر مفصل العرب واليهود في التاريخ : د . أحمد سوسة، معجم الاعلام والأعوام ص ٦٨٧، منشورات وزارة الثقافة والإعلام - الجمهورية العراقية، ط ٥ ، سنة ١٩٨١ م .

(١) الكنز المرصود : ص ٤٤ - ٤٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٦ نقلا عن كتاب يهودى اسمه (كرافت) مطبوع سنة ١٥٩٠ م .

(٣) نفس المصدر السابق والصفحة .

(٤) نفس المصدر ص ٤٧ .

ومن مجموع تلك المظاهر التي عبدها اليهود يتضح شركهم وعلى هذا فإن اقرارهم بتوحيد الألوهية كما جاء في بعض نصوصهم باطل لا قيمة له . فليس كل من أقر بأن الله تعالى إله كان موحدًا في ألوهيته .

ثالثاً : عقيدة اليهود في توحيد الأسماء والصفات :

امتثلت النصوص اليهودية بأسماء وصفات عديدة لله سبحانه وتعالى، يختلف إطلاقها باختلاف مواضعها، بعضها يدل على إثبات توحيدهم لله عز وجل بأسمائه وصفاته الحسنى، والبعض الآخر يشير إلى انحراف عقيدتهم في الأسماء والصفات، بالتجسيم والتشبيه إذ توحدوا اليهود وثبتت آلهة متعددة معه، تنزهه عن مماثلة المخلوقين وتجسمه وتشبهه بهم، تصفه بالقدرة والعلم والكمال وترميه بالضعف والجهل والنقص، كما سنرى على النحو الآتي :

١ - اثبات توحيد الأسماء والصفات لله تعالى :

لقد ذكرت أسفار اليهود بعض الأسماء التي تعتبر صفات لله تعالى بما يليق بجلاله وعظمته ولعلها من النصوص التي لم تبعث بها الأيدي ومن هذه الأسماء بشواهد ما يلي :

الأول والآخر :

أعلن الله هذه الحقيقة فقال : (أنا الأول وأنا الآخر ولا إله غيري)^(١) وقال موسى : (منذ الأزل إلى الأبد أنت الله)^(٢) .

القدوس : (من يقدر أن يقف أمام الرب الإله القدوس)^(٣) .

القاضي : تذكر المزامير : (الله هو القاضي)^(٤) .

(١) اشعيا ٤٤ : ٦ .

(٢) مزامير ٩٠ : ٣ وانظر أخبار الأيام الأولى ٢٩ : ١ ، مزامير ٢٥ : ٦ ، مراثي ارميا ٥ : ١٩ .

(٣) صموئيل الأول ٦ : ٢٠ ، لاويين ١١ : ٤١ ، ٢٢ : ٣٢ ، ١٩ : ١ ، ٢ الملوك ١٩ - ٢٢ .

(٤) مزامير ٧٥ : ٧ .

الرقيب : قال أيوب : (ماذا أفعل لك يا رقيب الناس)^(١) .

الرحيم الرؤوف : جاء في سفر الخروج : (الرب إله رحيم ورؤوف بطيء الغضب وكثير الإحسان والوفاء)^(٢) : (إن الرب إلهك إله رحيم لا يتركك ولا يهلكك)^(٣) .

الغفور : يقول نحميا النبي : (أنت إله غفور وحنان رحيم)^(٤) .

العظيم المرهوب : (الرب عظيم ... وهو مرهوب فوق جميع الآلهة)^(٥) (اذكروا السيد العظيم المرهوب)^(٦) .

الأمين الحافظ : (فاعلم أن الرب إلهك هو الله الإله الأمين الحافظ)^(٧) .

العظيم الجبار : (لأن الرب إلهكم هو إله الآلهة ورب الأرباب والإله العظيم الجبار المهيبة)^(٨) .

صفات الإله عند اليهود :

صرحت بعض النصوص من أسفار اليهود بصفات عليا لله تعالى كما يليق بجلاله حيث تصفه بما يلي :

(١) أيوب ٧ : ٢٠ .

(٢) خروج ٣٤ : ٦ - ٧ .

(٣) تثنية ٤ : ٢٩ - ٣١ ، مزامير ٨٦ : ١٥ ، مزامير ١١ : ٤ ، مزامير ١٠٣ : ٨ - ١٧ ، يونا ٤ : ٢ .

يونيل ٢ : ١٣ .

(٤) نحميا ٩ : ١٦ ، أخبار الأيام الأولى ١٦ : ٢٥ .

(٥) نحميا ٩ : ٣٢ .

(٦) نحميا ٤ : ١٤ .

(٧) تثنية ٧ : ٩ .

(٨) تثنية ١٠ : ١٧ .

أ - الوجدانية :

أ - واحد لا إله غيره ولا شريك له : (أنت هو الإله وحدك لكل مما لك الأرض)^(١) .

ب - الحياة :

حى : (إنى أرفع إلى السماء يدي وأقول حى أنا إلى الأبد)^(٢) .

ج - الأزلية والأبدية :

أزلى أبدى : (مبارك أنت أيها الرب إله اسرائيل أبينا من الأزل وإلى الأبد)^(٣) .

د - لا تدركه الأبصار :

لا تظهر له صورة : (انكم لم تروا صورة ما يوم كلمكم الرب)^(٤) .

هـ - لا يشبه أحد من الخلق :

(بمن تشبهوننى وتسووننى وتمثلونى)^(٥) .

و - الكمال :

أ - الله كامل : (الكامل العارف)^(٦) .

ز - العلم :

عالم بكل شيء : (الرب إله عليم)^(٧) .

(١) الملوك الثانى ١٩ : ٦ وانظر تثنية ٦ : ٤ ، اشعيا ٣٧ : ١٦ ، نحميا ٩ : ٢ ، اشعيا ٤٥ : ٥ .

(٢) ٣٢ : ٤٠ وانظر الملوك الثانى ١٩ : ١٦ ، ارميا ١ : ١ ، يشوع ٣ : ١٠ ، تثنية ٥ : ٢٦ ، ٣٢ : ٤٠ .

(٣) أخبار الأيام الأول ٢٩ : ١٠ وانظر تكوين ٢١ : ٣٣ ، مزامير ٩ : ٣ .

(٤) تثنية ٤ : ١٠ - ١٢ و ١٥ - ١٦ ، وانظر أيوب ٩ : ١١ ، اشعيا ٤٥ : ١٥ .

(٥) اشعيا ٤٦ : ٥ - ٨ - ٩ ، خروج ٨ : ١٠ ، خروج ١٥ : ١١ ، الملوك الأول ٨ : ٥٣ ، مزامير ٨٩ : ٦ ،

اشعيا ٤٠ : ١٨ ، ٢٥ ، ٢٦ .

(٦) أيوب ٣٧ : ١٦ .

(٧) صموئيل الأول ١ : ٣ ، دانيال ٢ : ٢٠ - ٢٣ ، مزامير ١٣٩ : ١ - ١٦ ، اشعيا ٤٦ : ٨ - ١٠ .

ج - القدرة :

قادر على كل شيء : (أنا الله القدير)^(١) .

هذه بعض الأسماء والصفات الإلهية التي لا يتصور العقل السليم معها ما يناقضها إذ من ثبتت له الوجدانية انتفى عنه التعدد. ومن كان منزها عن المماثلة انتفى عنه التجسم والتشبه بالمخلوقات ومن كان كاملا عالما قادرا فإنه يستحيل عليه النقص والوصف بالجهل والعجز، ومع ذلك نجد كل هذا في أسفار اليهود دليلا واضحا على التحريف .

ب - انحراف اليهود في عقيدة توحيد الأسماء وافتراءاتهم في الصفات :

أولاً : تحريف أسماء الإله عند اليهود :

لليهود بعض الأسماء التي جعلوها أعلاما على الذات الإلهية لديهم يدعون أنها مقدسة لأنها وحى من السماء بينما ألمس في بعضها مظاهر الانحراف كما سنرى .

١ - أيلوهيم :

أو ايلوهيم صفة جمع باللغة العبرية معناها الآلهة .

أطلقت التوراة هذا الاسم بصيغة المفرد في المواضع التي وصفت الله بأنه الخالق لكل البشر والكائنات حيث يكثر استخدامه في سفر التكوين والمزامير ولا يمكن موافقتهم في إطلاقه على إله واحد لأنه اسم جماعي لكن اليهود استساغوه لكثرة عبادتهم للأوثان على مر التاريخ فأطلقوه على الخالق دون أن يجدوا في ذلك أى غضاضة^(٢) .

(١) تكوين ١٧ : ١ ، تكوين ٤٨ : ٣ - ٤ ، ٤٩ : ٢٥ ، حزقيال ٦ : ٢ - ٣ ، مزامير ٦ : ١١ ، مزامير ٨٩ :

٨ - ١٣ ، اشعيا ١٣ : ٦ ، اشعيا ٤٠ : ٢٨ - ٢٩ .

(٢) انظر نشأة اليهود : ص ٢٩٢ .

٢- يهوه بمعنى الآتى أو الذي سيكون^(١) :

وهذا الاسم لا يعرف اشتقاقه على التحقيق فيصح أنه من مادة الحياة ويصح أنه نداء لضمير الغائب أى « يا هو » لأن موسى علم بنى اسرائيل أن يتقوا ذكره توقيرا له وأن يكتفوا بالاشارة إليه^(٢) ويطلق اليهود هذا الاسم للدلالة على الإله في المجالات التي يخصصون فيها هذا الإله ببنى اسرائيل فإن « يهوه إله اسرائيل » وقد أشرنا سابقا إلى ما في تخصيص هذا الإله بهم من تقبلهم لجواز تعدد الإله في عقيدتهم .

٣- أدوناي أو أدونى :

بمعنى « سيدى » باللغات السامية وهو اللقب الذي كان الكنعانيون يطلقونه على الإله « تموز » والذي أصبح « أدونيس » عندما انتقل إلى اليونانيين^(٣) فأطلقه متأخروا اليهود على الإله بمعنى « السيد » أو « الرب » عندما حرم كهنة اليهود النطق باسمه « يهوه على الجميع عدا رئيسهم أثناء الصلاة فأصبحوا يقولون « أدونى » في المواضع التي يذكر فيها اسم الإله وقد ورد ذلك في أكثر المترجمات الغربية للأسفار اليهودية^(٤) وهذا يدل على أن أسماء الإله ليست توقيفية يخترعون ما شاعوا فالواجب الوقوف عند ذلك .

٤- ايل :

اسم من أسماء الله في العبرية فقد كان اليهود يسمون الله بـ (ايل) وكثيرا ما تستعمل التوراة اسم (ايل) مع صيغة صفات الله مثل (ايل عليون)

(١) السنن القويم في تفسير أسفار العهد القديم : تأليف وليم مارش ج ١ ص ١٧، صدر عن مجلس الكنائس .

(٢) اليهودية د . أحمد شلبى ص ١٨٣ .

(٣) التوراة بين الوثنية والتوحيد : سهيل ديب ص ١٦ .

(٤) انظر نشأة اليهود : ص ٣٩٤ .

كما جاء في الأصل العبري أى (الله العلى) و (ايل شداى) كما جاء في الأصل العبري كذلك أى (الله القدير)^(١) .

وقدروا هذا الاسم في اللغات السامية التي كان الوثنيون يتكلمون بها ويدل على معنى الإله على العموم وهو كذلك في اللغة الاوغيريثية اسم أبى الإله، وقد كان اسم إله من آلهة الكنعانيين، لهذا تستخدمه التوراة أحيانا للدلالة على آلهة الوثنيين في النص العبراني^(٢) .

٥ - بعل :

وهو في اللغة السامية يعنى (الرب) أو (السيد) وهو إله كان يعبد الكنعانيون .. كان اليهود أحيانا يعتبرون اسم البعل مرادفا لاسم (الله) أو (الرب) فكان (بعل بريث) أى (رب العهد) وهو الاسم الذي يتعبد اليهود به الله في شكيم في زمن القضاة^{(٣)(٤)} ويستدل من هذين الاسمين على تعلق اليهود بآلهة الوثنيين في اطلاق هذه المفردات لاسم الله وهى اسماء لا تليق بجلاله وعظمته .

ثانياً : افتراءات اليهود في الصفات الإلهية :

اثبتت التوراة اليهودية وحدانية الإله وتنزهه عن مشابهة المخلوقين، واستحالة رؤيته في الدنيا كما رأينا سابقا ثم تناقضت، وأشارت إلى آلهة متعددة مع الله الواحد الأحد، ووصفته بصفات لا تليق بجلاله وعظمته، بل لا تليق بأضعف الناس من البشر لتليق برب العزة والجلال وصرحت بظهور الإله

(١) تكوين ٣٥ : ١١ .

(٢) نشأة اليهود : ص ٢٥٩ بتصرف وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص ١٤٢ .

(٣) قضاة : ٨ ، ٢٣ ، ٩ : ٤ .

(٤) نشأة اليهود : ص ٢٩٦ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص ١٨٢ .

لأنبياء بنى اسرائيل وعامتهم ، بما يدينهم بالشرك لا محالة وسأتناول بسط
ذلك بايجاز على النحو الآتي :

١ - اثبات تعدد الآلهة .

٢ - صفات الإله عند اليهود .

٣ - نسبة الزوجة للإله عند اليهود .

٤ - نسبة الأولاد للإله عند اليهود .

٥ - ظهور الإله عند اليهود .

١ - اثبات تعدد الآلهة :

تحتوى بعض نصوص اسفار اليهود على اثبات آلهة أخرى مع الإله ومن

ذلك :

١ - (الله قائم في مجمع الله . في وسط الآلهة يقضى)^(١) .

٢ - (قدام الآلهة ارنم لك)^(٢) .

٣ - (إله الآلهة الرب تكلم)^(٣) .

٤ - (لا بد إلهنا أعظم من جميع الآلهة)^(٤) .

٥ - (وقال الرب الإله هوذا الإنسان قد صار كواحد منا عارفا الخير والشر)^(٥)

(١) مزامير ٨ : ١ .

(٢) مزامير ١٣٨ : ١ .

(٣) مزامير ١ : ١ .

(٤) أخبار الأيام الثانى ٢ : ٥ . وانظر مزامير ٩ : ٧ ، مزامير ٩٣ : ٩ ، تشنية ١٠ : ١٧ ، مزامير ٩٥ :

٣ ، ١٣٥ : ٥ ، مزامير ١٣٦ : ٢ - ٣ .

(٥) تكوين ٣ : ٢٢ ، وانظر الفصل في الملل : ج ١ ص ١٢٠ - ١٢١ .

٦ - (كرسيك يا الله إلى دهر الدهور قضيب استقامة قضيب ملكك. احببت البر
وابغضت الأثم من أجل ذلك مسحك الله إلهك بدهن الابتهاج أكثر من
رفاقك)^(١).

وقد جاءت الدعوة إلى وحدانية الله تعالى والأمر بعبادته وحده على لسان
موسى عليه السلام لقومه إذ قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾^(٢).

أ - صفات الذات^(٣) :

أ - تشبيه هيئة الإله بالإنسان :

شبه اليهود رب العزة سبحانه وتعالى بصورة الإنسان في الهيئة في خلق
آدم عليه السلام فقرروا في نصوصهم : (وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا
كشبهنا)^(٤) : (لأن الله على صورته عمل الإنسان)^(٥) وليس هذا الشبه مقتصرًا
على الذكور من بنى آدم فقط بل ألحق اناثهم بشبهه أيضا : (هذا كتاب مواليد
آدم يوم خلق الله الإنسان على شبه الله عمله ذكرا وأنثى خلقه)^(٦).

ب - نسبة الحواس والأعضاء للإله :

لقد نسبوا للإله من الحواس والأعضاء ما جاء ذكرها بقرينة لا يتأتى
معها الانصراف عن التجسيم بأي حال من الأحوال مثل :

(١) مزامير ٤ : ٦ - ٧ وانظر الفصل في الملل : ج ١ ص ٢٠٥ ، وانظر بنو اسرائيل وموقفهم من الذات
الالهية ص ٢٩٤ .

(٢) سورة طه : ٩٨ .

(٣) انظر نشأة اليهود : ص ٣٠٤ - ٣٦٨ وانظر بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الالهية : د . عبد الشكور
أمان العروسي ، ج ١ ص ٣٦٤ - ٣٧١ .

(٤) تكوين ١ : ٢٧ .

(٥) تكوين ٩ : ٧ .

(٦) تكوين ٥ : ١ - ٢ وانظر تكوين ١ : ٢٨ .

(الفم) ، (الشفتان واللسان) ، (العينان) ، (الأذنان) ، (الرأس) ، (الوجه والقفأ) ، (اليد والذراع) ، (الكف والأصبع) ، (القدمان) ، (الرجلان) ، (القلب) و (الأحشاء) . وهذه بعض نصوصهم في ذلك :

١ - الفم :

(من هو الإنسان الحكيم الذي يفهم هذه والذي كلمه فم الرب فيخبره بها)^(١) (يا بنى آدم قد جعلتك رقيباً لبنى اسرائيل فاسمع الكلمة من فمى وأنذرهم من قبلى)^(٢) .

٢ - الشفتان واللسان :

(وهو ذا اسم الرب يأتى من بعيد غضبه مشتعل والحريق عظيم شفتاه ممتلئتان سخطا ولسانه كنار أكله)^(٣) .
(ولكن يا ليت الله يتكلم ويفتح شفثيه معك)^(٤) .

٣ - العينان :

(افتح يارب عينيك وانظر ...) ^(٥) .
(الرب هيكل قدسه ، الرب في السماء كرسية، عيناها تنظران، أجفانه تمتحن بنى آدم)^(٦) .

(١) أرميا ٩ : ١٢ .

(٢) حزقيال ٣ : ٧ وانظر أخبار الأيام الثانى ٦ : ١٤ - ١٦ .

(٣) اشعيا ٣٠ : ٢٧ .

(٤) أيوب ١١ : ٥ .

(٥) اشعيا ٣٧ : ١٧ .

(٦) مزامير ١١ : ٤ انظر تثنية ٣٢ : ٩ و ١٠ ، الملوك الأول ٨ : ٢٣ و ٢٥ ، الملوك الثانى ١٩ : ١٦ ، ٢٠

أخبار الأيام الثانى ٧ : ١٥ ، أخبار الأيام الثانى ١٦ : ١٩ .

٤ - الأنف :

(يقول السيد الرب ان غضبي يصعد في أنفى) ^(١) .

(وتكشفت أسس المسكونة من زجرك يارب من نسمة ريح أنفك) ^(٢) .

٥ - الأذنان :

(أمل يارب أذنك استجب لى) ^(٣) .

(دعوتك باسمك يارب من الجب الأسفل لصوتى سمعت، لا تستر أذنك
عن زفرتى عن صياحى) ^(٤) .

٦ - الرأس :

(ياليت رأسي ماء وعيني ينبوع دموع فأبكي نهارا وليلا قتلى بنت
شعبى) ^(٥) .

(فليس البر كدراع وخوذة الخلاص على رأسه) ^(٦) .

٧ - الوجه والقفا :

(كريح شرقية أبددهم أمام العدو أريهم القفا لا الوجه في يوم
مصيبتهم) ^(٧) .

(١) حزقيال ٣٨ : ١٨ ، ٢ صموئيل ٢٢ : ٧ و ٢٩ ، ٢ صموئيل ٢٢ : ١٦ ، أيوب ٤٠ : ٩ .

(٢) مزامير ١٨ : ١٥ .

(٣) مزامير ٨٦ : ١ ، وانظر عدد ١١ : ١ ، عدد ١١ : ٨ ، ٢ صموئيل ٢٢ : ٧ ، أخبار الأيام الثانى
٧ : ١٥ ، مزامير ٣٤ : ١٥ .

(٤) مراثى أرميا ٣ : ٥٥ .

(٥) أرميا ٩ : ١ .

(٦) أشعيا ٥٩ : ١٧ .

(٧) أرميا ١٨ : ١٧ .

٨ - اليد والزراع :

جاء عن الإله : (انى أرفع إلى السماء يدي وأقول حى أنا إلى الأبد)^(١) .
(فقد شمر الرب عن ذراع قدسه أما عيون كل الأمم فتري كل أطراف الأرض خلاص الهنا)^(٢) .

٩ - الكف والأصبع :

قال الرب : (... وأنا أيضا أصفق كفى على كفى وأسكن غضبى . أنا الرب تكلمت)^(٣) .
(فقال العرافون لفرعون هذا أصبع الله)^(٤) .

١٠ - القدمان :

جاء في سفر زكريا : (وتقف قدماه في ذلك اليوم على جبل الزيتون الذي قدام أورشليم من الشرق)^(٥) .
(لندخل إلى مساكنه ونسجد عند موطئ قدميه)^(٦) .

١١ - الرجلان :

(ورأوا إله اسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف
بوكذات السماء في النقاوة)^(٧) .

(١) أرميا ١٥ : ٥ - ٦ .

(٢) أشعيا ٥٢ : ١٠ .

(٣) حزقيال ٨ : ١٩ .

(٤) خروج ٨ : ٩ .

(٥) زكريا ١٤ : ٣ - ٤ .

(٦) زشعيا ٦٦ : ١ .

(٧) خروج ٢٤ : ١٠ .

١٢ - القلب :

يقول الرب : (من مفرج عني الحزن قلبى في سقيم)^(١) .

(لا يرتد خمو غضب الرب حتى يفعل وحتى يقيم مقاصد قلبه في آخر الأيام)^(٢) .

١٣ - الأحشاء :

جاء عن الرب : (أحشائي أحشائي توجعني جدران قلبى يئن)^(٣) .

ولا نعلم إن كانت هذه الحواس والأعضاء تشبه حواس وأعضاء البشر بناء على أن صورته وهيئته كصورة الإنسان وهيئته كما يزعمون أم هي غير ذلك .

فنصوصهم مضطربة مليئة بالكثير من الصور العجيبة التي تشبهه تارة بالإنسان كرجل الحروب^(٤) وتارة بالحيوانات كالأسد^(٥) .

وأيا كان أساس الشبه لهذه الحواس والأعضاء فإنها لا يمكن أن تكون إلا لإله مادی مجسم ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

٢ - صفات الأفعال^(٦) :

لقد صور اليهود أفعال الإله في صورة أفعال بشرية ضعيفة فافتروا من الأقايصيص الكواذب التي ألحقت بالإله العديد من صفات الجهل والغفلة وضالة

(١) أرميا ١٩ : ٥ .

(٢) أرميا ٣ : ٢٤ .

(٣) أرميا ٤ : ١٩ - ٢٠ .

(٤) انظر أشعيا ٤٢ : ١٣ .

(٥) انظر هوشع ١٣ : ٧ - ٨ .

(٦) انظر نشأة اليهود : ص ٣٠٤ - ٣٦٨ وانظر بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الالهية : ج ١

ص ٢٣٠ - ٢٤٦ .

التفكير وضالة الرأي وساذج اللفظ وطفولية السلوك. ومن هذه الصفات لأفعاله: (النوم والاستيقاظ) ، (التعب وحاجته إلى الراحة) ، (الحزن والسقم) ، (الأسف والندم) وغير ذلك من (اللهو واللعب) (الاستمتاع والسرور برائحة الشواء) وعكس ذلك من (البكاء والطم) ، (المشى والسير) ، (السكن) وغيرها من الصفات الأخرى مما لا تكون إلا لمن هو دون درجة الكمال والتنزه الإلهي (كحاجته للزوجة والحظيات)، (نسبة الولد والأولاد) .

وهذه نصوصهم تشهد بذلك فقد امتلأت بها توراتهم المزعومة .

أ - النوم والاستيقاظ :

(استيقظ لماذا تتغافى يارب انتبه لا ترفض إلى الأبد)^(١) .

ب - التعب والحاجة إلى الراحة :

(فأكملت السموات والأرض وكل جندها، وفرغ الله في اليوم السادس من عمله الذي عمل، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل وبارك الله اليوم السابع وقدمه لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقا)^(٢) .

ج - الحزن والسقم :

(من يفرج عنى الحزن - قلبى في سقيم)^(٣) .
(فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض)^(٤) .

(١) مزامير ٤٤ : ٢٣ .

(٢) تكوين ٢ : ١ - ٣ .

(٣) أرميا ٨ : ١٨ .

(٤) تكوين ٦ : ٥ - ٧ .

د - الأسف والندم :

(فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض وتأسف في قلبه)^(١) .
(فندم الرب على الشر الذي قال أنه يفعله بشعبه)^(٢) .

هـ - اللهو واللعب :

جاء في الكنز المرصود نقلا عن التلمود : (أن النهار اثنتا عشرة ساعة في الثلاث الأولى منها يجلس الله ويطالع الشريعة وفي الثلاث الثانية يحكم، وفي الثلاث الثالثة يطعم العالم وفي الثلاث الأخيرة يجلس ويلعب مع الحوت ملك الأسماك)^(٣) .

و - الاستمتاع والسرور برائحة شواء طعام الإله :

(وعلم الرب موسى قائلا : أوصى بنى اسرائيل وقل لهم قرباني طعامي مع وقائدي رائحة سروري تحرصون أن تقربوه لى في وقته)^(٤) : (وقال الرب لموسى كلم الكهنة بنى هارون وقل لهم.. مقدسين يكونون لالهم ولا يندسون اسم آلهم لأنهم يقربون وقائد الرب طعام آلهم فيكونون قدسا)^(٥) .

ز - البكاء والطم :

ذكر في الكنز المرصود نقلا عن التلمود : (يتندم الله على تركه اليهود في حالة التعاسة حتى أنه يلطم ويبكى كل يوم فتسقط من عينيه دمعان في البحر فيسمع دويها من بدء العالم إلى أقصاه ، وتضطرب المياه وترتجف الأرض في أغلب الأحيان فتحصل الزلازل)^(٦) .

(١) تكوين ٦ : ٥ - ٧ .

(٢) خروج ٣٢ : ١٢ - ١٤ .

(٣) الكنز المرصود : ص ٤٩ .

(٤) عدد ٢٨ - ١ .

(٥) لاويين ٢١ : ١ - ٧ .

(٦) الكنز المرصود ص ٥٠ .

ج - المشى والسير :

(وسمعا صوت الرب الإله ماشيا في الجنة عند هبوب ريح النهار)^(١)
(وكان الرب يسير أمامهم نهارا في عمود سحب يهديهم في الطريق وليلا في
عمود نار ليضيء لهم لكي يمشوا نهارا أو ليلا)^(٢) .

ط - السكن :

(جبل الله جبل باشان جبل اسنمة جبل باشان لماذا أيتها الجبال
المسنمة ترصدن الجبل الذي اشتهاه الله لسكنه بل الرب يسكن فيه إلى
الأبد)^(٣) .

٣ - نسبة الزوجة والحظيات للإله :

لقد تصور اليهود للإله زوجة وحظيات^(٤) ونص ذلك :

(بنات ملوك بين حظياتك، جعلت الملكة عن يمينك بذهب أو فير اسمعى
يابنت وانظري وأميلي أذنك وانسى شعبك وبيت أبيك فيشتهي الملك حسنك لأنه
هو سيدك فاسجدي له)^(٥) .

وفي هذا يقول صاحب الفصل في حديثه عن اليهود : (... وقفت زوجتك
عن يمينك وعقاصها من ذهب أيتها الابنة اسمعى وأميلي بأذنيك وأبصرى
وأنسى عشيرتك وبيت أبيك فيهواك الملك وهو الرب والله فاسجدي له طوعا . ما
شاء الله انكرنا الأولاد فأتونا بالزوجة والأختان تبارك الله فما نرى لهم على
النصارى فضلا أصلا ونعوذ بالله من الخذلان)^(٦) .

(١) تكوين ٣ : ٨ .

(٢) خروج ١٢ : ٢ - ٣ .

(٣) مزامير ٦٨ : ١٥ - ١٦ .

(٤) انظر الفصل في الملل والأمواء والنحل : ج ١ ص ٢٠٦ .

(٥) مز ٤٥ : ٨ - ١٢ .

(٦) الفصل في الملل والأمواء والنحل : ج ١ ص ٢٠٦ .

ك - نسبة الولد والأولاد للإله :

لقد جار تحريفهم حتى نسبوا لله تعالى الولد والأولاد، فأما عن نسبة الولد فقد زعمت فرقة الصدوقيين^(١) بنسبة الولد للإله فقالت بأن العزيز ابن اللع ولعلها الفرقة التي حكى الله سبحانه وتعالى قولهم : ﴿وقالت اليهود عزيز ابن الله﴾^(٢) .

وأما نسبة الأولاد فإن سفر التكوين يذكر أن لله تعالى أولاداً من الذكور وقد فتنهم جمال بنات الآدميين فاتخذوهن خليات وولدن منهن نسلاً ممتاز ببسطة كبيرة في الجسم وهم الجبابرة الذين سكنوا الأرض قبل الطوفان^(٣) : (وحدث لما ابتدأ الناس يكثر على الأرض وولد لهم بنات أن أبناء الله رأوا بنات الناس أنهن حسنات فاتخذوا لأنفسهم نساء من كل ما اختاروا... وبعد ذلك إذا دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولاداً. هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر ذنوا اسم)^(٤) .

ويعد تشبيه اليهود للإله بالإنسان وبعد كل ما نسبوه له من الحواس والأعضاء والزوجة والأولاد. لم يسعهم كفرهم هذا حتى جسده إلهاً ملموساً فأظهروه عياناً في صورة رجل يراه سيدنا موسى عليه السلام ويتكلم ويراه معه سبعون رجلاً ويستمع شعب بنى إسرائيل لكلامه .

جاء في أسفارهم : (أما عبدى موسى، فليس هكذا، بل هو أمين في كل بيتي فما إلى فم وعياناً أتكلم معه لا بالالغاز وشبه الرب يعاين)^(٥) .

(١) انظر للتعريف عنها ص ٦٦ من هذه الدراسة .

(٢) سورة التوبة : جزء من الآية ٢٠ .

(٣) يتصرف الأسفار المقدسة : ص ٢٥ .

(٤) تكوين ٦ : ١ - ٥ .

(٥) عدد ١٢ : ٧ - ٨ .

وفي موضع آخر : (ويكلم الرب موسى وجها لوجه كما يكلم الرجل صاحبه)^(١) .

وردا على كل هذه الافتراءات من التشبه والتمثيل والتجسيم لله تعالى، يقول عز وجل : «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير»^(٢) .

ومن مجموع تلك النصوص يثبت انحراف اليهود في توحيد الربوبية والالوهية والأسماء والصفات وأدانتهم بالشرك .

ومن العرض السابق كله لعقيدة اليهود في توحيد الربوبية والالوهية والأسماء والصفات يثبت انحرافهم وكفرهم بالله عز وجل وهو الركن الأول من أركان الإيمان .

(١) خروج ٣٣ : ١١ .

(٢) سورة الشورى : جزء من الآية ١١ .

المبحث الثالث

جهود الإمامين في فسخ انحرافات اليهود في الإيمان بالله تعالى ونقضها

- أولاً : موقف الإمامين من انحراف اليهود في الربوبية .
- ثانياً : موقف الإمامين من شرك اليهود في الألوهية .
- ثالثاً : موقف الإمامين من افتراءات اليهود في أسماء الله وصفاته .

جهود الإمامين في فضح انحرافات اليهود

في الإيمان بالله تعالى ونقضها

ازدحمت الأسفار اليهودية بالنصوص المتناقضة كما رأينا سابقا والتي تتحدث عن التوحيد والشرك معا، وعن التنزيه والتجسيم والتشبيه ونسبة ما لا يليق بالله عز وجل معا .

وقد سجل الله تعالى عليهم في القرآن الكريم بعض عباداتهم لغيره واشراكهم ذلك، ونسبة بعض النقائص التي ألحقوها به، ووصفهم له بالصفات التي لا تليق بجلاله وعظمته. كما سجل الكثير من أسمائه وصفاته العليا ردا عليهم وتنزيها عن افتراءاتهم .

وقد تصدى شيخ الإسلام ابن تيمية لنقض مزاعمهم الباطلة بكل ما أوتى من قوة، متبعا منهج الاستدلال بما جاء في القرآن الكريم للرد عليهم .

وتبعه الإمام ابن القيم على نفس المنهاج مع تمييز أوجه الاستدلال والأدلة والأسلوب في عرض ذلك ، فذكرا بعض الأمثلة الدالة على انحراف اليهود في ركن الإيمان بالله تعالى وجاهدا في الدفاع عن ذلك .

وسأعرض النصوص التي وقفت عليها عند الإمامين للوقوف على جهودهما للدفاع عن العقيدة الإسلامية الحقة ودحض مفتريات اليهود على نحو ما سيأتى :

أولاً : موقف الإمامين من انحراف اليهود في توحيد الربوبية .

ثانياً : موقف الإمامين من شرك اليهود في الألوهية .

ثالثاً : موقف الإمامين من تجسيم وتشبيه اليهود لله تعالى مما لا يليق بجلاله في الأسماء والصفات .

أولاً : موقف الإمامين من انحراف اليهود في الربوبية

لإثبات ربوبية الله تعالى الربوبية الكاملة المطلقة الشاملة والمحضة يجب إثبات ربوبيته لجميع ما في الكون من الذوات والصفات والحركات والأفعال، كما يجب إثبات ربوبية مباينة لهذا الكون وما فيه^(١) .

ودعوى اليهود بتأثير القمر، وإدارة الكواكب لهذا العالم بما تحدثه من حركاتها في الحوادث من دون الله يقتضى القدح في الربوبية الكاملة المطلقة الشاملة. وكذلك زعمهم بنسبة الجهل والضعف وعدم الدقة للخالق يقتضى نفى ربوبيته المحضة لما في هذا الكون وإثبات مشابهته لما في العالم وهذا يقتضى نفى ربوبيته المحضة .

وللإمامين شيخ الإسلام وتلميذه رحمهما الله نصوص تحمل الرد القاطع والظاهر ببطلان ما ذهب إليه اليهود في قدحهم لمقام الربوبية وإثبات الحق في ذلك بما ينم عن عمق التفكير وسعة الاطلاع وقوة الحجة لتصدي المخالفين للإسلام والمسلمين وسأعرض جهودهما على النحو الآتي :

١ - الرد على قدح اليهود لربوبية الله تعالى الكاملة الشاملة .

٢ - الرد على قدح اليهود لربوبية الله تعالى المحضة .

(١) بتصرف التفسير القيم : لابن قيم الجوزية : ص ٥٢ بتصرف ، جمعه محمد أويس النوري ، حققه

محمد حامد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت سنة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

١ - الرد على قذح اليهود في ربوبية الله تعالى الكاملة الشاملة :

حين اعتقدت اليهود بأن للقمر ضرراً وتأثيراً على الناس وأن للكواكب السلطة على إدارة هذا الكون وحياة البشر والأخبار بأنباء الغيب كزعم الفلاسفة الفاسد الذين جعلوها المبدعة لما في العالم السفلى المؤثرة فيه .

اقتضى هذا نفيتهم لربوبية الله تعالى الشاملة لجميع ما في العالم من الذوات والصفات والحركات والأفعال . لأنها جعلت لحركة الشمس والقمر والكواكب تأثيراً منفرداً بذاتها في الخلق وهذا يقتضى مشاركتها في التأثير والتدبير كآلهة وأرباب في هذا العالم . وأصول عقيدة الإسلام تأبى هذا وتثبت ما هو خلاف ذلك ، فالشمس والقمر والكواكب والملائكة وغيرها خلق من خلق الله تعالى سبحانه مسخرة بمشيئته وأمره لتدبير ما في العالم فليس لهم السلطة على إدارة أي شيء بذاتهم، وما كان لديهم من القدرة والتصرف ليس إلا تسخييراً من الله تعالى وامتنالاً لأوامره . وإنما أمرهم بمباشرة حركات الكون ليستدل العباد على وحدانيته تعالى ، فجعلهم آية من آياته الباهرة والدالة على انفراده بالخلق وأنه وحده الفعال لما يريد، قال تعالى : ﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (١) .

وقد أثبت شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه الإمام ابن القيم رحمهما الله حكمة الله في خلقه وأمره إذ جعل حركات الشمس والقمر والكواكب والأفلاك من جملة أسباب الحوادث بمشيئته سبحانه وتسخييراً بأمره، ليستدل عباده على وحدانيته وربوبيته، وأنها المخلوقة المربوبة المسخرة بأمره حيث قال شيخ الإسلام رحمه الله : (العلماء متفقون على اثبات حكمة الله في خلقه وأمره، وإثبات الأسباب والقوى.. وليس من السلف من أنكر كون حركات الكواكب قد

(١) سورة الأعراف : جزء من الآية ٥٤ .

تكون من تمام أسباب الحوادث، كما أن الله جعل هبوب الرياح ونور الشمس والقمر من أسباب الحوادث، وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تنكسفان لموت أحد ولا لحياته، ولكنهما آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده. فإذا رأيتوهما فافزعوا إلى الصلاة »^(١) وقوله « لا تنكسفان لموت أحد ولا لحياته » رد لما كان قد توهمه بعض الناس من أن كسوف الشمس كان لأجل موت إبراهيم ابن النبي ﷺ ، وكان قد مات وكسفت الشمس ، فتوهم بعض الجهال من المسلمين أن الكسوف كان لأجل هذا فبين لهم النبي ﷺ أن الكسوف لا يكون سببه موت أحد من أهل الأرض. ونفى بذلك أن يكون الكسوف معلولا عن ذلك..... وبين أن هذا من آيات الله التي يخوف بها عباده والتخويف إنما يكون بما يكون سببا للشر قال تعالى : ﴿ وما نرسل بالآيات إلا تخويفا ﴾^(٢) .

فلو كان الكسوف وجوده كعدمه بالنسبة إلى الحوادث لم يكن سببا لشر وهو خلاف نص الرسول ﷺ^(٣) .

فيتضح من هذا أنه قد يكون لحركات الكواكب والشمس والقمر تأثير على الخلق، ولكن لا يكون هذا إلا بأمر الله تعالى لها، وما كان لها هذا إلا لاثبات حكمة الله تعالى في خلقه وأمره .

وهذا يتضمن ردا واضحا لتصورات اليهود الفاسدة في الاعتقاد بانفراد الافلاك في تأثيرها على الكون وحياة البشر .

(١) ورد المعنى في صحيح البخارى : كتاب (الكسوف) باب (الصلاة في كسوف الشمس) وباب (الصدقة في الكسوف) وفي صحيح مسلم : كتاب (الكسوف) باب (صلاة الكسوف) .

(٢) سورة الاسراء : جزء من آية ٥٩ .

(٣) الرد على المنطقيين : تقى الدين أبى العباس أحمد بن تيمية، ص ٢٧٠ - ٢٧١، مصدر بمقدمة العلامة السيد سليمان الندوى، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .

أما الإمام ابن القيم رحمه الله فقد استدلل في رده على اليهود في اعتقادهم الفاسد بتأثير القمر بذاته في حياة الناس باثبات تسخير الله تعالى للقمر لعباده ليدلهم على ربوبية خالقه وبارئه وخالقهم وبارئهم .

فقد ذكر في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ كَلَّا وَالْقَمَر ، وَاللَّيْل إِذْ أَدْبَر ، وَالصَّبْح إِذَا اسْفَرَا إِنَّهَا لَاحِدٌ لِّنَازِلٍ لِلْبَشَر لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّر 》^(١) .

فقال : (اقسم سبحانه بالقمر الذي هو آية الليل وفيه من الآيات الباهرة الدالة على ربوبية خالقه وبارئه وحكمته وعلمه، وعنايته بخلقه - ما هو معلوم بالمشاهدة فإذا تأمل البصير القمر مثلاً، وافتقاره إلى محل يقوم به، وسيره دائماً لا يفتر، مسير، مسخر، مدبر وهبوطه تارة وارتفاعه تارة، وأفوله تارة أو ذهاب نوره شيئاً فشيئاً، ثم عوده إليه كذلك علم قطعاً أنه مخلوق مربوب مسخر، تحت أمر خالق قاهر مسخر له كما يشاء، وعلم أن الرب سبحانه لم يخلق هذا باطلاً، وأن هذه الحركة فيه لا بد أن ينتهي إلى الانقطاع والسكون ، وإن هذا الضوء والنور لا بد أن تنتهي إلى ضده ، وإن هذا السلطان لا بد أن ينتهي إلى العزل ولو شاء تعالى لأبقى القمر على حالة واحدة لا يتغير وجعل التغيير في الشمس ولو شاء لغيرهما معاً، أو شاء لأبقاهما على حالة واحدة، ولكن يرى عباده آياته في أنواع تصاريফها ليدلهم على أنه الله الذي لا إله إلا هو الملك الحق المبين الفعال لما يريد : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ 》^(٢) ^(٣) .

(١) سورة المدثر : آية ٣١ .

(٢) سورة الأعراف : جزء من الآية ٥٤ .

(٣) التبيان في أقسام القرآن : العلامة شمس الدين محمد أبي بكر المعروف ابن قيم الجوزية، ص ١٦٣ - ١٦٥ ، تصحيح وتعليق محمد حامد الفقي، دار المعرفة للطباعة، بيروت .

ويتضح من هذا أنه ما كان للقمر من حركة أو تصريف أو تأثير إلا بأمر الله تعالى ومشيبته فهو الخالق وهو المخلوق فلا يستحق العبادة ولا التعظيم ومن فعل هذا كان مشركا بالله تعالى .

كذلك أثبت رحمه الله بطلان اعتقاد اليهود في سلطة الكواكب على إدارة هذا الكون وحياة البشر والأخبار بأنباء الغيب بالاستدلال من مشاهدة أحوالها وهيأتها على تسخيرها وانقيادها بأمر خالقها .

قال الإمام ابن القيم : (ثم يقال لهذه الطائفة - الفلاسفة - بماذا عرفتم أن الموجودات بالعالم السفلى كلها مركبة على تأثير الكواكب والروحانيات وهل هذا إلا كذب بحت وبهت ، فهب أن بعض الآثار المشاهدة مسبب عن تأثير بعض الكواكب والعلويات، كما يشاهد من تأثير الشمس والقمر في الحيوان والنبات وغيرهما، فمن أين لكم أن جميع أجزاء العالم السفلي صادر عن تأثير الكواكب والروحانيات وهل هذا إلا كذب وجهل فهذا العالم فيه من التغيير والاستحالة والكون والفساد ما لا يمكن إضافته إلى كوكب ولا يتصور وقوعه إلا بمشيئة فاعل مختار قادر مؤثر في الكواكب والروحانيات مسخر لها بقدرته مدبر لها بمشيئته كما تشهد عليها أحوالها وهيأتها وتسخيرها وانقيادها أنها مدبرة مربوبة مسخرة بأمر قادر قاهر يصرفها كما يشاء ويدبرها كما يريد ليس لها من الأمر شيء ولا يمكن أن تتصرف في أنفسها بذرة فضلا أن تعطى العالم وجوده، فلو أرادت حركة غير حركتها أو مكانا غير مكانها أو هيئة أو حالا غير ما هي عليه، لم تجد إلى ذلك سبيلا فكيف تكون ربا لكل ما تحتها مع كونها عاجزة مصرفة مقهورة مسخرة آثار الفقر مسطورة في صفحاتها وآيات العبودية والتسخير بادية عليها فبأي اعتبار نظر إليها العاقل رأى آثار الفقر وشواهد الحدوث وأدلة التسخير والتصريف فيها فهي خلق من ليس كمثله شيء

وآيات من آياته عبيد مسخرات بأمره ﴿ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين﴾ (١) (٢).

وفي موضع آخر نص الإمام ابن القيم رحمه الله على أنه لا حركة في هذا العالم إلا بأمر الله تعالى وإذنه ومشيتته، وقد وكل لمباشرة ذلك ملائكته الكرام امتثالاً وطاعة لأوامره تعالى بخلاف ما يزعمه منكرو الصانع - الفلاسفة - من نسبة ذلك إلى النجوم. مستدلاً بما أخبر الله سبحانه وتعالى في ذلك فقال : (كل حركة في السموات والأرض من حركات الأفلاك والنجوم والشمس والقمر والرياح والسحاب والنبات والحيوان، فهي ناشئة عن الملائكة الموكلين بالسموات والأرض كما قال تعالى : ﴿فالمدبرات أهما﴾ (٣) وقال : ﴿فالمقسمات أهما﴾ (٤) وهي الملائكة عند أهل الإيمان واتباع الرسل عليهم السلام وأما المكذبون للرسل، المنكرون للصانع فيقولون هي النجوم) (٥) وفي موضع آخر أشار إلى أن هذا التدبير للملائكة لا يخرج عن أمر الله تعالى وإذنه ومشيتته، وإنما كان تدبيرها مباشرة وامتثالاً وطاعة لأوامر الله سبحانه وتعالى : (إن الله سبحانه وكل بالعالم العلوى والسفلى ملائكة، فهي تدبر أمر العالم بإذنه ومشيتته وأمره، فلهذا يضيف التدبير إلى الملائكة تارة لكونهم هم المباشرين للتدبير كقوله : ﴿فالمدبرات أهما﴾ (٦) ويضيف

(١) سورة الأعراف : الآية ٥٤ .

(٢) مفتاح دار السعادة : العلامة الإمام أبى عبدالله محمد بن أبى بكر الدمشقى المشهور بابن قيم الجوزية : ص ١٢٦ دار الكتب العلمية، بيروت .

(٣) سورة النازعات : الآية ٥ .

(٤) سورة الذاريات : الآية ٤ .

(٥) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ١٢٥ .

(٦) سورة النازعات : الآية ٥ .

التدبر إليه كقوله : ﴿ إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استنوس على العرش يدبر الأمر ﴾^(١) وقوله : ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر ، فسيقولون الله ﴾^(٢) . فهو المدبر أمرا وإذنا ومشينة والملائكة المدبرات مباشرة وامتنالا^(٣) .

والحق أن ما ذهب إليه الإمامان ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله هو الصواب الذي يجب اعتقاده لموافقته لآيات القرآن الكريم التي حددت تدبير أمر هذا الكون وما فيه من السماء والأرض بيد الله سبحانه وتعالى وحده لا شريك له . فيبطل بهذا زعم اليهود في الاعتقاد بسلطة الكواكب على إدارة هذا العالم وما فيه، ويثبت قدحهم في ربوبية الخالق بجعل بعض المخلوقات مدبرة لبعض الأمور وعلى هذا فربوبيته شاملة كاملة مطلقة .

٢- الرد على قدح اليهود في ربوبية الله المحضة :

من افترى بنسبة الجهل لله تعالى والعجز وعدم الدقة في تصريف الكون لم يكن موحدًا لله تعالى في ربوبيته توحيدًا محضًا إذ يلزمه التشبيه وعدم اثبات مباينته للخلق، وتشبيه الخالق بالمخلوق يلزم منه أن يجوز على الواجب بنفسه (الخالق) ما يجوز على المحدث (المخلوق) فيثبت لهذا ما لهذا فيكون بذلك الشيء الواحد واجبًا بنفسه وممكنًا، موجودًا ومعدومًا وهو جمع بين النقيضين يبطل به تشبيه الإله بالمخلوقين ويثبت به ضرورة الإيمان بمغايرة الخالق لخلقه ليتم توحيد ربوبيته المحضة .

(١) سورة يونس : الآية ٣ .

(٢) سورة يونس : جزء من الآية ٣١ .

(٣) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ١٣٠ . وانظر الصفدية : ابن تيمية، ج ١ ص ١٧٤ - ١٧٥ تحقيق

الدكتور/ محمد رشاد سالم ، طبع على نفقة أحد المحتسبين ط ٢ / سنة ١٤٠٦ هـ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (قد ثبت بالعقل ما أثبتته السمع من أنه سبحانه لا كفاء له ولا سمي له، وليس كمثله شيء فلا يجوز أن تكون حقيقته كحقيقة شيء من المخلوقات ولا حقيقة شيء من صفاته كحقيقة شيء من صفات المخلوقات، فيعلم قطعاً أنه ليس من جنس المخلوقات، لا الملائكة ولا السموات، ولا الكواكب ولا الهواء ولا الماء ولا الأرض ولا الآدميين وإن مماثلته لشيء منها أبعد من مماثلة حقيقة شيء من المخلوقات لحقيقة مخلوق آخر . فإن الحقيقتين إذا تماثلتا جاز على كل واحدة ما يجوز على الأخرى، ووجب لها ما يجب لها . فيلزم أن يجوز على الخالق القديم الواجب بنفسه ما يجوز على المحدث المخلوق من العدم والحاجة، وأن يثبت لهذا ما يثبت لذلك من الوجود والفناء، فيكون الشيء الواحد واجباً بنفسه غير واجب بنفسه، موجوداً، معدوماً، وذلك جمع بين النقيضين وهذا مما يعلم به بطلان قول المشبه^(١) .

أما الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى ، فإنه يوضح أن الإقرار بتوحيد الربوبية، يلزم صاحبه الشهادة بقيام الرب تعالى وحده لإدارة هذا الكون وكل ما فيه بعلمه وقدرته وحكمته المطلقة، لا يشاركه أى مخلوق في ذلك، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وعليه فإن خلاف ذلك ليس توحيداً فيقول رحمه الله تعالى في إقرار العبد بتوحيد الربوبية : (يشهد صاحب قيومية الرب تعالى فوق عرشه، يدبر أمر عباده وحده، فلا خالق ولا رازق ولا معطى ولا مانع ولا مميت ولا محي، ولا مدبر لأمر المملكة غيره، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، لا تتحرك ذرة إلا

(١) الرسالة التدمرية : شيخ الإسلام ابن تيمية ص ٥٥ - ٥٦ ، مكتبة الرياض الحديثة، عام ١٤٠٠ هـ /

١٩٨٠ م ، وانظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ابن تيمية، ج ٢ ص ١٠٣ ، قدم لها على

السيد صبحي المدني، مكتبة المدني ومطبعتها، جدة .

بإذنه ولا يجرى حادث إلا بمشيئته، ولا تسقط ورقة إلا بعلمه ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا أحصاها علمه، وأحاطت به قدرته، ونفذت مشيئته، واقتضتها حكمته^(١) .

ويتبين لنا أن ما قاله رحمه الله يحمل ردا واضحا على ما تزعمه اليهود أو غيرهم من التنقيص في مقام الربوبية، بنسبة الجهل والضعف، وعدم الدقة في خلقه تعالى فحتى يثبت توحيد الربوبية المحضة على الوجه الذي يليق بجلاله، لا بد من إثبات مباينة الرب لخلقه، وامتيازه عنهم بصفات الكمال من الاقرار بكمال علمه وقدرته وحكمته تعالى في خلقه. وهذا خلاف ما زعمته اليهود، فيلزم منه قدحهم في خصائص الربوبية وإيمانهم بالرب إيمانا غير صحيح، وهذا يعنى انحرافهم في توحيد الربوبية فهم وإن لم يثبتوا خالقا أو صانعا لهذا الكون غير الله عز وجل إلا أنهم لم يوحدوه كما ينبغي لجليل صفاته .

(١) مدرج السالكين : ابن القيم ج ٣ ص ٥٢٢ .

ثانياً : موقف الإمامين من شرك اليهود في الألوهية

ندد الإمامان رحمهما الله تعالى باليهود لوقوعهم في الشرك وجريهم وراء معبودات الأمم الأخرى الوثنية .

وقد ذكرنا بعض الأمثلة على ذلك مستنكرين مستقبحين شنيع فعلهم، مخاطبين العقول السليمة بفساد تفكير هؤلاء القوم وسوء صنيعهم وإقامة الحجة على بطلان المعبودات التي عبدوها جميعا مبينين حقيقة عبادتهم للشيطان كما جاء في القرآن الكريم وذلك بانقيادهم وطاعتهم له في تزيين الشهوات واتباعهم له فيها .

وتفصيل ما وقفت على ذلك للإمامين على النحو الآتي :

١ - انكار عبادة الأصنام :

لقد بكت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى اليهود على عبادتهم للأصنام بتقريعهم، مبينا ظلمهم وشركهم بالله في قوله : (أما الذين ظلموا فما يشك أحد أنهم اليهود الذين سجدوا لرأس العجل وكفروا بالله مرارا كثيرة ليست واحدة ، وقتلوا أنبياء الله ورسله وعبدوا الأصنام)^(١) وفي موضع آخر قال : (وكانت بنو اسرائيل أمة عاصية تارة يعبدون الأصنام والأوثان، وتارة يعبدون الله، وتارة يستحلون محارم الله بأرض الجبل فلعنوا على لسان داود)^(٢) . في حين أن الإمام ابن القيم نعى على اليهود فساد تفكيرهم وعماية بصائرهم لطلبهم من نبيهم أن يجعل لهم آلهة من الأصنام يعبدونها كآلهة الوثنيين، متعامين عن عجائب الله في انقاذهم من ذل فرعون، الذي كان يسومهم وجنوده أشد العذاب .

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ابن تيمية ج ٢ ص ٤٤ .

(٢) فتاوى ابن تيمية : ج ٢٨ ص ٦٠٦ .

وقد ذكر الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى طلبهم هذا ثم علق على ذلك بمخاطبة العقول السليمة وتوجيهها للنظر في بلادة حس هؤلاء القوم الذين ينعم الله تعالى عليهم بشتى أنواع النعم فيقابلونه بالجحود والطغيان هذا والوقت كان لا يزال قريبا بانعامه عليهم ، كما يوجه أشد الانكار عليهم في طلبهم من المخلوق أن يجعل لهم إلها مخلوقاً مجعولاً مثلهم وذلك لاستبعاد واستحالة كون الإله العظيم الخالق الجاعل لكل شيء مخلوقاً مجعولاً يصنعه مخلوق غيره .

قال الإمام : (أول تلاعب الشيطان بهذه الأمة في حياة نبيها وقرب العهد بانجائهم من فرعون واغراقه واغراق قومه ، فلما جاوزوا البحر رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم : ﴿ فقلوا يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ... ﴾ (١) .

فقال لهم موسى عليه السلام : ﴿ انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون ﴾ (٢) . فأى جهل فوق هذا ؟ والعهد قريب واهلاك المشركين أمامهم بمرأى من عيونهم ، فطلبوا من موسى عليه السلام أن يجعل لهم إلها .

فطلبوا من مخلوق أن يجعل لهم إلها مخلوقاً ، وكيف يكون الإله مجعولاً فإن الإله هو الجاعل لكل ما سواه ، والمجعول مربوب مصنوع فيستحيل أن يكون إلها (٣) .

وفي موضع آخر أشار إلى فساد اعتقادهم بحقيقة الألوهية وعظمتها لطلبهم السابق بقوله : (وحقيق بمن سأل نبيه أن يجعل له إلها ، فيعبد إلها

(١) سورة الأعراف : جزء من الآية ١٣٨ .

(٢) سورة الأعراف : جزء من الآية ١٣٨ .

(٣) اغاثة اللفهان : أبى عبدالله محمد بن أبى بكر الشهير ابن قيم الجوزية ، ج ٢ ص ٢٩٩ ، تحقيق وتعليق محمد حامد الفقى ، دار المعارف ، بيروت ، ط ٢ ، ١٣٩٥ هـ .

مجعولا بعد ما شاهد تلك الآيات الباهرات أن لا يعرف حقيقة الإله ولا أسماءه وصفاته ونعوته ودينه ، ولا يعرف حقيقة المخلوق وحاجته وفقره^(١) .

لقد انجاهم سبحانه نجاة عجيبة، تدعو من له قلب إلى الخشوع لعظمة الله عز وجل والإيمان به والثبات على الحق، غير أن بنى اسرائيل بما جبلا عليه من غلظة القلب والعناد المستحكم في نفوسهم ، لم يستفيدوا من كل تلك العجائب والمعجزات .

٢ - انكار عبادة العجل :

يذكر الله عز وجل في كثير من سور القرآن الكريم آيات عديدة تتحدث عن ألوان النعم التي ساقها سبحانه وتعالى لبنى اسرائيل، ولكنهم لم يشكروه عليها، بل قابلوها بالجحود والطغيان من ذلك ما كان منهم بعد أن نجاهم الله من عبودية فرعون وذلك بإغراقه أمام أعينهم، فعبدوا في غيبة نبيهم - لمناجاة ربه أربعين ليلة - ما هو مثال في الغباوة والبلادة وهو العجل، عبده رغم كل ما شاهدوا من المعجزات والبراهين ، التي تطمئن إليها أقسى النفوس ويقوى بها أضعف الإيمان ويغرس في القلوب الطاعة لله تعالى .

وشيخ الإسلام ابن تيمية ينكر عليهم ذلك بقوله : (ضرب أهل مصر العشر ضربات وهم يرون ذلك جميعه ، ويعلمون أن الله يصنعه لأجلهم ، وأخرجهم من مصر بيد قوية وشق لهم البحر وأدخلهم فيه، وصار لهم الماء حائطا عن يمينهم وحائطا عن شمالهم، ودخل فرعون وجميع جنوده في البحر وبنو اسرائيل ينظرون ذلك . فلما برز موسى وبنو اسرائيل من البحر وخلفهم فرعون بجنوده فيه ، أمر الله موسى أن يرد عصاه إلى الماء فعاء الماء كما

(١) هداية الحيارى : شمس الدين محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية ص ٣٥٠ تقديم وتحقيق وتعليق د . أحمد حجازى السقا، المكتبة القيمة، مصر ، ط ٢ عام ١٣٩٩ هـ .

كان وغرق فرعون وجميع جنوده في البحر وبنو اسرائيل يشهدون ذلك، فلما غاب عنهم موسى أتى الجبل ليناجي ربه وأخذ لهم التوراة من يد الله، تركوا عبادة الله ونسوا جميع أفعاله، وكفروا به وعبدوا رأس العجل من بعد ذلك^(١).

وقد أنكر الإمام ابن القيم عبادتهم للعجل محتجا عليهم باظهار عجزه وعييه ونقصه عن صفات الكمال ، مؤكدا أن نفى ذلك يوجب بطلان ألوهيته قال الإمام ابن القيم : (قال تعالى في سورة طه عن السامري : « فَاخْرِجْ لَهُمْ عَجْلا جَسَدا لَّهُ خِوار فَقالُوا : هَذا الهُكْمُ وَالْه مُوسَى ، فَنَسَسَ أَفْلا يَرونَ أَلَّا يَرجعُ إِلَيْهِم قولا ، وَلَا يملك لَهُم ضِرا وَلَا نَفعا »^(٢) . ورجع القول : هو التكلم والتكليم ... فجعل نفى صفات الكمال موجبا لبطلان الألوية .

وهذا أمر معقول بالفطر والعقول السليمة والكتب السماوية ، أن فاقد صفات الكمال لا يكون إلها ، ولا مدبرا ، ولا ربا ، بل هو مذموم معيب ناقص ليس له الحمد لا في الأولى ولا في الآخرة .

وإنما الحمد في الأولى والآخرة لمن له صفات الكمال ، ونعوت الجلال، التي لأجلها استحق الحمد . ولهذا سمي السلف كتبهم التي صنفوها في السنة واثبات الرب وعلوه على خلقه، وكلامه وتكليمه توحيدا . لأن نفى ذلك وإنكاره والكفر به انكار للصانع، وجحد له، وإنما توحيده . اثبات صفات كماله وتنزيهه عن الشبيه والنقائص .

ثم أخذ يندد بهم لعدم فطنتهم وقلة فهمهم وغباوتهم المتجاوزة للحد لسوء

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ج ٣ ص ٢٢٦ وانظر ج ٢ ص ٤٤ وانظر الفتاوى : ج ٦ ص ٥٨ .

(٢) سورة طه : الآية ٨٨ .

اختيارهم لما عزموا على اتخاذه إلهاً لهم يعبدونه من دون الله رغم ما شهوده من أدلة التوحيد وعظمة الرب وجلاله مما لم يشاهده أحد سواهم .

قال الإمام : (وأما « اليهود » فقد حكا الله لك عن جهل اسلافهم وغباوتهم وضلالهم ما يدل على ما وراء ذلك من ظلمات الجهل التي بعضها فوق بعض، ويكفى في ذلك عبادتهم العجل الذي صنعته أيديهم من ذهب، ومن غباوتهم أن جعلوه على صورة أبلد حيوان وأقله فطانة والذي يضرب به المثل في قلة الفهم، فانظر إلى هذه الجهالة والغباوة المتجاوزة للحد كيف عبدوا مع الله إلهاً آخر وقد شاهدوا من أدلة التوحيد وعظمة الرب وجلاله ما لم يشاهده سواهم ؟! وإن قد عزموا على اتخاذ إله دون الله اتخذه ونبيهم حى بين أظهرهم لم ينتظروا موته. وإن قد فعلوا لم يتخذه من الملائكة المقربين ولا من الأحياء الناطقين . بل اتخذه من الجمادات ! وإن قد فعلوا لم يتخذه من الجواهر العلوية كالشمس والقمر والنجوم بل من الجواهر الأرضية وإن قد فعلوا لم يتخذه من الجواهر التي خلقت فوق الأرض عالية عليها كالجبال ونحوها بل من جواهر لا تكون إلا تحت الأرض والصخور والأحجار عالية عليها ، وإن قد فعلوا لم يتخذه من جوهر يستغنى عن الصنعة وإدخاله النار وتقليبه وجوها مختلفة وضربه بالحديد وسبكه بل من جوهر يحتاج إلى نيل الأيدي له بضروب مختلفة وإدخاله النار واحرقه واستخراج خبثه . وإن قد فعلوا لم يصوغوه على تمثال ملك كريم ولا نبي مرسل ولا على تمثال جوهر علوى لا تناله الأيدي بل على تمثال حيوان أرضى .

وإن قد فعلوا لم يصوغوه على تمثال أشرف الحيوانات وأقواها وأشدها امتناعاً من الضيم كالأسد والفيل ونحوها بل صاغوه على تمثال أبلد الحيوان وأقبله للضميم والذل بحيث يحرق عليه الأرض ويسقى عليه بالسواقي والدواليب

وليس له قوة يمتنع بها من كبير ولا صغير، فأني معرفة لهؤلاء بمعبودهم ونبيلهم وحقائق الموجودات^(١) كما أنكر عليهم رحمه الله تعالى ما هو أشد من عبادتهم له، وذلك نسبتهم موسى إلى الشرك وعبادة العجل معهم من دون الله، فجعلوه إلها لموسى قال الإمام ابن القيم : (ومن عجيب أمرهم : أنهم لم يكتفوا بكونه إلههم، حتى جعلوه إله موسى . فنسبوا موسى عليه السلام إلى الشرك وعبادة غير الله تعالى ، بل عبادة أبلد الحيوانات، وأقلها دفعا عن نفسه بحيث يضرب به المثل في البلادة والذل . فجعلوه إله كليم الرحمن)^(٢) .

٣- الرد على عبادة الكواكب والقمر والشمس :

بين الإمام ابن تيمية رحمه الله أن في القرآن الكريم الرد على الذين عبدوا الكواكب والشمس والقمر ، وذلك في خطاب الخليل إمام الحنفاء إبراهيم عليه السلام وأشار إلى أن هؤلاء العبداء هم من الصابئين المشركين الذين علمائهم الفلاسفة اليونانيون وقد اتخذوا الأصنام على صور الكواكب وطبائعهم، فكان ذلك من أعظم أسباب عبادة الأصنام)^(٣) .

وقد أشار إلى صنيع أولئك القوم الإمام ابن قيم الجوزية بقوله : (والمشركون منهم يعظمون الكواكب السبعة والبروج الأثنى عشر، ويصورونها في هياكلهم، وتلك الكواكب عندهم هياكل مخصوصة، وهي المتعبدات الكبار، كالكنائس للنصارى والبيع لليهود فلهيكل كبير للشمس وهيكل للقمر، وهيكل للزهرة، وهيكل للمشتري، وهيكل للمريخ، وهيكل لعطارد، وهيكل لزحل، وهيكل لليلة الأولى، ولهذه الكواكب عندهم عبادات ودعوات مخصوصة، ويصورونها في

(١) هداية الحيارى : ص ٣٤٩ - ٣٥٠ وانظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٣) انظر فتاوى ابن تيمية : ج ٢ ص ٤٤٦ .

تلك الهياكل، ويتخذون لها أصناما تخصها، ويقربون لها القرابين، ولها صلوات خمس في اليوم والليلة نحو صلوات المسلمين^(١) .

كما أشار إلى أن أصل شركهم هو طلب القربى والشفاعة بتطهير نفوسهم عن الشهوات الطبيعية والتي لا تحصل إلا باستمداد من الروحانيين الذين جلبوا على الطهارة، لهذا تضرعوا وابتهلوا وذبحوا القرابين وأوقدوا البخور والعزائم استعداد واستمداد لشفاعة الكواكب عند إلههم . من غير حاجة إلى وساطة الرسل الذين يشاركونهم في المادة والصورة والطبيعة، فأشركوا بالله تعالى وكفروا بأنبيائه قال الإمام ابن القيم رحمه الله : (قالوا الأنبياء أمثالنا في النوع وشركاؤنا في الصورة يأكلون مما نأكل ويشربون مما نشرب، وما هم إلا بشر مثلنا يريدون أن يتفضلوا علينا، جعلوا أنفسهم في ذلك التلقى بمنزلة الأنبياء . والمقصود أن هؤلاء كفروا بالأصليين الذين جاءت بهما جميع الرسل والأنبياء، من أولهم إلى آخرهم .

أحدهما : عبادة الله وحده لا شريك له والكفر بما يعبد من دونه من إله .

والثاني : الإيمان برسله، وما جاؤا به من عند الله تصديقا وإقرارا، وانقيادا وامتثالا وليس هذا مختصا بمشركي الصابئة كما غلط فيه كثير من أرباب المقالات بل هذا مذهب المشركين من سائر الأمم لكن شرك الصابئة كان من جهة الكواكب والعلويات^(٢) .

وللرد على ذلك ذكر الإمام ابن القيم محاجة إبراهيم عليه السلام لعبدة الكواكب لأبطال ألوهيتها، وفساد اعتقادهم وادانتهم بالشرك .

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٢) اغاثة اللفان : ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

فقال رحمه الله : (ولذلك ناظرهم أمام الحنفاء صلوات الله وسلامه عليه في بطلان إلهيتها بما حكاها الله سبحانه في سورة الأنعام أحسن مناظرة وأبينها، ظهرت فيها حجته ودحضت حجتهم . فقال بعد أن بين بطلان إلهية الكواكب ، والقمر، والشمس بأقوالها، وإن الإله لا يليق به أن يغيب ويأفل، بل لا يكون إلا شاهدا غير غائب كما لا يكون إلا غالبا قاهرا، غير مغلوب ولا مقهور نافعا لعباده، يملك لعباده الضر والنفع، فيسمع كلامه ويرى مكانه ويهديه ويرشده، يدفع عنه كل ما يضره ويؤذيه وذلك ليس إلا لله وحده فكل معبود سواه باطل .

فلما رأى إمام الحنفاء أن الشمس والقمر والكواكب ليست بهذه المثابة صعد منها إلى فاطرها وخالقها ومبدعها فقال : ﴿ أنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيئا ﴾^(١) .

وفي ذلك أشار إلى أنه سبحانه خالق أمكنتها ومحالها التي هي مفتقرة إليها ولا قوام لها إلا بها فهي محتاجة إلى محل تقوم به ، وفاطر يخلقها ويدبرها ويربها والمحتاج المخلوق المربوب المدبر لا يكون إلها فحاجه قومه في الله . ومن حاجه في عبادة الله فحجته داحضة. فقال إبراهيم عليه السلام : ﴿ اتحاجونى فى الله وقد هذان ﴾^(٢) وهذا من أحسن الكلام، أي أتريدون أن تصرفونى عن الاقرار بربى وتوحيده وعن عبادته وحده، وتشككونى فيه وقد أرشدنى وبين لى الحق حتى استبان لى كاليان وبين لى بطلان الشرك وسوء عاقبته، وأن آلهمتكم لا تصلح للعبادة، وإن عبادتها توجب لعابديها غاية الضرر في الدنيا والآخرة، فكيف تريدون منى أن انصرف عن عبادته وتوحيده إلى

(١) سورة الأنعام : جزء من الآية ٧٩ .

(٢) سورة الأنعام : جزء من الآية ٨٠ .

الشرك به ؟ وقد هداني إلى الحق ، وسبيل الرشاد ؟ فالحاجة والمجادلة إنما فائدتها طلب الرجوع والانتقال من الباطل إلى الحق، ومن الجهل إلى العلم، ومن العمى إلى الإبصار، ومجادلتكم أيأى في الإله الحق الذي كل معبود سواه باطل تتضمن خلاف ذلك .

فخوفوه بالهتهم أن تصيبه بسوء، كما يخوف المشرك الموحد بإلهه الذي يآله مع الله أن يناله بسوء . فقال الخليل : ﴿ ولا أخاف ما تشركون به ﴾^(١) فإن آلهتكم أقل وأحق من أن تضر من كفر بها وجحد عبادتها، ثم رد الأمر إلى مشيئة الله وحده ، وأنه هو الذي يخاف ويرجى . فقال : ﴿ إلا أن يشاء ربى شيئا ﴾^(٢) وهذا استثناء منقطع . والمعنى لا أخاف آلهتكم فإنها لا مشيئة لها ولا قدرة، لكن إن شاء ربى شيئا نالنى وأصابنى، لا آلهتكم التي لا تشاء ولا تعلم شيئا، وربى له المشيئة النافذة، وقد وسع كل شيء علما . فمن أولى بأن يخاف ويعبد : هو سبحانه ، أم هي ؟ .

ثم قال : ﴿ أفلا تتذكرون ﴾^(٣) فتعلمون ما أنتم عليه من إشراك من لا مشيئة له ولا يعلم شيئا ممن له المشيئة التامة، والعلم التام .

ثم قال : ﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا ﴾^(٤) .

وهذا من أحسن قلب الحجة، وجعل حجة المبطل بعينها دالة على فساد قوله، وبطلان مذهبه . فإنهم خوفوه بالهتهم التي لم ينزل الله عليهم سلطانا

(١) سورة الأنعام : جزء من الآية ٨٠ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٨٠ .

(٣) سورة الأنعام : الآية ٨٠ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ٨١ .

بعبادتها وقد تبين بطلان ألهيّتها ومضرة عبادتها ومع هذا فلا تخافون شرككم بالله وعبادتكم معه آلهة أخرى ؟ فأى الفريقين أحق بالأمن وأولى بأن لا يلحقه الخوف ؟ فريق الموحدين، أم فريق المشركين ؟

فحكم الله سبحانه بين الفريقين بالحكم العدل الذي لا حكم أصح منه .
فقال : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾^(١) أي بشرك :
﴿ أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾^(٢) فحكم سبحانه للموحدين بالهدى والأمن وللمشركين بغير ذلك ، وهو الضلال والخوف ثم قال : ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ﴾^{(٣) ، (٤)} .

ولما تبين لنا هنا أصل شرك الصابئة ورد الإمام ابن القيم عليهم كان هذا الرد ردا على اليهود الذين سلكوا مسلكهم .

٤ - انكار عبادة الملائكة والبشر :

من مظاهر عبادة اليهود للملائكة والتي سجلها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله دعاؤهم للملائكة والأنبياء للاستشفاع بهم عند الله تعالى وقد أشار إلى أن هذا مما ابتدعه أهل الكتاب من الشرك والعبادات التي لم يأذن بها الله تعالى^(٥) .

(١) سورة الأنعام : الآية ٨٢ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٨٢ .

(٣) سورة الأنعام : الآية ٨٣ .

(٤) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٢٥٣ - ٢٥٥ .

(٥) انظر فتاوى ابن تيمية : ج ١ ص ١٥٨ - ١٥٩ .

فالمشركون من أولئك القوم يخاطبون الملائكة ويخاطبون الأنبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وفي مغيبهم^(١) وأكد على عبودية هذه المخلوقات لله تعالى ورجائها وخوفها منه كسائر من يتقربون بها إلى الله تعالى مستشهدا بما جاء في الشرع على بطلان ذلك ، قال الشيخ : « قالت طائفة من العلماء : كان أقوام يدعون الملائكة والأنبياء كالعزيز والمسيح وغيرهما ، فبين الله تبارك وتعالى أن هؤلاء عباده كما أنتم عباده يرجون رحمته كما ترجون رحمته ، ويخافون عذابه ، كما تخافون عذابه ، ويتقربون إليه كما تتقربون إليه ، وقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ، وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٢) » (٣) .

ثم أخذ رحمه الله يشرح الآية الكريمة ويثبت كفر كل من اعتقد ذلك فقال : (فبين الله تعالى أن من اتخذ الملائكة والنبيين أربابا فهو كافر مع اعتقاده أنهم مخلوقون ، فإنه لم يقل أحد قط أن جميع الملائكة والنبيين مشاركون لله سبحانه وتعالى في خلق العالم، وقد قال تعالى : ﴿ وَمَا يُوْهُنَ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ (٤) ، قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : تسألهم من خلق السموات والأرض فيقولون الله، وهم يعبدون غيره . وقد قال

(١) انظر فتاوى ابن تيمية : ج ١ ص ١٢٦ - ١٥٨ ، ١٥٩ - ١٦٠ وانظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٢٢ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ٧٩ .

(٣) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٢٢ .

(٤) سورة يوسف : الآية ١٠٦ .

تعالى : ﴿ وَلئن سألْتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ﴾^(١) فأخبر سبحانه عن المشركين أنهم كانوا يقرون بأن خالق العالم واحد مع اتخاذهم آلهة يعبدونهم من دونه سبحانه يتخذونهم شفعاء إليه أو يتقربون بهم إليه^(٢) .

وفي موضع آخر صور رحمه الله واقع شركهم باتخاذهم الملائكة والنبين أربابا - في صورة واضحة تتمثل في الاستشفاع والتوسط بهم لجلب المنافع ودفع المضار وتفريج الكربات وغفران الذنوب .

وشبه رحمه الله تعالى حال هذه الوساطة بالوسائط التي تكون عادة بين ملوك البشر وبين الناس فهي لا تخرج عن أحد وجوه ثلاثة تتلخص في الآتي :

- ١ - أما لأخبار الوسائط الملوك من أحوال الناس ما لا يعرفونه .
- ٢ - أو لعجز الملوك عن تدبير شئون رعيتهم بدون أعوان يعينونهم على ذلك .
- ٣ - أو لعدم تحرك إرادة الملوك لنفع رعيتهم والإحسان إليهم إلا بمحرك خارجي ينصحهم ويوعظهم .

وردا على اعتقاد اليهود وغيرهم في بطلان شفاعة ووساطة العزيز والمسيح والملائكة، يذكر شيخ الإسلام بطلان جميع أنواع الوسائط التي بين الملوك والناس وذلك على أحد وجوه ثلاثة .

الوجه الأول :

أما لأخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه .
ومن قال أن الله لا يعلم أحوال عباده حتى يخبره بتلك الملائكة أو الأنبياء أو غيرهم : فهو كافر بل هو - سبحانه - يعلم السر وأخفى ، لا تخفى عليه

(١) سورة لقمان : جزء من الآية ٢٥ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٢٣ .

خافية في الأرض ولا في السماء : ﴿وهو السميع البصير﴾^(١) يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تفنن الحاجات ، لا يشغله سمع عن سمع ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح الملحين .

الوجه الثاني :

أن يكون الملك عاجزا عن تدبير رعيته ، ودفع أعدائه - إلا بأعوان يعينونه - فلا بد له من أنصار وأعوان ، لئله أو عجزه . والله - سبحانه - ليس له ظهير ، ولا ولي من الدل .

قال تعالى : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير﴾^(٢) .

وقال تعالى : ﴿وقل الحمد لله الذي يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيرا﴾^(٣) وكل ما في الوجود من الأسباب : فهو خالقه، وربّه ومليكه، فهو الغنى عن كل ما سواه، وما سواه فقير إليه، بخلاف الملوك المحتاجين إلى ظهرائهم وهم - في الحقيقة - شركاؤهم في الملك .

والله تعالى ليس له شريك في الملك، بل لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير .

(١) سورة الشورى : الآية ١١ .

(٢) سورة سبأ : الآية ٢٢ .

(٣) سورة الاسراء : آية ١١١ .

الوجه الثالث :

أن يكون الملك ليس مريد النفع لرعيته، والإحسان إليهم ورحمتهم إلا بمحرك يحركه من خارج فإذا خاطب الملك من ينصحه، ويعظه، أو من يدل عليه، بحيث يكون يرجوه ويخافه، تحركت إرادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته، إما لما حصل في قلبه من كلام الناصح الواعظ المشير، وإما لما يحصل من الرغبة أو الرهبة من كلام المدل عليه . والله تعالى ، (هو رب كل شئ ومليكه، وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها وكل الأشياء إنما تكون بمشيئته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وهو إذا أجرى نفع العباد بعضهم على بعض فجعل هذا يحسن إلى هذا ويدعوه له ويشفع فيه ونحو ذلك، فهو الذي خلق ذلك كله، وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن الراعى الشافع إرادة الإحسان والدعاء والشفاعة، ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده، أو يعلمه ما لم يكن يعلم، أو من يرجوه الرب ويخافه^(١) .

وبهذا أدى شيخ الإسلام الغرض المطلوب في رده ونقده لاتخاذ اليهود للملائكة أو الأنبياء وغيرهم وسائط من دون الله تعالى وألزمهم ببطلان ذلك .

٥ - انكار التوسل بالأنبياء :

ومن مظاهر شرك الألوهية التي دان بها السهود اتخاذهم لقبور أنبيائهم وصالحهم مساجد، يتوسلون بأنبيائهم عندها . وقد نهى رسول الله ﷺ عن ذلك حتى لا تصبح تلك القبور أوثانا تعبد من دون الله تعالى كفعل اليهود .

(١) فتاوى ابن تيمية : ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ وانظر ص ١٥٨ - ١٦٠ وص ٢٩٢ وانظر ج ٣ ص ٣٩٧، وانظر ج ١٤ ص ٤٧، وانظر ج ١٧ ص ٢٦٩ - ٢٧٢ .

وفي بيان واجبات اقتضاء الصراط المستقيم على المسلم لمخالفة دين وشرائع اليهود المحرفة ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى، ما ورد عن رسول الله ﷺ بقوله : (روى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال : « سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول : ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، إني أنهاكم عن ذلك » (١) (٢) ثم تناول شرح الحديث بقوله : (وصف ﷺ الذين كانوا يتخذون قبور الأنبياء والصالحين مساجد وعقب هذا الوصف بالأمر بحرف الفاء وأن لا يتخذوا القبور مساجد . وقال أنه ﷺ ينهانا عن ذلك ، ففيه دلالة على أن اتخاذ من قبلنا سبب لنهينا ، إما مظهر للنهي وإما موجب للنهي وذلك يقتضى أن أعمالهم دلالة وعلامة على أن الله ينهانا عنها ، وأنها علة مقتضيه للنهي) (٣) ثم يؤكد رحمه الله وجوب اجتنابهم ذلك لاستفاضة النهي عنه باللعنة عليهم ، حيث أكمل حديثه بقوله : (وعلى التقديرين ، يعلم أن مخالفتهم أمر مطلوب للشارع في الجملة ، والنهي عن هذا العمل ، بلعنة اليهود والنصارى - مستفيض عنه ﷺ ، ففي الصحيحين ، عن أبي هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٤) وفي لفظ لمسلم : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٥) (٦) .

- (١) صحيح مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب النهي عن بناء المساجد على القبور .
(٢) اقتضاء الصراط المستقيم : ابن تيمية ، ج ١ ص ٣٩٢ تحقيق د . ناصر بن عبد الكريم العقل ، ط ١ ، سنة ١٤٠٤ هـ وانظر الجواب الصحيح : ج ١ ، ص ١١٧ .
(٣) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٢٩٢ - ٣٩٣ .
(٤) صحيح البخارى : كتاب الصلاة ، باب (٥٥) الحديث (٤٣٧) .
(٥) صحيح مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب النهي عن بناء المساجد على القبور . (حديث رقم ٥٣٠) .
(٦) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٢٩٣ ، وانظر فتاوى ابن تيمية الجزء ١١ ص ١١ ، الجزء ٢٢ ص ٢٧٠ .

وقد أكد رحمه الله أن ما نهى عنه رسول الله ﷺ قد نهى عنه رسولهم موسى عليه السلام ، فقد نهى عن دعاء الأموات وغير ذلك من الشرك كغيره من الأنبياء والرسل فقال : (وهذا الذي نهى عنه النبي ﷺ من هذا الشرك - زيارة الأنبياء والمشايخ للتوسل إليهم أو سؤال الله بهم أو سؤال الله عندهم - هو كذلك في شرائع غيره من الأنبياء ففي التوراة أن موسى عليه السلام نهى بني إسرائيل عن دعاء الأموات وغير ذلك من الشرك)^(١) .

ونذكر أن ذلك من أسباب عقوبة الله لمن فعله، وذلك أن دين الأنبياء عليهم السلام واحد وإن تنوعت شرائعهم، كما في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « إنا معشر الأنبياء ديننا واحد »^(٢) (٣) .

أما الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى فإنه وصف فتنة الناس بقبور الأنبياء والصالحين بأنها أعظم ما كاد به الشيطان لبنى الإنسان حيث أضل بها كثيرا من الناس لأن مآل الأمر فيها إلى عبادة أربابها من دون الله تعالى فعبداء قبورهم واتخاذها أوثانا وبناء الهياكل عليها وتصوير الصور لأربابهم ثم جعل تلك الصور أجسادا لها ظل، ثم جعلها أصناما يؤدي إلى عبادتهم مع الله تعالى^(٤) .

وقد كان لليهود نصيب وافر من كيد الشيطان وتلاعبه بهم في هذا الأمر، قال الإمام : (ومن تلاعبه أيضا : اتخاذ قبور أنبيائهم مساجد وقد لعنهم رسول الله ﷺ على ذلك ولعنته تتناول فعلهم)^(٥) كما أشار ابن القيم إلى رأى شيخه

(١) الفتاوى : ج ١ ص ٣٥٧ ، وانظر ت ١٨ : ٩ - ١٢ .

(٢) يبدو أن الشيخ روى الحديث بمعناه ، فحديث أبي هريرة المتفق عليه بغير هذا اللفظ . انظر شرح

صحيح مسلم : ج ١٥ ص ١١٩ فتح الباري : ج ٦ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ .

(٣) الفتاوى : ج ١ ص ٣٥٧ وانظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ١١٧ ، ج ٣ ص ١٧٦ .

(٤) انظر اغاثة اللفهان : ج ١ ص ١٨٢ - ١٨٣ .

(٥) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٩ .

ابن تيمية رحمه الله تعالى في العلة التي نهى عنها الشارع الحكيم لأجلها عن اتخاذ المساجد على القبور بقوله : (قال شيخنا : وهذه العلة التي لأجلها نهى الشارع عن اتخاذ المساجد على القبور هي التي أوقعت كثيرا من الأمم إما في الشرك الأكبر ، أو فيما دونه من الشرك فإن النفوس قد أشركت بتمثيل القوم الصالحين ، وتمثيل يزعمون أنها طلاس الكواكب ونحو ذلك . فإن الشرك بعبادة الرجل الذي يعتقد صلاحه أقرب إلى النفوس من الشرك بخشبة أو حجر . ولهذا نجد أهل الشرك كثيرا ، ما يتضرعون عندها ، ويخشعون ويخضعون ، ويعبدونهم بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ، ولا وقت السحر ، ومنهم من يسجد لها وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد ، فلأجل هذه المفسدة حسم النبي ﷺ مادتها ، حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقا ، وإن لم يقصد المصلى بركة البقعة بصلاته ، كما يقصد بصلاته بركة المساجد... وأما إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور تبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله ، والمخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن به الله تعالى ... فمن أعظم المحدثات وأسباب الشرك الصلاة عندها واتخاذها مساجد ، وبناء المساجد عليها^(١) ثم أخذ يورد النصوص المتواترة عن النبي ﷺ في النهي عن ذلك والتغليظ فيه مما ذكرناه سابقا^(٢) كما قد ذكر الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى من أفعال غلاة عباد القبور ما يغضب لأجله كل من في قلبه ذرة وقار لله تعالى وغيره على التوحيد وتهجين وتقبيح للشرك حيث قال : (فتراهم حول القبر ركعا سجدا يبتغون فضلا ورضوانا وقد ملئوا أكفهم خيبة وخسرانا ، فلغير الله ، بل للشيطان ما

(١) انظر اغاثة اللفهان : ج ١ ص ١٨٤ - ١٨٥ .

(٢) انظر الصفحات السابقة وانظر اغاثة اللفهان : ص ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ .

يراق هناك من العبرات ويرتفع من الأصوات، ويطلب من الميت من الحاجات ويسأل من تفريج الكربات واغناء ذوى الفاقات، ومعاذة أولى العاهات والبلديات^(١).

كما قد أمارط اللثام رحمه الله تعالى عن الكثير من مفاصد اتخاذ القبور مساجد^(٢) : كالدخول في لعنة الله تعالى والوقوع في الشرك الأكبر الذي يفعل عندها، ومشابهة اليهود والنصارى في اتخاذهم لها مساجد ومحادة الله ورسوله ومناقضة ما شرعه فيها والتعب العظيم مع الوزر الكثير وامانة السنن واحياء البدع وتفضيلها على خير البقاع ومن ذلك أيضا ما ذكره من ايداء أهلها المقبورين فيها إذ قال : (ومنها : ايداء أصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم، فإنهم يؤذيهم ما يفعل عند قبورهم . ويكرهونه غاية الكراهة. كما أن المسيح يكره ما يفعله النصارى عند قبره^(*) وكذلك غيره من الأنبياء كفعل اليهود مع أنبيائهم . والأولياء والمشايخ يؤذيهم ما يفعله أشباه النصارى عند قبورهم . ويوم القيامة يتبرعون منهم - كما قال تعالى : ﴿ ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول ءانتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا ﴾^(٣))^(٤).

(١) انظر اغاثة اللفهان : ج ١ ص ١٩٤ .

(٢) انظر اغاثة اللفهان : ج ١ ص ١٩٧ - ١٩٨ .

(*) لعل الإمام رحمه الله تعالى يقصد قبر المسيح كما يزعم النصارى بذلك لأنه لا قبر له في الإسلام إذ رفعه الله تعالى إليه بخلاف اعتقاد النصارى بقتل اليهود له ودفنه في قبره الذي قام منه بعد عدة أيام .

(٣) سورة الفرقان : الآيتان ١٧ - ١٨ .

(٤) اغاثة اللفهان : ج ١ ص ١٩٨ .

٦ - انكار عبادة الأخبار :

يتمثل شرك اليهود بعبادة أخبارهم في طاعتهم لهم في تحليل ما حرم الله عز وجل عليهم وتحريم ما أباحه لهم ، فاتخذوهم أربابا مع الله عز وجل يشرعون لهم ما ينزل به الله تعالى من سلطان، وقد أشار شيخ الإسلام ابن تيمية إلى أن اليهود عبدوا الرجال من دون الله تعالى إذ قالوا : لن نسبق أخبارنا بشيء فما أمرونا بشيء اتئمرنا به وما نهونا عنه انتهينا، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فكانت تلك عبادتهم لهم، فهم لم يصلوا ويصوموا لهم ويدعونهم من دون الله تعالى ، لكن حرموا لهم ما أحله الله تعالى وأحلوا ما حرمه الله تعالى فأتاعوهم في ذلك^(١) . وقد استشهد بقوله تعالى : ﴿ اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾^(٢) .

ثم تناول حديث عدى بن حاتم خلال تفسيره للآية السابقة فقال : (وفي حديث عدى بن حاتم وكان قد قدم على النبي ﷺ وهو نصراني فسمع هذه الآية قال : فقلت له : أنا لسنا نعبدهم قال : « أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلون » ؟ قال : قلت بلى ، قال : « فتلك عبادتهم » وكذلك قال أبو البحتري : أما أنهم لم يصلوا لهم ولو أمرهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم، ولكن أمرهم فجعلوا حلال الله حرامه وحرامه حلاله فأتاعوهم فكانت تلك الربوبية)^(٣) .

(١) انظر كتاب الإيمان : ابن تيمية ص ٦١ - ٦٢ ، علق عليها وصححها جماعة من العلماء بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١ سنة ١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م وانظر الفتاوى ج ٧ : ص ٦٧ وانظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٤٤ .

(٢) سورة التوبة : آية ٣١ .

(٣) الإيمان : ابن تيمية ص ٦١ .

وقد أكد شيخ الإسلام أن ذلك من الشرك حيث اختتمت الآية بتنزيه الله تعالى نفسه عن شركهم لاتخاذهم الأحبار من دونه إذ ذكر الله تعالى أن ذلك شرك بقوله : ﴿ لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾^(١) .

كما بين أنه من الظلم مستدلاً بما جاء عن رب العزة في قوله : ﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله ﴾^(٢) .
ولسوف يحشرون ويعذبون جميعاً هم والذين عبدوهم من دون الله لقوله تعالى : ﴿ انكم وما تعبدون من دون الله حطب جهنم انتم لها واردون ﴾^(٣) وقد أعقب حديثه بعد ذلك ببيان حال كل من المعبود والعابد في يوم الحشر وملخص ذلك على النحو الآتي :

أولاً : حال المعبود :

١ - إن كان من عبد كارهاً لأن يعبد ويطاع في معصية الله كالمسيح عليه السلام وعزير فأولئك عن النار مبعدون .

٢ - إن كان من عبد راضياً بأن يعبد ويطاع في معصية الله فذلك يستحق الوعيد الشديد حتى وإن كان لم يأمرهم بذلك بل عبدوه من أنفسهم فقبل ذلك منهم .

٣ - أما إن كان ممن يأمرهم بعبادته ورضى بذلك فاستحقاقه للوعيد أولى وأشد وأنكى .

٤ - ومن يأمر غيره بعبادة غير الله تعالى وإن لم يعبد هو ، فله الوعيد الشديد .

(١) سورة التوبة : جزء من الآية ٣١ .

(٢) سورة الصافات : الآية ٢٢ - ٢٣ .

(٣) سورة الأنبياء : الآية ٩٨ .

ثانياً : حال العابد وهو على حالين :

١ - أن يعلم تبديل أحكام الله تعالى كتبديل الأحبار والرهبان وأوامر الله فيتبعهم على التحليل والتحریم مع العلم بمخالفة ذلك لدين الرسل ، فهذا كفر وشرك وإن لم يصلوا ويسجدوا لهم .

٢ - أن تكون طاعة العابد للمعبود في معصية الله مع الاعتقاد بعدم جواز تبديل الدين وتحريم الحلال وتحليل الحرام ، فهذا كأمثال أهل الذنوب والمعاصي من المسلمين الذين يعلمون الحرام والحلال ويخالفونهما في بعض الأحيان^(١) . فاستدل رحمه الله بفساد العابد والمعبود يوم القيامة على بطلان عبادتهم لأحبارهم وبهذا المجهود تبين لنا أن ما ذكره الشيخ قد أزال كل اعتراض قد يرد على عبادة اليهود لأحبارهم .

أما الإمام ابن القيم فقد أشار إلى اتخاذ اليهود أحبارهم أرباباً من دون الله تعالى حين ذكر ألوان تلاعب الشيطان بهذه الأمة الغضبية موضحاً عدم اهتمامهم والتفاتهم إلى مدى صحة التحليل والتحریم ، إن كان من عند الله أم لا فقال : (ويتخذون أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله تعالى ، يحرمون عليهم ويحلون لهم فيأخذون بتحريمهم وتحليلهم . ولا يلتفتون ! هل ذلك التحريم والتحليل من عند الله تعالى أم لا ؟)^(٢) فهو ينعتهم بالتقليد الأعمى دون التمحيص والوقوف على الحقيقة . ثم ذكر قصة عدی بن حاتم للدلالة على وقوعهم في الشرك لتقليدهم وطاعتهم لهم من دون الله وأن لم يسجدوا لهم .

وقد أقام الحجة على شركهم بذكر بعض العبادات التي تمسكوا بها من تشريع أحبارهم وعلمائهم مخالفين فيها ما أنزله الله تعالى عليهم في شريعته

(١) انظر الايمان : ص ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ وانظر الفتاوى : ج ٧ ص ٦٧ - ٧٠ .

(٢) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣١٩ .

لموسى عليه السلام كصلاتهم وصيامهم بقوله : (وقد تركوا شريعة موسى عليه السلام في أكثر ما هم عليه ، وتمسكوا بما شرعه لهم أحبارهم وعلمائهم .

فمن ذلك : أنهم يقولون في صلاتهم ما ترجمته هكذا « اللهم اضرب ببوق عظيم ليفننا واقتبضنا جميعا من أربعة أقطار الأرض إلى قدسك ، سبحانك يا جامع شتات قوم اسرائيل » ويقولون كل يوم ما ترجمته هكذا « أردد حكمانا كالأولين ، ومسرانتنا كالابتداء وابن أورشليم قرية قدسك في أيامنا ، وأعزنا بابتنائها ، سبحانك باني أورشليم » فهذا قولهم في صلاتهم ، مع علمهم بأن موسى وهارون عليهما السلام لم يقولا شيئا من ذلك .

وكذلك صيامهم ، كصوم احراق بيت المقدس ، وصوم أحصا ، وصوم كدليا التي جعلوها فرضا لم يصمها موسى ، ولا يوشع ابن نون وكذلك صوم صلب هامان ، ليس شيء من ذلك في التوراة ، وإنما وضعوها لأسباب اقتضت وضعها عندهم ^(١) .

ثم يرد عليهم بما جاء في التوراة بما يناقض سوء صنيعهم واتباعهم لغير الأوامر التي أنزلت فيها بقوله : (هذا ، مع أن في التوراة ما ترجمته : « لا تزيدوا على الأمر الذي أنا موصيكم به شيئا ولا تنقصوا منه شيئا ») ^(٢) .

كانت تلك بعض الصور التي تبين اتباع اليهود لأوامر وشرائع علمائهم وأحبارهم التي زادوها من عند أنفسهم ، وفرضوها لشعبهم ، كما أشار ابن القيم رحمه الله تعالى إلى أن هناك أوامر أخرى كثيرة أجمع هؤلاء الأحبار والعلماء على تعطيلها والغائها أيضا ، فليس على بنى اسرائيل القول أو العمل بها ، فكما زادوا في التوراة من الشرائع ما لم يأمر به الله عز وجل فكذلك أنقصوا كثيرا ، مما أمرهم الله تعالى به في التوراة قال ابن القيم : (وقد

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٢٧ .

(٢) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٢٧ - ٣٢٨ .

تضمنت التوراة أوامر كثيرة جداً، هم مجمعون على تعطيلها والغائها باجتهاد علمائهم^(١) وتعجبا من حالهم هذا ختم حديثه بقوله : (ثم من العجب أن أكبر تلك الأوامر التي هم مجمعون على عدم القول والعمل بها إنما يستندون فيها إلى أقوال علمائهم وأمرائهم)^(٢) ثم ذكر من الأمثلة على ذلك في باب الحدود تعطيلهم حد الرجم للزاني المحصن فقال : (وقد اتفقوا على تعطيل الرجم للزاني . وهو نص التوراة)^(٣) .

وقد كانوا يفرقون في الحدود بين الأشراف والضعفاء، فإذا أذنب الشريف فيهم تركوه، وإذا أذنب الضعيف منهم أقاموا عليه الحد .

وقد استدل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله على ذلك بحديث رسول الله ﷺ في التحذير من مشابهة من قبلنا، والتزام التعميم في الحدود^(٤) ، فقال : « عن البراء بن عازب قال : « مر على النبي ﷺ يهودى ، محمم مجلود فدعاهم . فقال : هكذا تجدون حد الزانى في كتابكم » قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم قال : « أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى ، أهكذا تجدون حد الزانى في كتابكم ؟ » قال : لا ولولا أنك انشدتني بهذا لم أخبرك . نجده : الرجم ولكنه كثر في أشرافنا فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، فقلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم)^{(٥)(٦)} .

(١) نفس المصدر والجزء : ص ٣٢٨ .

(٢) نفس المصدر والجزء : ص ٣٢٨ .

(٣) نفس المصدر والجزء : والصفحة وانظر الفتاوى : ص ١١٠ .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٢٩١ .

(٥) السيرة النبوية أبو محمد عبد الملك بن هشام ج ٣ ص ١٥٢ - ١٥٣ تقديم وتعليق طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت .

(٦) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٢٩١ .

أما ما أحدثوه في باب المعاملات مما ليس له أصل عن موسى عليه السلام ولا هو من التوراة ، كتشديدهم على أنفسهم في أمر الذبائح^(١) فقد اجتمع فقهاؤهم على تأليف المشناه والتلمود^(*) اللذين حرموا فيهما أكل ذبائح الأجانب ومناكحتهم . وذلك لما علموا أن دينهم لن يبقى على حالته وهم يرضخون تحت الذل والعبودية إلا بمنع من كان على غير ملتهم من مخالطتهم^(٢) .

فهذا قليل من كثير أحدثه هؤلاء الأحرار ، بتصريح من أنفسهم لم ينزل به الله من سلطان ، فاتباعهم فيه شرك وإن لم يعبدوهم .

٧ - انكار عبادة اليهود للشيطان :

يرى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى أن اليهود عبدة للشيطان^(٣) ، سواء تظاهروا بذلك أم أنكروه ، وقد بنى رأيه هذا نتيجة لخروجهم على عبادة الله تعالى بشرعه وأوامره المنزلة على رسله ، وتبديلهم لذلك إلى ما يكرهه ويبغضه من الأفعال والأقوال لأن عبادة الله إنما تكون بما شرع وأمر . وهذا هو عين الانقياد والطاعة والخضوع لعبادة الشيطان .

قال الشيخ : (ما دام الكافر كافرا فإنه لا يعبد الله ، وإنما يعبد الشيطان ، سواء كان متظاهرا ، أو غير متظاهر به كاليهود . فإن اليهود لا يعبدون الله ، وإنما يعبدون الشيطان ، لأن عبادة الله عز وجل إنما تكون

(١) انظر آغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٢٩ .

(*) سيأتي تفصيل بالحديث عنه فيما بعد .

(٢) انظر نفس المصدر السابق : ج ٢ ص ٣٢٩ .

(٣) لقد سبق عصره شيخ الإسلام رحمه الله في هذا الإثبات ، انظر كتاب حجارة على رقعة الشطرنج .

بما شرع وأمر ، وهم وإن زعموا أنهم يعبدونه فتلك الأعمال المبدلة والمنهى عنها هو يكرها ويبغضها وينهى عنها فليس عبادة^(١) .

وقد أشار في موضع آخر^(٢) إلى أخبار الله عز وجل عن عبادة اليهود للشيطان لتركهم عبادته ، بما أمر واتباعهم لأهوائهم مستدلاً بقوله تعالى : **﴿ قُلْ هَلْ أَنْبِتُكُمْ بَشَرًا مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾**^(٣) ويقول تعالى : **﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتَوْا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾**^(٤) وقد بين رحمه الله ، المقصود من الطاغوت بقوله : (وقد أخبر الله عن اليهود بأنهم عبدوا الطاغوت ... وهو اسم جنس يدخل فيه الشيطان ، والوثن والكهان ، والدرهم ، والدينار)^(٥) فكل من عبد شيئاً من ذلك فإنما عبد الطاغوت وقد رد في تفسيره لقوله تعالى : **﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾**^(٦) على من أخطأ في الاعتقاد بأن هذه الآية خطاب للمشركين والنصارى دون اليهود وذلك بتصحيح خطأهم وجلاء الحق في هذه المسألة ، فبين أن اليهود لا يعبدون الله ، بل يستكبرون عن عبادته ، فهم معطلون لعبادة الله ، متبعون لأهوائهم عابدون للشيطان ، والسورة لم يقل فيها « يا أيها المشركون » . حتى لا يعتقد تناولها للمشركين فقط ، بل قال : **﴿ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾** إذ أن هذا يتناول كل كافر

(١) الفتاوى : ج ١٦ ص ٥٥٦ ، ٥٦٣ ، ٥٦٦ وانظر الفتاوى : ج ١٤ ص ٤٥٥ وانظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٤٧ .

(٢) انظر الفتاوى : ج ١٦ ص ٥٦٥ .

(٣) سورة المائدة : آية ٦٠ .

(٤) سورة النساء : جزء من الآية ٥١ .

(٥) انظر الفتاوى : ج ١٦ ص ٥٦٥ والمعنى أى أن حبهم وجريهم وراء الأوثان وجمع الأموال عبادة للطاغوت .

(٦) سورة الكافرون : آية ٦ .

سواء من كان يظهر الشرك أو من كان معطلا لعبادة الله باستكباره ، مشيراً إلى أن التعطيل شر من الشرك ، وأن كل معطل لا بد أن يكون مشركاً^(١) .

ثم قرر كذبهم إذ قالوا : نحن نقصد عبادة الله عز وجل ، سواء اعترفوا بكذبهم أو لم يعترفوا^(٢) .

وبين أن عبادتهم إنما تتجه لمعبودهم المتصف بالصفات التي وصفوه بها كالفقر والبخل والعجز ، وهو الشيطان إذ يتنزه الله تعالى عن ذلك ، قال رحمه الله : (والرسول والمؤمنون لا يعبدون هذا المعبود الذي تعبده اليهود ، فهو منزّه عما وصفت به اليهود معبودها من جهة كونه معبوداً لهم - منزّه عن هذه الإضافة ، فليس هو معبوداً لليهود ، وإنما في جبالهم صفات ليست في صفاته زينها لهم الشيطان فهم يقصدون عبادة المتصف بتلك الصفات وإنما هو الشيطان)^(٣) .

وتوضيحا لما تقدم أشار بقوله : (يقول تعالى : ﴿ لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ﴾ معناه المعبود ... وهو لفظ مطلق يتناول الواحد والكثير والمذكر والمؤنث فهو يتناول كل معبود لهم فكأنه قال : لا أعبد ألهم ولا تعبدون ألهي)^(٤) .

(١) انظر الفتاوى : ج ١٦ ص ٥٦٦ .

(٢) انظر الفتاوى : ج ١٦ ص ٥٦٣ .

(٣) دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية ، ج ٢ ص ٣٣٢ ، جمع وتقديم وتحقيق د . محمد السيد الجليل مؤسسة علوم القرآن دمشق ، ط ٢ ، عام ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م .

(٤) دقائق التفسير : ج ٢ ص ٣٣٤ .

ثالثاً : موقف الإمامين من افتراءات اليهود بما لا يليق على الله تعالى في الأسماء والصفات

١ - عرض افتراءات اليهود لصفات الله كما ذكرها الإمامين :

لقد وصل الأمر باليهود إلى حد جسيم من بذاءة القول وشناعة الاعتقاد لا يجرؤ عليه غيرهم، إذ قاسوا الخالق على المخلوق ، فصبغوا التوحيد بالتشبيه والتجسيم ، وقد أشار شيخ الإسلام في بعض تقريراته لاعتقاد اليهود في هذه المسألة بقوله : (أما التوحيد ، فإن اليهود شبهوا الخالق بالمخلوق فوصفوا الرب سبحانه بصفات النقص التي يختص بها المخلوق ، فقالوا أنه فقير وبخيل ، وأنه تعب وغير ذلك)^(١) وساق الأدلة التي تحكى قولهم المزعوم بقوله تعالى : (فقال من قال من اليهود : ﴿إن الله فقير ونحن أغنياء﴾^(٢)) وقالوا : ﴿يبد الله مغلوله﴾^(٣) وهو بخيل ، وقالوا : « أنه خلق العالم فتعب فاستراح »^(٤) (٥) .

وزاد في موضع آخر على ما سبق مما ذهبت إليه اليهود في تشبيههم الخالق بصفات المخلوق ، وصفهم أياه بالبكاء والحزن والندم فقال : (اليهود الذين يصفونه بالبكاء والحزن وعض اليد حتى جرى الدم ورمد العين وباللغوب والفقر والبخل وغير ذلك من النقائص التي يجب تنزيه الله تعالى عنها ، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً)^(٦) .

(١) الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٩٢ ، ص ٥٢ وانظر الفتاوى : ج ٣ ص ٣٧١ وانظر درء تعارض العقل والنقل : ج ٧٨ وانظر دقائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية : ج ١ ص ٣٣١ .

(٢) سورة آل عمران : جزء من الآية ١٨١ .

(٣) سورة المائدة : جزء من الآية ١٤ .

(٤) انظر تكوين ٢ : ١ - ٣ .

(٥) الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٢٣٣ وانظر الفتاوى : ج ٣ ص ٣٧١ - ٣٧٢ .

(٦) درء تعارض العقل والنقل : ج ٤ ص ٢٣٦ .

ويذكر ابن تيمية أن مما نسبوه زورا لله تعالى كذلك بكاؤه بعد ما أمر بالطوفان إذ قال : (وحكى عن بعضهم أنه قال : بكى على الطوفان حتى رمد وعادته الملائكة وأنه ناح على بعض من أهلكه من عباده كما ينوح المصاب على ميتة ، وأمثال ذلك مما يتعالى الله عنه ويتقدس سبحانه وتعالى)^(١) .

كما أشار شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى إلى أن طائفة الصدوقيين من اليهود افترت على الله تعالى باتخاذ الولد فزعمت أن عزيرا ابن الله^(٢) ، وقد أورد رحمه الله قول الله عز وجل حكاية عن مزاعمهم : ﴿وقالت اليهود عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾^(٣) .

أما الإمام ابن القيم فقد تعرض إلى طائفة من أقوال اليهود وافتراءاتهم بتشبيه الله عز وجل بالبشر عند ذكره لتلاعب الشيطان بهم مستندا إلى ما جاء من الأدلة على بعضها من القرآن الكريم وبعضها الآخر من الأسفار اليهودية نذكرها على حسب ما جرى به قلم الإمام ابن القيم محذرا منها كما يلي :

أ - اتهامهم له بالفقر : فقد ذكر الإمام ابن القيم قول فنحاص اليهودى لأبى بكر رضى الله عنه ذلك الاتهام بقوله : (قال فنحاص لأبى بكر رضى الله

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٢٣ .

(٢) انظر الفتاوى : ج ٧ ص ٦٢٩ وانظر دقائق التفسير : ج ١ ص ٦٦ - ١٢٥ - ١٩٩ - ٢٠٠ وانظر

منهاج السنة ابن تيمية : دار الكتب العلمية ص ٢٧ ، لبنان . وانظر الجواب الصحيح ص ١٨٤ -

١٨٥ وانظر اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٥٩ .

(٣) سورة التوبة : الآية ٢٩ .

عنه : ﴿ إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾^(١) ولهذا استقرضنا من أموالنا .
فأنزل الله سبحانه وتعالى : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله
فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول
ذوقوا عذاب الحريق ﴾^(٢) (٣) .

ب - رميهم الله تعالى بالبخل لقوله : (وقالوا أيضا : ﴿ يد الله مغلولة غلت
أيديهم ولعنوا بما قالوا ، بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾^(٤))^(٥) .

ج - نسبة التعب لله عز وجل : (قال قائل منهم للنبي ﷺ : إن الله سبحانه
وتعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ، ثم استراح فشق ذلك عليه
ﷺ فأنزل الله تعالى تكذيبا لهم : ﴿ ولقد خلقنا السموات والأرض وما
بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾^(٦))^(٧) .

د - نسبة الندم إلى الله لقوله : (ينسبون إلى الله سبحانه وتعالى الندم على
الفعل فمن ذلك قولهم في التوراة التي بأيديهم : « وندم الله سبحانه وتعالى
على خلق البشر الذين في الأرض ، وشق عليه وعاد في رأيه »^(٨) ، ^(٩) وذلك
عندهم في قصة قوم نوح ، وزعموا أن الله سبحانه وتعالى لما رأى فساد

(١) سورة آل عمران : جزء من الآية ١٨١ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٨٢ .

(٣) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٤٠ وانظر هداية الحيارى : ص ٢٤ ، ٢٤٨ .

(٤) سورة المائدة : جزء من الآية ١٤ .

(٥) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٤٠ وانظر هداية الحيارى : ص ٢٠٤ .

(٦) (فاكملت السموات والأرض وكل جندها وفرغ الله في اليوم السادس من عمله الذي عمل فاستراح

في اليوم السابع) تك ٣ : ١ - ٢ .

(٧) سورة ق : آية ٢٨ .

(٨) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٩ وانظر هداية الحيارى ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٤٨ .

(٩) (فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض وتأسف في قلبه) تكوين ٦ : ٦ .

قوم نوح وأن شركهم وكفرهم قد عظم ندم على خلق البشر وكثير منهم يقول أنه بكى على الطوفان، حتى رمد ، وعادته الملائكة وأنه عض على أنامله حتى جرى الدم منها ، وقالوا أيضا : إن الله تعالى ندم على تملكه شاؤول على بنى اسرائيل وأنه قال ذلك لشمويل^(١) (٢) .

هـ- افتراءهم على الله تعالى بوصفه بالخمول والنوم : فقد حكى الإمام ابن القيم رحمه الله من أقوالهم في صلاتهم ما يشير إلى ذلك بقوله : (أنهم في العشر الأول من الشهر الأول من كل سنة يقولون في صلاتهم : « تقول الأمم أين الهم ؟ انتبه كم تنام يارب ؟! استيقظ من رقدتك »^(٣) وهؤلاء إنما أقدموا على هذه الكفريات من شدة ضجرهم من الذل والعبودية، وانتظار فرج لا يزداد منهم إلا بعدا ، فأوقعهم ذلك في الكفر والتزندق الذي لا يستحسنه إلا أمثالهم ، وتجروا على الله سبحانه وتعالى بهذه المناجاة القبيحة كأنهم ينخونه بذلك لينتخي لهم ويحمى لنفسه ، فكأنهم يخبرونه سبحانه وتعالى بأنه قد اختار الخمول لنفسه ولأحبابه، ولأبناء أنبيائه فينخونه للنباة واشتهار الصيت . فترى أحدهم إذا تلا هذه الكلمات في الصلاة يقشعر جلده ، ولا يشك أن هذه المناجاة تقع عند الله تعالى بموقع عظيم ، وأنها تؤثر فيه ، وتحركه ، وتهزه وتنخيه^(٤) .

و- تطاولهم في اعتقادهم بظهور الله تعالى في الدنيا ، فقد ذكر الإمام أن ذلك وارد عن اليهود في زياداتهم للتوراة بقوله : (وفيها : « أن الله تجلى

(١) انظر اصم ١٥ : ١١ .

(٢) اغاثة اللهقان : ج ٢ ص ٣٣٩ وانظر هداية الحيارى ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٣) (استيقظ لماذا تتغافى يارب ، انتبه لا ترفض إلى الأبد) مزموذ ٤٤ : ٢٣ .

(٤) اغاثة اللهقان : ج ٢ ص ٣٣٨ وانظر هداية الحيارى : ص ٢٠٤ ، ٢٤٧ ، ٣٠١ .

لموسى في طور سيناء ، وقال له بعد كلام كثير أدخل يدك في حجرك وأخرجها مبروسة كالثلج »^(١) والله سبحانه لم يتجل لموسى وإنما أمره أن يدخل يده في جيبه وأخبره أنها تخرج بيضاء من غير سوء أى من غير برص^(٢) .

كما ذكر زعمهم رؤية موسى ومشايخ أمته لله تعالى جهرة ووصفهم لذلك بقوله عما جاء في توراتهم : (وعندهم في توراتهم : « أن موسى صعد الجبل مع مشايخ أمته فأبصروا الله جهرة وتحت رجليه كرسي منظره كمنظر البلور »^(٣) وهذا من كذبهم وافترائهم على الله وعلى التوراة)^(٤) .

ز - تجسدهم لله تعالى ورميهم له بالضعف ، وقد ذكر الإمام ابن القيم مشنعا ومؤكدا على ما استحلّه اليهود من التحريفات قائلا : (وفيها : « أن الله سبحانه تعالى علوا كبيرا تصارع مع يعقوب فضرب به يعقوب الأرض »^(٥))^(٦) .

(١) (وأما موسى ... جاء إلى جبل الله حوريب ، وظهر له ملاك الرب بلهب نار من وسط العليقة) مزموّر : ١ - ٢ (ثم قال له الرب أيضا أدخل يدك في عبك ... وإذا يده برصاء مثل الثلج) خروج ٤ : ٦ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٢٠٢ .

(٣) (ثم صعد موسى وهارون وناداب وايبهو ، وسبعون من شيوخ اسرائيل ورأوا إله اسرائيل وتحت رجليه شبه صنعه من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السماء في النقاوة) خروج ٢٤ - ٩ .

(٤) هداية الحيارى : ص ٢٠٥ .

(٥) (فقال لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل اسرائيل لأنك جاهدت مع الله فبقى يعقوب وحده فصارع إنسان حتى طلوع الفجر ... وقال أطلقني لأنه قد طلع الفجر فقال لا اطلقك أن لم تباركني) تك ٣٢ : ٢٤ - ٢٩ .

(٦) هداية الحيارى : ص ٢٠٣ .

ح - افتراقهم بسماع صوت الإله ، قال الإمام : (زعموا أن الله كان يخاطب جميعهم في كل مسألة بالصوت الذي يسمونه « بث قول »)^(١) وزيادة على ما سبق قال : (إن أتباعهم ومشايخهم يزعمون أن الفقهاء منهم كانوا إذا اختلفوا في مسألة من هذه المسائل وغيرها يوحى الله تعالى إليهم بصوت يسمعون « الحق في هذه المسألة مع الفقيه فلان » ويسمون هذا الصوت « بث قول »)^(٢) .

٢ - رد الإسماعيليين على افتراءات اليهود في أسماء الله وصفاته :

للإمامين رحمهما الله تعالى نصوص متفرقة مدعومة بدلائل شرعية مبثوثة في استطرادات مطولة، تتضمن الرد على افتراءات اليهود وغيرهم في تشبيه صفاته بصفات النقص التي للمخلوقين بصورة يصعب إفرادها وتجريدها .

كما أن لهما نصوصا جامعة متعددة في تقرير المنهج الإسلامي لاثبات أسماء الله تعالى الحسنی وصفاته العليا ، تحمل الرد القاطع على كافة افتراءات اليهود المتمثلة في تشبيه الخالق بالمخلوق .

لذا سأعرض من نصوصهما الجامعة ما يتفق وحال افتراءات اليهود للرد عليهم وإبطال مزاعمهم ومزاعم كل من زاغ وحاد عن سبيل الحق من الكفار والمشركين وغيرهم في صفات الله تعالى وأسمائه . لقد ذكر شيخ الإسلام أن وصف الله تعالى بالندم واللغوب وحصول رؤيته وعدم إحاطة علمه، وأكله وشربه وحزنه وبكائه واتخاذ الصاحبة والولد واستعانت بالغير والاعتضاد به نقص في صفات الله تعالى لأن مشابهة المخلوق الناقص في صفات النقص تنقيص

(١) هداية الحيارى : ص ٢٥٣ وانظر اغاثة اللهقان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٢٥٣ وانظر اغاثة اللهقان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

مطلق لله تعالى كما أن مماثلة شيء من صفاته للمخلوقين تمثيل وتشبيه يتنزه عنه الرب تبارك وتعالى والنقص ضد الكمال وذلك على النحو الآتي :

أ - إذا علم أن الله حي ، والموت ضد ذلك وهو ينزه عنه فكذلك النوم والسنة لأن النوم أخو الموت وهذا ضد كمال الحياة قال تعالى : ﴿ لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾^(١) .

ب - أما اللغوب الذي هو التعب من الاعياء . فهو نقص يتنزه الخالق عنه كما جاء في قوله تعالى : ﴿ ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾^(٢) فالخالق له كمال القدرة ونهاية القوة بخلاف المخلوق الذي يلحقه التعب والكلال .

ج - والاكل والشرب نقص لعدة أوجه :

الوجه الأول : لأنه افتقار إلى ما يحمله أو يعينه على ذلك من أعضاء الاكل والشرب كما أنه ليس فيه الاستغناء بنفسه ، لذلك فإن نفى الاكل والشرب دليل على الكمال .

الوجه الثاني : الأكل والشارب أجوف والملائكة صمد لا تأكل ولا تشرب ، والله صمد فكل كمال للمخلوق وجاز أن يتصف به الخالق شرعا فالخالق أولى به من المخلوق .

الوجه الثالث : جعل الأكل والشرب دليلا على نفى الألوهية عن المسيح وأمه في قوله : ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام ﴾^(٣) فدل ذلك على تنزيهه من الأكل والشرب بطريق الأولى والأخرى .

(١) سورة البقرة : جزء من الآية ٢٥٥ .

(٢) سورة ق : الآية ٣٨ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٥٥ .

د - البكاء والحزن مستلزم لصفة الضعف والعجز الذي يتنزه عنه سبحانه وهو ضد كمال القدرة .

هـ - اتخاذ صاحبة الولد واللات ذلك وأسبابه ، يتنزه عنه سبحانه لأنه ضد صفات الكمال .

و - الاستعانة بالغير من الاعتضاد به يتضمن الافتقار إلى الغير والاحتياج إليه وهو ضد صفات الكمال .

ز - نفى العزوب في قوله : ﴿ لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ﴾^(١) مستلزم لكمال علمه بكل ذرة في السموات والأرض^(٢) .

وقد قرر شيخ الإسلام رحمه الله أسس عقيدة التوحيد الإسلامية للصفات الإلهية في مواجهة انحرافات اليهود في تصويرهم لصفات الله فقال : (المسلمون وسط يصفون الله بما وصف الله به نفسه ، ووصفه به رسله من غير تحريف ولا تعطيل ، ولا تكييف ولا تمثيل ، يصفونه بصفات الكمال ، وينزهونه عن النقائص التي تمتنع على الخالق ، ولا يتصف بها المخلوق ، فيصفونه بالحياة والقدرة والرحمة والعدل والإحسان وينزهونه عن الموت والنوم والجهل والعجز والظلم والافتناء ويعلمون مع ذلك أنه لا مثيل له في شيء من صفات الكمال ، فلا أحد يعلم كعلمه ، ولا يقدر كقدرته ولا يرحم كرحمته ولا يسمع كسمعه ولا يبصر كبصره ولا يخلق كخلقه ولا يستوى كاستوائه ، ولا يأتي كإتيانه ، ولا ينزل كنزوله كما قال تعالى : ﴿ قل هو الله أحد الله

(١) سورة سبأ : جزء من الآية ٣ .

(٢) انظر الرسالة التدمرية : ص ٥٤ - ٥٥ الرياض ١٤٠٠ هـ : ١٩٦٠ م وانظر الفتاوي : ج ٣ ص ٨٥

- ٨٦ ، ص ١٣٠ - ١٤١ .

الصمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ﴿١﴾ (٢) كما أشار رحمه الله إلى طريقة الرسل في اثبات الصفات الإلهية للرد على تشبيه اليهود بقوله : (إن الرسل صلوات الله عليهم جاؤوا بنفى مجمل واثبات مفصل ولهذا قال سبحانه وتعالى : ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين﴾ (٣) فسبح نفسه عما وصفه به المخالفون للرسل لسلامة ما قالوه من النقص والعيب وطريقة الرسل هي ما جاء بها القرآن والله تعالى يثبت الصفات على وجه التفصيل وينفى عنه على طريق الاجمال التشبيه والتمثيل ، فهو في القرآن يخبر أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير ، وأنه عزيز حكيم غفور رحيم وأنه سميع بصير وأنه غفور ودود ، وأنه تعالى على عظم ذاته يحب المؤمنين ويرضى عنهم ويغضب على الكفار ويسخط عليهم ، وأنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش وأنه كلم موسى تكليماً ، وأنه تجلى للجبل فجعله دكا وأمثال ذلك .

ويقول في النفي : ﴿ليس كمثله شيء﴾ (٤) ، ﴿هل تعلم له سمياً﴾ (٥) ، ﴿فلا تضربوا لله الأمثال﴾ (٦) ، ﴿قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد

(١) سورة الاخلاص : الآية ١ - ٥ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٣٤ وانظر الجواب : ج ٢ ص ١٣٩ وانظر الفتاوى : ج ٣ ص ١٢٩ - ٢٣٠ وانظر الرسالة التدمرية : ص ٤ - ٢٢ .

وانظر مدارج السالكين : ابن القيم ج ٢ ص ٨٦ وانظر مختصر . الصواعق المرسله على الجهمية والمعضلة : ابن قيم الجوزية ج ٢ ص ١٣٣ اختصره الشيخ محمد بن الموصلي ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ١١٤٩ هـ .

(٣) سورة الصافات : الآية ١٨٠ .

(٤) سورة البورى : الآية ١١ .

(٥) سورة مريم : جزء من الآية ٦٥ .

(٦) سورة النحل : جزء من الآية ٧٤ .

ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد ^(١) فيثبت الصفات وينفى مماثلة المخلوقات ^(٢) .

ومن هنا يتبين أن افتراء اليهود بتشبيه الخالق بالمخلوق باطل مخالف لعقيدة الإسلام فالله عز وجل وصف نفسه بصفات يجب اثباتها له على الوجه الذي يليق بربوبيته كما نفى عن نفسه مماثلة المخلوقين في هذه الصفات وغيرها فلا يجوز الخروج عن ذلك . وفي موضع آخر يبطل شيخ الإسلام تشبيه الخالق بالمخلوق لأنه جمع بين النقيضين ، إذ التشبيه يلزم جواز ما للمخلوق ، على الخالق من العدم والفناء ، فيكون المخلوق خالقا والمعدوم موجودا والممكن واجبا بذاته ، وهذا تناقض يستحيل جمعه فيثبت منه ابطال التشبيه في حق الذات القدسية ومباينته على جميع المخلوقات .

والإمام ابن القيم رحمه الله تعالى ذكر تضمن سورة الفاتحة لحمد الله تعالى وأشار إلى دلالة الحمد على توحيد الأسماء والصفات ، وتنزيهه عن مشابهة المخلوقات لأن الحمد يتضمن مدح المحمود بصفات الكمال ونعوت الجلال فلا يكون العبد حامدا إذا جحد صفات المحمود ، والمحمود لا يحمد على العدم والسكوت البتة إلا إذا كانت الصفات سلب عيوب ونقائص تتضمن اثبات أضرارها من الكمالات الثبوتية، وإلا فالسلب المحض لا حمد فيه ولا مدح ولا كمال ^(٣) ومن صفات الكمال المحمود عليها سبحانه ما يمكن حملها ردا على نقيض اليهود لله تعالى لما عابوه عليه من تشبيهه بصفات المخلوقين الناقصة .

(١) سورة الاخلاص : الآية ١ - ٤ .

(٢) الفتاوى : ج ٦ ص ٣٧ - ٣٨ وانظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ١٤٠ .

(٣) بتصرف التفسير القيم : ابن القيم ص ٢٥ .

قال الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى : (حمد نفسه على عدم اتخاذ الولد المتضمن لكمال صمديته وغناه وملكه وتعب كل شيء له ، فاتخاذ الولد ينافى ذلك كما قال تعالى : ﴿ قالوا اتخذ الله ولدا ، سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الأرض ﴾^(١) وحمد نفسه على عدم الشريك المتضمن تفرد بالربوبية والإلهية وتوحده بصفات الكمال التي لا يوصف بها غيره ، فيكون شريكا له ، فلو عدمها لكان كل موجود أكمل منه لأن الموجود أكمل من المعدم ولهذا لا يحمد نفسه سبحانه بعدم إلا إذا كان متضمنا بثبوت كمال . كما حمد نفسه بكونه لا يموت لتضمنه كمال حياته ، وحمد نفسه بكونه لا تأخذه سنة ولا نوم ، لتضمن ذلك قيوميته وحمد نفسه بأنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة لا في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، لكمال علمه واحاطته . وحمد نفسه بأنه لا يظلم أحدا لكمال عدله واحسانه ، وحمد نفسه بأنه لا تدركه الأبصار لكمال عظمته يرى ويدرك ، كما أنه يعلم ولا يحاط به علما . وإلا فمجرد نفي الرؤية ليس بكمال . لأن العدم لا يرى ، فليس في كون الشيء لا يرى البتة وإنما الكمال في كونه لا يحاط به رؤية ولا ادراكا ، لعظمته في نفسه ، وتعاليه عن إدراك المخلوق له ، وكذلك حمد نفسه بعدم الغفلة والنسيان لكمال علمه .

وكل سلب في القرآن حمد به نفسه فلمضادته لثبوت ضده ، ولتضمنه كمال ثبوت ضده . فعلمت أن حقيقة الحمد تابعة لثبوت أوصاف الكمال ، وأن نفيها نفي لحمده ، ونفي الحمد مستلزم لثبوت ضده^(٢) .

يتضح من هذا أن الحمد لله تعالى يستلزم وصفه بصفات الكمال وتنزيهه عن صفات النقص، فمن شبهه بالمخلوق في صفات الضعف لم يكن حامدا له.

(١) سورة يونس : من آية ٦٨ .

(٢) التفسير القيم : ص ٢٧ .

وقد رد الإمام ابن القيم على جميع افتراءات اليهود في عقيدتهم في الإيمان بالله تعالى بذكر الأصول العقائدية التي اتفقت عليها جميع النبوات من أولها إلى آخرها فالخروج عنها كفر بالله تعالى وهي كما يأتي في قوله :

(أحدها : أن الله سبحانه وتعالى قديم واحد لا شريك له في ملكه ولا ند ولا ضد ولا وزير ولا مشير ولا ظهير ولا شافع إلا من بعد إذنه .

الثاني : أنه لا والد له ولا ولد ولا كفوء ولا نسيب بوجه من الوجوه ولا زوجة .

الثالث : أنه غني بذاته فلا يأكل ولا يشرب ولا يحتاج إلى شيء مما يحتاج إليه خلقه بوجه من الوجوه .

الرابع : أنه لا يتغير ولا تعرض له الآفات من الهرم والمرض والسنة والنوم والنسيان والندم والخوف والهم والحزن وغير ذلك .

الخامس : أنه لا يماثل شيئاً من مخلوقاته بل ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله .

السادس : أنه لا يحل في شيء من مخلوقاته ولا يحل في ذاته شيء منها بل هو بائن عن خلقه بذاته والخلق بائون عنه .

السابع : أنه قادر على كل شيء فلا يعجزه شيء يريد به بل هو الفعال لما يريد .

الثامن : أنه عالم بكل شيء يعلم السر وأخفى ويعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ﴿ وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس ﴾^(١) ولا متحرك إلا وهو يعلمه على حقيقته .

(١) سورة الأنعام : آية ٥٩ .

التاسع : أنه سميع بصير يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تفنن الحاجات، ويرى دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ، فقد أحاط سمعه بجميع المسموعات ، وبصره بجميع المبصرات ، وعلمه بجميع المعلومات ، وقدرته بجميع المقدورات ونفذت مشيئته في جميع البريات ، وعمت رحمته جميع المخلوقات ووسع كرسيه الأرض والسماوات .

العاشر : أنه الشاهد الذي لا يغيب ولا يستخلف أحداً على تدبير ملكه ولا يحتاج إلى من يرفع إليه حوائج عباده أو يعاونه عليها أو يستعطفه عليهم ويسترحم لهم .

الحادي عشر : أنه الأبدى الباقي الذي لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت .

الثاني عشر : أنه الحكم الأمر الناهي قائل الحق وهادي السبيل ومرسل الرسل ومنزل الكتب والقائم على كل نفس بما كسبت من الخير والشر ومجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته .

الثالث عشر : أنه الصادق في وعده وخبره ، فلا أصدق منه قيلاً ، ولا أصدق منه حديثاً وهو لا يخلف الميعاد .

الرابع عشر : أنه تعالى صمد بجميع الصمدية فيستحيل عليه ما يناقض صمديته .

الخامس عشر : أنه قدوس سلام فهو المبرأ من كل عيب وآفة ونقص .

السادس عشر : أنه الكامل الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه .

السابع عشر : أنه العدل الذي لا يجور ولا يظلم ولا يخاف عباده منه ظلماً^(١) .

أقول وهذا من أظهر وأدل الأدلة على تنزيه الله تعالى وتقديسه فيما قرره الإمام ابن القيم في نصه السابق المتضمن ثبوت صفات الكمال لله تعالى ونفى صفات النقص عنه في الرد على اليهود فتعالى الله الذي ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(٢) .

(١) هداية الحيارى : ص ٢٩٧ - ٢٩٩ .

(٢) سورة الشورى : آية ١١ .

الفصل الثاني

عقيدة اليهود في الملائكة

وجهود الإمامين في إبطالها

ويشمل ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : حقيقة الإيمان بالملائكة .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الإيمان بالملائكة .

المبحث الثالث : جهود الإمامين لإبطال فساد تصورات اليهود في الملائكة .

المبحث الأول

حقيقة الإيمان بالملائكة

أولاً : الإيمان بالملائكة .

ثانياً : منزلة جبريل عليه السلام .

ثالثاً : الوحي في الإسلام .

الإيمان بالملائكة

إذا كان من بين ما أسعى إلى بلوغه في الدراسة الحالية هو بالتحديد اللقاء الضوء على عقيدة اليهود المنحرفة في جميع الأركان الإيمانية ، بما فيها الركن الثاني وهو الإيمان بالملائكة ، فإنه من الضروري إدراك بسط مبادئ العقيدة الإسلامية لهذا الركن في هذا المقام ، لاختلاف عقيدتنا في تصوراتنا للملائكة عما حرمه اليهود فحسب ، وإنما لتباين الآثار والأهداف المترتبة على الريمان بهم .

فالملائكة صيغة جمع أصلها (ملاك) فقد جاء في المعجم الوسيط .
« الملاك » في لسان العامة الملك وهو جسم لطيف نوراني يتشكل بأشكال مختلفة ، والملك واحد (الملائكة)^(١) .

وقال جمهور أهل الكلام من المسلمين : (الملائكة أجسام لطيفة أعطيت قدرة التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات)^(٢) .
والمقصود من الإيمان بالملائكة هو :

الاعتقاد الجازم بوجود الملائكة وهم نوع من مخلوقات الله تعالى لهم صفات وأعمال وأحوال أخبرنا الله تعالى عنها في القرآن الكريم أو على لسان رسوله ﷺ ، يجب الإيمان بها من غير زيادة أو نقصان .

قال تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ﴾^(٣) .

(١) المعجم الوسيط : قام بإخراجه إبراهيم مصطفى وغيره وأشرف على طبعه عبدالسلام هارون ج ٢ ص ٨٩٣ ، المكتبة العلمية ، طهران .

(٢) فتح الباري : ج ٦ ص ٢٣٢ .

(٣) سورة البقرة : جزء من الآية ٢٨٥ .

وانكارهم كفر بالله ، إذ لا يصح ايمان العبد حتى يؤمن بوجودهم وصفاتهم وأعمالهم .

قال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ (١) .

أخبرنا رسول الله ﷺ عن مادة خلقهم ، فذكر أنهم خلقوا من نور ، فليس لهم أجساد مادية ، يمكن إدراكها بالحواس الإنسانية . قال عليه السلام : « خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم » (٢) .

ثانياً : صفات الملائكة :

من صفاتهم أنهم خلقوا قبل الإنسان فقد ورد في القرآن الكريم ذلك في قوله تعالى : ﴿ وإذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة ﴾ (٣) .

وقد جعل الله عز وجل لهم أجنحة تتفاوت في أعدادها ، لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، يزيد في الخلق ما يشاء ، إن الله على كل شيء قدير ﴾ (٤) ، وهم مجردون عن الشهوات ، فليسوا كالبحر ، لا يأكلون ولا يشربون ولا يرتاحون ولا يسأمون ، ولا يتناكحون ولا يتناسلون (٥) قرر تعالى عدم أكلهم في قصة زيارتهم لإبراهيم عليه السلام : ﴿ فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم ، وأوجس منهم خيفة ، قالوا لا تخف أنا أرسلنا إلى قوم لوط ﴾ (٦) وعن دأبهم على طاعة الله

(١) سورة النساء : جزء من الآية ١٣٦ .

(٢) صحيح مسلم : كتاب (الزهد) باب (٦٠) وانظر فتح الباري : ج ٦ ص ٢٢٢ .

(٣) سورة البقرة : جزء من الآية ٢٠ .

(٤) سورة فاطر : الآية ١ .

(٥) انظر العقائد الإسلامية : سيد سابق ص ١١ ، دار النصر للطباعة ، ط ٢ ، عام ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .

(٦) سورة هود : الايتان ٦٩ - ٧٠ .

وتسبيحه قال تعالى : ﴿ فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ﴾^(١) .

ولهم القدرة على التشكل على هيئة البشر ، فقد أثبت الله عز وجل ذلك حين جاء جبريل إلى مريم في صورة بشرية ، بقوله تعالى : ﴿ فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ﴾^(٢) .

ولا ينتسبون إلى الله جل وعلا إلا بنسبة العبودية المطلقة ، فليسوا آلهة معه أو من دونه ، قال تعالى : ﴿ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ، أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾^(٣) .

كما أنهم ليسوا ذرية لله تعالى بنين أو بنات فقد رد الله عز وجل على من زعم ذلك بقوله سبحانه : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴾^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ أم خلقنا الملائكة أناثا وهم شاهدون ﴾^(٥) .

بل هم عباد مكرمون منزهون عن الخطايا والآثام ، مطيعون ، ممتثلون لأوامر الله تعالى . قال عز وجل : ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾^(٦) .

فكرهم مشغول بتسبيح الله عز وجل وتعظيمه وتنزيهه الدائم بلا فتور كما أخبرنا بذلك سبحانه وتعالى : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾^(٧) .

(١) سورة فصلت : الآية ٢٨ .

(٢) سورة مريم : جزء من الآية ١٧ .

(٣) سورة آل عمران : الآية ٨٠ .

(٤) سورة الانبياء : الآية ٢٦ .

(٥) سورة الصافات : الآية ١٥٠ .

(٦) سورة التحريم : الآية ٦ .

(٧) سورة الانبياء : الآية ٢٠ .

فهذه حقيقة أمرهم التي أنبأنا بها الله عز وجل ورسوله الكريم فلا يصح الاعتقاد بخلافها كأن يعتقد أن لهم من الأمر شيئاً ، أو يستعان بهم فلا تصح عبادتهم من دونه تعالى فذلك شرك بالله عز وجل .

ثالثاً : وظائف الملائكة :

لهم جملة من الوظائف والأعمال ، كلهم الله سبحانه وتعالى بها منها :

١ - عبادة الله تسييحاً بالليل والنهار قال تعالى : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾^(١) .

٢ - حمل العرش ، قال تعالى : ﴿ والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ﴾^(٢) .

٣ - الاستغفار والدعاء للمؤمنين عند الله تعالى لقوله عز وجل : ﴿ الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا وأتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ﴾^(٣) .

٤ - تسجيل أعمال البشر وحفظها لقوله تعالى : ﴿ وإن عليكم لحافظين ، كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ﴾^(٤) .

٥ - قبض الأرواح عند انتهاء أجلها الذي حدده الله تعالى لها : ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون ﴾^(٥) .

٦ - النفخ في الصور مرتين ، في الأولى يصعق بها من في السموات والأرض من الأحياء إلا من يشاء الله ، والثانية لبعث الموتى للقضاء بينهم يوم

(١) سورة الأنبياء : الآية ٢٠ .

(٢) سورة الحاقة : الآية ١٧ .

(٣) سورة غافر : الآية ٧ .

(٤) سورة الانفطار : الآية ١٠ - ١٢ .

(٥) سورة السجدة : الآية ١١ .

الحساب . قال تعالى : ﴿ ونغخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نغخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (١) .

٧ - الترحيب في الجنة بالمؤمنين والتنديد بالكافرين قال تعالى : ﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا ، حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ﴾ (٢) .

كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون ﴾ (٣) .

وجملة أعمال أخرى ورد ذكرها في القرآن دون بيان تفصيلي عنها ، قال تعالى : ﴿ والصابغات صفا ، فالزاجرات زجرا ، فالتاليات ذكرا ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ والمرسلات عرفا ، فالعاصفات عصفا ، والناشرات نشرا فالغارات فرقا ، فالملقيات ذكرا ، عذرا أو نذرا ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ والنازعات غرقا ، والناشطات نشطا ، والسابحات سبحا ، فالسابقات سبقا ، فالمدبرات أمرا ﴾ (٦) .

(١) سورة الزمر : الآية ٦٨ .

(٢) سورة الزمر : الآية ٧٣ .

(٣) سورة التحريم : الآية ٦ .

(٤) سورة الصافات : الآية ١ - ٣ .

(٥) سورة المرسلات : الآية ١ - ٦ .

(٦) سورة النازعات : الآية ١ - ٥ .

وفوق هذا فإن لهم مهمة ايصال هدي الله تعالى إلى رسله الكرام في الأرض لصالح البشر واجتناب الفساد والشر . وقد اختص الله سبحانه وتعالى (جبريل) عليه السلام منهم لحمل الوحي إلى جميع الأنبياء والرسل .
قال تعالى : ﴿وانه لتنزيل رب العالمين ، نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين﴾^(١) .

رابعاً : جبريل عليه السلام ملك الوحي

جبرائيل معناه عبدالله ، فقد ورد عن ابن عباس قوله : (إنما كان قوله جبرائيل كقوله عبدالله وعبدالرحمن ، وقيل جبر : عبد ، وايل : الله وبالإضافة تصبح جبرائيل ، عبدالله ، كما ذكرنا أن اسم جبرائيل في الملائكة خادم الله)^(٢) .

وجاء في لسان العرب : (جبريل : جبرل : وجبرين وجبرئيل ، كله اسم روح القدس عليه الصلاة والسلام ، وقال ابن جني وزن جبرئيل فعلئيل والهمزة فيه زائدة لقولهم جبريل)^(٣) فجبريل هو روح القدس عليه السلام^(٤) وهو ملك شريف حسن الخلق ذو مكانة رفيعة مسموع القول في الملأ الأعلى من سادة الملائكة واشرافهم ، انتخبه الله عز وجل لتأييد رسله بتعاليمه الإلهية قال تعالى : ﴿نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين﴾^(٥) .

(١) سورة الشعراء : الآية ١٩٢ - ١٩٤ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير : الإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي ج ١ ص ١٣٧ ، ط ١ ، عام ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م .

(٣) لسان العرب : ج ١١ ص ٩٩ .

(٤) بالجمع بين الروايتين في قول الرسول لحسان ابن ثابت ، الأولى قوله (اللهم أيد حسان بروح القدس كما نافع عن نبيك) ، والثانية قوله لحسان : (أهجم أو هاجم - وجبريل معك) يتضح أن جبريل هو روح القدس ، انظر مختصر تفسير ابن كثير : ج ١ ص ٨٦ .

(٥) سورة الشعراء : الآية ١٩٢ .

صاحب قوة ودرجة رفيعة عند الله تعالى ، قال عز وجل : ﴿ أنه لقول رسول كريم ، ذي قوة عند ذي العرش مكين ، مطاع ثم أمين ﴾^(١) .

وقال تعالى : ﴿ علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى ﴾^(٢) فهو ملك الوحي المكلف لتبليغ أوامر الله عز وجل للرسل والأنبياء .

خامساً : الوحي في الإسلام

لبيان كيفية تبليغ وحي الله تعالى لأنبيائه ورسله الكرام ، سأعرض لأنواع الرسائل السماوية في عقيدتنا الإسلامية ، لمقابلتها بتصورات اليهود المنحرفة في ذلك .

فالرسالات السماوية نوعان :

١ - إما أن تكون الرسالة وحيا ليس بكتاب ، كالوحي المنزل على إسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط ، فلا نعلم لهم كتباً على وجه التعيين .

٢ - أو تكون الرسالة وحيا بكتاب وهو قسمان .

أ - كتاب ينزل مكتوباً من السماء .

ب - كتاب ينزل تلاوة ومشافهة^(٣) .

والوحي لغة : (الاشارة والكتابة والرسالة والإلهام والكلام الخفى وكل ما ألقينته إلى غيرك)^(٤) .

(١) سورة التكوين : الآية ١٩ - ٢١ .

(٢) سورة النجم : الآية ٥ ، ٦ .

(٣) الرسل والرسالات : د / عمر سليمان أشقر ص ٢٣٠ مكتبة الفلاح ، الكويت ، ط ٢ ، عام ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .

(٤) لسان العرب : ج ١٥ ص ٣٧٩ .

وهو : (يطلق على التفهيم وعلى الاعلام بالشئ في خفاء سواء كان هذا التفهيم والإعلام بكلام أم بكتابة أم بإشارة أم بالهام أم برؤيا)^(١) .

والوحي في الشرع أن أريد به المعنى المصدري فهو : (اعلام الله أنبياءه بما يريد أن يبلغه اليهم من شرع أو كتاب بواسطة أو بغير واسطة)^(٢) وأن أريد به الشئ الموحى به .

عرف بأنه : (ما أنزل الله عز وجل على أنبيائه وعرفهم به من أنباء الغيب والشرائع والأحكام ، ومنهم من أعطاه كتابا ومنهم من لم يعطه)^(٣) .

وقد كان وحي رسالة الله عز وجل للرسول محمد ﷺ قسمين :

القسم الأول : يوحى به على أنه كلام الله تعالى أي كلماته فاللفظ والمعنى لله عز وجل كما في القرآن الكريم .

القسم الثاني : الأمور الشرعية التي يوحى الله بها إلى النبي ﷺ ليبينها للناس ، فالمعنى بوحي من الله تعالى والعبارة فيها للنبي ﷺ كما في السنة النبوية^(٤) .

وسنة الله عز وجل في تبليغ كلامه ورسالاته للرسول من خلال كيفيات

ثلاث :

١ - وحي في النفس مباشرة فيعرف أنه من عند الله عز وجل ، كالقاء المعنى في قلب النبي ، وقد يعبر عنه بالنفث في الروع والمراد به هنا الإلهام إما في اليقظة أو في المنام .

(١) تبسيط العقائد الإسلامية : الشيخ محمد أيوب ص ١٤٨ مكتبة الثقافة العربية ، الكويت .

(٢) الوحي المحمدي : محمد رشيد رضا ص ٤٤ ، ٤٥ ، المكتب الإسلامي بيروت ، ط ٩ عام ١٣٩٩ هـ ، ١٩٧٩ م .

نقلا عن رسل التوحيد ، وانظر الظاهرة القرآنية : بني مالك ترجمة عبدالصبور شاهين ص ١٧٠ .

(٣) عصمة الأنبياء : د . محمد أبو النور الحديدي ، هامش ص ٢٥ مطبعة الأمانة ، ١٣٩٩ هـ ، ١٩٧٩ م .

(٤) انظر محاضرات في النصرانية : محمد أبو زهرة ص ١١٧ طبع ونشر الرئاسة العامة للدعوة والإرشاد ، الرياض . ط ٤ .

ومن الإلهام في اليقظة قول الرسول ﷺ : « أن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها وأجلها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب »^(١) .

ومن الإلهام في النوم رؤيا الأنبياء ، كرؤيا سيدنا إبراهيم عليه السلام أنه يذبح ولده إسماعيل .

قال تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم عليه السلام : ﴿ يابننى انى ارس فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى ﴾^(٢) .

٢ - وحي من وراء حجاب ، كما كلم الله موسى عليه السلام ، قال تعالى : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بأذنه ما يشاء أنه عليم حكيم ﴾^(٣) .

٣ - وحي بارسال الله عز وجل الملك المكلف بالوحي وهو جبريل عليه السلام بما يشاء إلى رسله بأحد الطرق الآتية :

أ - أن يظهر له في صورته الحقيقية التي خلق عليها ، مثل ظهور جبريل لرسول الله ﷺ مرتين ، مرة في الأرض في غار حراء^(٤) ومرة في السماء حين أسري به إليها عند سدرة المنتهى^(٥) .

(١) تفسير ابن كثير : ج ١ ص ٢١٥ تفسير الآية (٥١) من سورة الشورى .

(٢) سورة الصافات : جزء من الآية ١٠٢ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٥١ .

(٤) اقرأ سورة النجم : الآية ٤ - ١١ .

(٥) اقرأ سورة النجم : الآية ١٤ .

ب - أن يتمثل في صورة بشرية كهيئة رجل يخاطب الرسول ويعي منه ما يقول كما جاء في حديث جبريل^(١) وهذا أسهل ما يكون من طرق الوحي على النبي ﷺ .

ج - أما أن يحدث تغير وتهيؤ في شخص رسول الله ﷺ في نفسه ، كأن يغشى عليه أو يتفصد عرقا في اليوم البارد بسبب تنزل الملك عليه بالوحي الآلهي .

(١) تم تخريج الحديث ص ٧٧ من مبحثنا .

المبحث الثاني

عقيدة اليهود في الملائكة

- أولاً : الإقرار بالملائكة عند اليهود .
- ثانياً : انحراف عقيدة اليهود في الملائكة .
- ثالثاً : عقيدة الوحي في أسفار اليهود .
- رابعاً : موقف اليهود من جبريل عليه السلام .

عقيدة اليهود في الملائكة

واقع الدراسة يحتم علينا التوقف عند جوانب عديدة وأطراف مختلفة في عقيدة اليهود للملائكة والتي تتباين بعضها وقد يتفق البعض الآخر منها وعقيدتنا الإسلامية . لذا سأولى تفصيل هذا الموضوع في مختلف جوانبه التي عرضتها في عقيدة الإسلام . باستخراج أوجه التباين والاتفاق التي قد تربط بيننا في العقيدة لتظهر لنا الصورة التي رسمها اليهود للملائكة جلية واضحة .

وإذا كنا بصدد الحديث عن الملائكة في عقيدة اليهود فلا بد من الرجوع إلى النصوص الواردة في كتبهم المقدسة من أسفار العهد القديم والكتب المترجمة عن التلمود(*) .

أولاً : الاقرار بالملائكة عند اليهود

تؤمن اليهود بوجود الملائكة ولهم بعض صفات وأحوال تتفق مع عقيدة الإسلام مع ما يشوبها من الانحراف وسأعرض لأسمائها والقابها وبعض ما ورد عن أحوالها كما يلي :

١ - تعريف بالملائكة عند اليهود .

٢ - الاقرار ببعض صفات الحق للملائكة عند اليهود .

١ - تعريف بالملائكة عند اليهود :

جاء في تفسير كلمة ملاك في قاموس الكتاب المقدس : (الكلمة الأصلية في كل من العبرانية واليونانية المترجمة بملاك يراد بها الرسول ، وهكذا ترجمت في بعض المواضع حيث تشير إلى أناس لا إلى أرواح

(*) التلمود المصدر الثاني لمعتقدات اليهود الدينية وسيأتي الحديث عنه .

سماوية ... غير أنه في أكثر الأماكن يشار بها إلى أرواح سماوية مرسله للخدمة^(١) .

وعلى هذا فإن كلمة ملاك عند اليهود قد يشار بها إلى أناس من البشر فتستعمل في النادر لهذا الغرض كما جاء في قاموس الكتاب المقدس والشاهد على ذلك : (فأرسل داود رسلا إلى أهل يابيش جلعاد)^(٢) إذ أن رسلا ترجمت أصلا عن كلمة ملاك^(٣) كما قد يشار بها إلى أرواح سماوية إذ تستعمل في الغالب لهذا الغرض والشاهد على ذلك النص المترجم الذي يذكر : (وإذا بملاك قد مسه وقال قم وكل)^(٤) وقد وردت لفظ كلمة (ملاك) في أسفار العهد القديم بصورة كبيرة ، فمواضعها متعددة ، تذكر أحيانا مفردة وتضاف أحيانا أخرى ومن أمثلة ذلك :

١ - استعمالاتها مفردة جاء ذكرها مثل : (ملاك ، ملاكا ، الملاك ، ملاكان ، ملاكين ، الملائكة)^(٥) .

٢ - استعمالاتها مضافة : جاء ذكرها أحيانا مضافة إلى الضمير وأحيانا إلى غيره .

أ - استعمالاتها مضافة إلى الضمير مثل : (ملاكه ، ملاكى ، ملائكته)^(٦) .

(١) ص ٩٢١ .

(٢) صموئيل الثاني ٢ : ٥ .

(٣) انظر قاموس الكتاب ص ٩٢١ .

(٤) الملوك الأول ١٩ : ٥ .

(٥) انظر فهرس الكتاب المقدس د . جورج يوسف ص ٥٥٧ - ٥٥٨ ، منشورات مطبعة المشعل ، إشراف رابطة الكنائس الانجيلية في الشرق الأوسط - بيروت ، ط ٥ للاستدلال على مواضع النصوص التي وردت بها .

(٦) انظر نفس المصدر : ص ٥٥٨ .

ب - استعمالاتها مضافة لغير الضمير مثل : (ملاك العهد ، ملاك الرب ، ملاك حضرته)^(١) .

أسماء الملائكة وألقابها :

كما وردت في أسفار اليهود بعض الأسماء للملائكة وهي كما جاءت في قاموس الكتاب المقدس : (جبرائيل ، ميخائيل ، روفائيل ، اورئيل ، صورئيل ، كمونيل ، يوفئيل ، صدقئيل)^(٢) .

وقد جاء ذكر البعض الآخر عن التلمود : (متياترون ، امبائيل ، جركيمو)^(٣) .

وهناك جملة أخرى من الملائكة لا يعرفها إلا الحاخامات . كما تعتقد اليهود بأن الكروبيم^(*) والسرافيم^(**) فرقتان من الملائكة لها أجنحة وأوصاف غريبة^(٤) .

(١) انظر نفس المصدر والصفحة .

(٢) قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٢١ .

(٣) انظر التلمود ، تاريخه وتعاليمه : ظفر الإسلام ص ٧٩ : ٨١ .

(*) الكروبيم : (صيفة الجمع العبرية أو (كربيون) صيفة الجمع العربية ، ملائكة يرسلون من قبل الله أو يقيمون في حضوته تعالى) قاموس الكتاب المقدس : ص ٧٧٩ وتنسب اليهود صنع تماثلي الكروبيين للذين على غطاء تابوت العهد لموسى بطلب من الرب تعالى انظر خروج ٢٥ : ٧١ : ٢٢ وحزقيال ٣٧ : ٦ : ٩ وهذا يتعارض مع ما جاء في الوصايا العشر التي نهى فيها الرب موسى وقومه عن صناعة التماثيل . فكيف يأمره بصناعة ذلك انظر تثنية ٤ : ١٣ .

(**) السرافيم : كلمة عبرية يغلب أن تكون معناها (كائنات مشتعلة) أو ربما كان معناها (شرفاء) وهي صيفة الجمع ، ولم ترد إلا في نبوءة اشعيا تسمية للأرواح التي كانت تخدم عرش الرب ، وأنها نوع ثاني كالكروبيم من الملائكة الذين يخدمون الله يرنمون ويرددون تمجيدا للإله (قدوس قدوس) انظر اشعيا ٦ : ٢ : ٤ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٤٦١ - ٤٦٢ .

(٤) المصدر السابق : ص ٩٢١ .

وتلقب الملائكة عند اليهود بجند الإله^(١) ، خدام الرب^(٢) ويزعمون أنهم أبناء الإله^(٣) .

ويبدو التناقض واضحاً في هذه الألقاب فمن كان أبناً للإله على زعمهم فلا بد أن تكون له خصائصه الإلهية فلا يكون خادماً ولا جندياً .
الاقرار ببعض صفات الحق للملائكة :

أشار قاموس الكتاب المقدس إلى أن معرفة هذه الذوات مقصورة على الوحي ، إنما يستفاد من مواضع ذكرها أنهم طاهرون وعالمون يأتون بخدماتهم في كل عصر ، وأعدادهم هائلة^(٤) ، يمتازون بالقوة^(٥) والسرعة^(٦) .
والملائكة مع كل ما لهم من المجد والبهاء فإنهم غير جديرين بالعبادة^(٧) .
ثانياً : انحراف عقيدة اليهود في الملائكة :

لقد أنكرت فرقة الصدوقيين من اليهود وجود الملائكة ، فقد جاء في قاموس الكتاب المقدس : (الصدوقيون فرقة صغيرة ... انكروا وجود الملائكة والأرواح ...) ^(٨) .

-
- (١) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٢٧٤ والاستدلال على مواضع نصوص ذلك انظر يشوع ٥ : ١٤ نحميا ٩ : ٩ ، اشعيا ٢٤ : ٢١ ، دانيال ٨ : ١١ وانظر فهرس الكتاب المقدس ص ١١٣ .
(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ٣٣٨ وراجع مزامير ١٠٣ : ٢١ و ١٠٤ : ٤ .
(٣) المصدر السابق : ص ١٠٩ وراجع مزامير ٢٩ : ١ و ٨٩ : ٦ ، أيوب ١ : ٦ و ٢ : ١ ، ٢٨ : ٦ - ٧ .
(٤) الملوك الأول : ٢٢ : ١٩ ، مزامير ٦٨ : ١٧ ، دانيال ٧ : ١٠ .
(٥) مزامير ١٠٣ : ٢٠ .
(٦) قضاة ١٣ : ٢٠ و اشعيا ٦ : ٢ .
(٧) قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٢١ بتصرف يسير .
(٨) قاموس الكتاب المقدس ص ٥٣٩ .

كما أشار إلى هذا الدكتور حسن ظاظا بقوله عنهم : (هذه الطائفة تمتاز بأنها ... وتتكبر وجود الملائكة والشياطين)^(١) وهذا الإنكار بوجود الملائكة كفر بهم وهو كفر بالإيمان بالله تعالى .

أما من آمن منهم بها فقد انحرفوا في تصوراتهم لمادة خلقها كما نسبوا لها من الصفات والأحوال ما يتعارض مع الحق الذي جاء عنها وسنقف على ذلك كما يلي :

١ - الانحراف في مادة خلق الملائكة عند اليهود .

٢ - الافتراء في صفات الملائكة عند اليهود .

٣ - وظائف الملائكة .

١ - الانحراف في مادة خلق الملائكة عند اليهود :

تزعّم مؤمنوا اليهود بالملائكة بأنهم خلقوا من النار الملتهبة وهم نوعان :

النوع الأول : خالدون لا يطرأ عليهم الموت ، وقد خلقوا في اليوم الثاني من أيام الخليقة^(*) .

النوع الثاني : زائلون يطرأ عليهم الموت وهم قسمان :

القسم الأول : يموتون بعد الفترة التي قدرت لهم للعيش وقد خلقوا في اليوم

(١) الفكر الديني الإسرائيلي (أطواره ومذاهبه) : حسن ظاظا ص ٢٥٩ الناشر مكتب سعيد رأفت ١٩٧٥ وانظر مقارنة الأديان : أحمد شلبي ص ٢٣٠ .

(٢) مزامير ١٠٤ : ٤ .

(*) لم تشر قصة الخليقة في تورا اليهود إلى ذلك ، فقد كان عمل اليوم الثاني تنظيم السموات وفصلها عن سطح الأرض بواسطة الجلد انظر تكوين ١ : ٦ - ٨ . وهذا من تضارب كتبهم وتناقضها بعضها البعض .

الخامس(*) ومعنى هذا أن خلقهم سابق على خلق الإنسان الذي يثبتونه في اليوم السادس^(١) .

القسم الثاني : يموتون في يوم خلقهم بعد أداء مهمتهم من الترتيل والتسبيح وقد خلقوا من النار ونص ذلك .

(الملائكة قسمان : من لا يطراً عليه الموت وهو الذي خلق في اليوم الثاني ومن يطراً عليه الموت وهو قسمان أيضا ، من يموت بعد مكثه زمنا طويلا قدر له في الحياة بأجله ، وهو الذي خلق في اليوم الخامس ، ومن يموت في يوم خلقه بعد أن يرتل لله ، ويقراً التلمود ، ويسبح التسابيح وهو الذي خلق من النار ، وقد أهلك الله منهم جيشا جرارا بواسطة احراقهم بطرف أصبعه الخنصر ، ويخلق الله كل يوم ملكا جديدا عند كل كلمة يقولها فهؤلاء الملائكة يأتون إلى عالم الوجود بسرعة كما يخرجون منه)^(٢) .

ويتضح من مجموع ما سبق أن الملائكة : خلقت من النار .

وأنهم خلقوا قبل الإنسان إذ كان خلقه في اليوم السادس وهم قسمان : خلق بعضهم في اليوم الثاني والبعض الآخر خلق في اليوم الخامس . وبعضهم خالد لا يموت والبعض الآخر يطراً عليه الموت .

وهذا الزعم في أصل مادة خلق الملائكة من النار ووصف بعضهم بعد الموت افتراء وكذب لأنهم خلقوا من النور بينما الجان هي المخلوقة من النار .

(*) لم تشر قصة الخليقة أيضا إلى هذا ، إنما ارتبط العمل فيه بخلق الحياة في الماء والهواء كالزحافات والتنانين والطيور . انظر تكوين ١ : ٢٠ - ٢٣ .

(١) انظر تكوين ١ : ٢٦ - ٢٨ .

(٢) الكنز المرصود في قواعد التلمود : ص ٥٢ .

٢- الافتراء في صفات الملائكة عند اليهود :

ترمى اليهود الملائكة بصفات البشر ، حيث يعتقدون بأنهم يأكلون ويشربون ، ويرتاحون ، ولهم القدرة على التشكل بهيئة البشر وغير ذلك من الأشكال العجيبة !! ويصفونهم بالذكورة والأنوثة وأنهم ذرية لله تعالى ، يتزاوجون ويتناسلون ، كما يعتقدون بالوهمية بعضهم ويرون في البعض الآخر أنهم وسائط وأرباب من دون الله تعالى فيجعلون لهم من التأثير والأمر شيئاً ، وقد مال بعض اليهود إلى قول الفلاسفة في الملائكة فزعموا كزعمهم بأنها عقول ونفوس مجردة ، وقد نسبوا لهم الصلاح والفساد ، فمنهم الصالحون الطائعون ، ومنهم الأشرار الحسده . وفيما يلي تفصيل ذلك بشواهد .

١- الحاجة إلى الأكل والراحة :

تعتقد اليهود أن للملائكة خبزا وهو (المن) الذي أنزله عز وجل طعاما لليهود من السماء يسمونه بـ (بر السماء) أو (خبز السماء) .

فقد جاء في انزال المن على الاسرائيليين : (وامطر عليهم منا للاكل وبر السماء أعطاهم ، أكل الإنسان خبز الملائكة)^(٥) .

ولا يمتنعوا عن طعام أهل الأرض من الزبدة واللبن ولحم العجول مما قدمه إبراهيم عليه السلام إليهم كما يزعمون : (وظهر له الرب عند بلوطات

(١) انظر ص ١٥٢ .

(٢) سورة الرحمن : الآية ٢٧ .

(٣) سورة الفتح : الآية ٥ .

(٤) سورة البينة : جزء من الآية ٦ .

(٥) مزامير ٧٨ : ٢٤ ، ٢٥ .

ممرًا وهو جالس في باب الخيمة وقت حر النهار فرفع عينيه ونظر وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه ، فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض . وقال ياسيد إن كنت قد وجدت نعمة في عينيك فلا تتجاوز عبدك ليؤخذ قليل ماء ، واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت الشجرة ، فأخذ كسرة خبز فتسندون قلوبكم ثم تجتازون . بأنكم قد مررتم على عبدكم فقالوا هكذا نفعل كما تكلمت . فأسرع إبراهيم إلى الخيمة إلى سارة وقال اسرعى بثلاث كيلات دقيقًا سميدًا اعجنى واصنعى خبز ملة ، ثم ركض إبراهيم إلى البقر وأخذ عجلًا رخصًا وجيدًا وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله ، ثم أخذ زبدًا ولبنا والعجل الذي عمله ووضعها قدامهم وإذا كان واقفًا لديهم تحت الشجرة أكلوا ... وانصرف الرجلان من هناك وذهبوا نحو سدوم ، وأما إبراهيم فكان لم يزل قائمًا أمام الرب^(١) .

ويذهب الملكان إلى لوط عليه السلام ويأكلان عنده كذلك ويطلبان الراحة لولا تجمع رجال سدوم على منزل لوط يطالبون ضيفيه : (فجاء الملكان إلى سدوم مساءً وكان لوط جالسًا في باب سدوم ، فلما رآهما لوط قام لاستقبالهما وسجد بوجهه إلى الأرض . وقال ياسيدى ميلا إلى بيت عبدكما وبيتنا واغسلا أرجلكما ثم تبران وتذهبان في طريقكما . فقالا لا بل في الساحة نبيت . فالح عليهما جدا فمالا إليه ودخلا بيته ، فصنع لهما ضيافة وخبز فطيرا فأكلا . وقبلما اضطجعا أحاط بالبيت رجال المدينة رجال سدوم . من الحدث إلى الشيخ كل الشعب من أقصاها ..)^(٢) .

(١) تكوين ١٨ : ١ - ٢٢ .

(٢) تكوين ١٩ : ١ - ٤ .

ويتضح من هذا النص تعب الملائكة وحاجتهم للاستراحة والاعتزال وجوعهم وأكلهم مع الإله فهل يتصور العقل السليم حاجة الإله إلى الأكل والشرب والاعتزال والراحة؟! فإن تصورته اليهود هنا كما تصورته في استراحة الرب سابقا بعد خلق الكون فلا عجب في أن يتصوروا حاجة الملائكة إلى ذلك أيضا .

ب - القدرة على التشكل والظهور :

أثبت اليهود قدرة الملائكة على التشكل والظهور وجعلوا إمكان رؤيتهم للأنبياء ولغيرهم من الناس على حد سواء ، على هيئة البشر أو غير ذلك كالظهور في شخص مخلوق آخر يقف بين السماء والأرض يستل سيفه ، أو في هيئة عجيبة جعلوها للكروبيم والسرافيم حملة العرش كما يذكرون .

ومن ذلك : ظهورهم على هيئة البشر وكان في قصة ضيوف إبراهيم التي ذكرناها سالفا^(١) ، وقد ظهر ملاك لحزقيال على نفس الهيئة كرجل من البشر^(٢) ، بينما رأى داود ملاك الرب واقفا بين الأرض والسماء وسيفه مسلول بيده وممدود على أورشليم^(٣) .

وكذلك رآه أرناؤ وبنوه الأربعة فاختبأوا منه^(٤) ، وكذا بلعام وحمارة^(٥) ويشوع^(٦) أما ظهور الكروبيم لحزقيال ، فيذكرون وصفا عجيبا عنه .

(١) انظر تكوين ١٨ : ١ - ٢٢ .

(٢) انظر حزقيال ١٠ .

(٣) انظر أخبار الأيام الأول ٢١ : ١٦ .

(٤) انظر أخبار الأيام الأول ٢١ : ١٦ واختبأؤهم دليل على شدة رهبة المنظر عليهم وأنه فوق تحملهم .

(٥) انظر عدد ٢٢ : ٢٢ .

(٦) انظر يشوع ٥ : ١٤ .

فقد كان لكل واحد أربعة أوجه وجه إنسان ووجه أسد لليمين ووجه ثور ووجه نسر من الشمال ، ولها أربعة أجنحة متصلة كل واحدة بأختها وأرجلها قائمة ، وأقدام أرجلها كأقدام أرجل العجل ولها أيد كأيدي الإنسان تحت أجنحتها وعلى جوانبها الأربعة ، وتتجه وجوها وأجنحتها إلى جوانبها الأربعة ولا تدار عند سيرها ، وهي تلمع كمنظر النحاس اللامع في وسط النار^(١) أما السرافيم فقد وصفها اشعيا بأن لهم وجوها وأيدي وأرجلا وأجنحة ، ولكل منهم ستة أجنحة ، باثنين يغطى وجهه وباثنين يغطى رجليه وباثنين يطير ، وذلك لأنه لا يستحق أن يرى وجه الله ولأنه لا يريد أن يرى الله رجليه^(*) ، ولأنه يطير ليصنع مشيئة الله^(٢) .

وظهور الملائكة على هيئة البشر أمر وارد في الإسلام كظهورهم لنبي الله إبراهيم عليه السلام على هيئة البشر^(٣) ، وظهور جبريل لمريم عليهما السلام^(٤) وظهوره لرسول الله ﷺ ولصاحبته رضوان الله عليهم أجمعين في حديث الإيمان .

فلا عجب من ذلك ، أما ظهورهم على حقيقتهم أو غير ذلك ، فما ثبت قط لغير الرسول ﷺ لرهبة المنظر وشدة الرعب من ذلك فهو وحده عليه الصلاة والسلام رأى جبريل على هيئته الملائكية : (إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين ، رأيته منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض)^(٥) على الرغم من تهئية الله

(١) انظر حزقيال ١ : ٥ - ١٢ . وقابل حزقيال ١٠ : ٢٠ - ٢٢ .

(*) وهذا مما يدل على تمام جهلهم بأحاطة علم الله تعالى بكل شئ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٤٦١ .

(٣) كما جاء ذلك في سورة هود : الآية ٧٠ .

(٤) سورة مريم : الآية ١٧ .

(٥) صحيح مسلم ج ١ ص ١٥٩ ، صحيح البخاري ج ٤ ص ٨٣ ، وانظر تفسير ابن كثير ج ٤ ص

عز وجل لأنبيائه صلوات الله عليهم أجمعين تهيئة خاصة^(١) دون البشر فيربط على قلوبهم لأمر كهذا فأما رسول الله ﷺ فقد ارتعد خوفا ورعبا قائلا زملوني زملوني لرؤية جبريل على هيئته التي خلق عليها فالعجب كل العجب مما ذهب إليه اليهود في تصوراتهم لظهور الملائكة على غير هيئة البشر لغير الأنبياء واستطاعتهم لرؤية ذلك دون وجل أو خوف والأعجب ظهورهم بأوصاف عجيبة وغريبة تفوق إدراك العقل البشرى لها وتجعله حائرا مندهشا بالوقوف أمامها .

جـ- نسبة الملائكة لله تعالى :

قال تعالى : ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ، ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون ، سبحان الله عما يصفون ، إلا عباد الله المخلصين﴾^(٢) ذكر ابن جرير في تفسير هذه الآية الكريمة أن اليهود زعمت زواج الله تعالى تبارك من الجن وتناسل الملائكة منهما ثمرة زواجهما فقال : (قال اليهود أن الله تبارك وتعالى تزوج إلى الجن ، فخرج منهما الملائكة ، قال سبحانه سبحانه نفسه)^(٣) .

ولم يذكر مقاله اليهود عن الملائكة هل هن بنات أم ذكور ، ولعلمهم يزعمون بذكوريتهم ، إذ نص توراتهم في سفر التكوين ينسب لله تعالى ذرية من الملائكة هبطت إلى الأرض وتزوجت من نساء الأرض وتناسل منهم الجبابرة .

وهذا نصه : (وحدث لما ابتدأ الناس يكثر على الأرض وولد لهم بنات إن أبناء الله أو بنات الناس إنهن حسنات ، فاتخذوا لأنفسهم نساء من كل ما

(١) بدليل قوله تعالى : ﴿ولتصنع على عيني﴾ سورة طه : الآية ٢٩ .

(٢) سورة الصافات : الآيتان ١٥٩ - ١٦٠ .

(٣) تفسير الطبري : ج ١٢ ص ١٠٨ .

اختاروا ... وبعد ذلك أيضا إذ دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولادا، هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر نوا اسم^(١) .

فالملائكة هي التي تلقب بأبناء الله عند اليهود كما رأينا سابقا ، ويتردد هذا اللقب في مواضع كثيرة^(٢) .

وقد قال صاحب كتاب اليهود بين الدين والتاريخ في ذلك : (لم تميز العقيدة الدينية عند القوم الفرق بين الخلق والخير والخلق الشرير ، فالشيطان يحضر بين يدي الله على الأرض مع الملائكة ، والملائكة الكائنات العلوية بكل صفاتها وطبقاتها تهبط إلى الأرض لتعاشر الناس من جماعات اسرائيل وخاصة البنات)^(٣) .

وهنا نلمس انحراف عقيدة اليهود في الملائكة فيما ينسبونه لهم من الذكورية والزواج والتناسل وهذا أمر لا يعقل وليس ثمة دليل عليه من الوحي الذي هو المصدر الوحيد لمعرفة الغيب وأحوال الكائنات الغائبة عنا كالملائكة ، كما أن هذا الوصف يتعارض مع الهدف الذي خلق الله الملائكة لأجله رسلا وجنودا وسفرة له عز وجل إلى الإنس والجن . فما كان ذلك إلا للمخلوق الذي خلقه تعالى للابتلاء والامتحان في الحياة الدنيا كالإنس والجن بخلاف الملائكة الذين خصهم سبحانه وتعالى لعبادته فقط .

(١) تكوين ٦ : ١ - ٤ .

(٢) أيوب ٦ : ١ وقابله ب ٢ : ١ ، ٧ : ٣٨ ، ٧ : ٣ ، ٢٥ : ٢٩ ، ١ : ٨٩ ، ٦ :

(٣) صابر طعيمه : ص ٥٣٨ - ٥٣٩ شركة الطباعة الفنية المتحدة مكتبة النهضة المصرية القاهرة ط ١ ،

١٩٧٢ م وانظر اختلافات في تراجم الكتاب المقدس ص ٢٧ لواء أحمد عبدالوهاب الناشر مكتبة

وهبه دار التوفيق النموذجية القاهرة ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

د - الوهية الملائكة :

زعمت اليهود ربوبية الملك (صند لفون) خادم التاج الذي في رأس معبودهم وقد أطلقوا عليه اسم الرب الصغير ، وقاموا بعبادته في العشر الأوائل من أكتوبر^(١) .

كما ابتدعوا عبادات لم يأذن الله بها كدعاء الملائكة والانبياء والصالحين في قبورهم للاعتقاد بأنهم وسائط وأرباب من دون الله تعالى ، يسألونهم جلب المنافع ودفع المضار وغفران الذنوب وتفريج الكرب^(٢) .

هـ - الملائكة خيال موجود في الأذهان عند بعض اليهود :

انحرف بعض اليهود في تصورهم للملائكة إلى قول طوائف الفلاسفة^(*) وأنها عقول أو نفوس مجردة ، لا حقيقة لها في الخارج ، وإنما هي من قبيل الخيالات التي يراها سائر البشر إلا أن الأنبياء تبلغ قوة التخيل لديهم درجة كبيرة وكاملة جدا بحيث ترسم أشياء وأشكال محسوسة عجيبة في أنفسهم فيتخيلون رؤيتها وسماع خطابها لهم سواء في وقت النوم أو اليقظة^(٣) يزعمون أنها الملائكة .

(١) انظر ص ٩٢ من فصل عقيدة اليهود في توحيد الألوهية .

(٢) انظر ص ١٣٢ - ١٤١ من الفصل الأول من هذه الدراسة .

(*) وهذا تصور بعض الفلاسفة الإسلاميين الذي ذكرناه بالمتن .

(٣) انظر النجاة : الحسين بن علي بن سينا ص ١٦٧ - ١٦٨ مطبعة السعادة مصر ، ط ٢ عام

١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م وانظر آراء أهل المدينة الفاضلة أبي نصر الفارابي ص ٩٣ - ٩٤ قدم له

وحققه الدكتور البير نصر بن نادر ، المطبعة الكاثوليكية بيروت وانظر تهافت التهافت : القاضي أبو

الوليد بن رشد : تحقيق الأستاذ الدكتور سليمان دنيا ، مطابع دار المعارف بمصر ، ط ٢ ، سنة

١٩٦٩ م .

وقد نقل اسبينوزا نظرة ابن ميمون (*) اليهودى عن الملائكة وغيره ممن ساروا على نهجه فقال : (يكشف الله عن غضبه على داود فيريه ملاكا قابضا سيفا بيده ، وقد حدث ذلك أيضا لبلعام ، صحيح أن ابن ميمون وآخرين يرون أن هذه القصة ليست إلا مجرد حلم وكذلك كل القصص التي تروى ظهور ملك ، مثل قصة مانويه وقصة إبراهيم عندما رأى في منامه أنه يذبح ابنه ، وينكرون أن يكون أى إنسان قد استطاع رؤية ملك بعينين مفتوحتين ، ولكن هذا الرأى مجرد ثرثرة ، لقد كان همهم تأويل الكتاب ليستخلصوا منه ترهات أرسطو (**)) وتخييلاتهم الخاصة ، وهى فى رأى أكثر المحاولات مدعاة للسخرية) (١) .

كما سجل ابن كمونه اليهودي تصور حكماء وفلاسفة اليهود في الملائكة بقوله : (قالت الحكماء أن الصور التي يراها الأنبياء من الملائكة وغيرهم هى من قبيل الأحلام الصادقة التي يراها غيرهم في حالة النوم . وإنما يختلف

(*) موسى بن ميمون : من كبار اليهود ، وأحد أحفاد الحاخام يهوذا هاناسي الذي أسس المشناه . ولد ابن ميمون في مدينة قرطبة بالأندلس في ٣٠ مارس عام ١٢٣٥ م عين راهبا في كنيس قرطبة وهو لا يزال شابا .

وقد سمي هذا العالم لدى العرب بأبى عمران موسى بن ميمون عبيد الله كما قيل أن موسى ابن ميمون قد اعتنق الإسلام ولا يوجد في الكتب اليهودية والمراجع الأخرى ما يثبت هذا الرأى ، ولا غرو ، فإنه ليس من مصلحة اليهود التشهير بإسلامه ، لأن ابن ميمون من أكبر علمائهم وأجل مفكرهم ، حتى أنهم يشبهونه بموسى النبي (عليه السلام) قائلين : « من موسى إلى موسى لم يظهر واحد كموسى » وقد توفي موسى بن ميمون سنة ١٢٠٤ وهو في السبعين من عمره : انظر التلمود تاريخه تعاليمه ظفر الإسلام خان ص ٩٦ - ٩٧ نقلا عن دائرتى المعارف اليهوديتين مادة : (MAIMANODES) .

(**) أرسطو : (٢٨٤ - ٣٢٢ ق . م) فيسوف يونانى تتلمذ على أفلاطون وعلم الاسكندر الأكبر وأسس اللوقيون ، ألف (الأورغانون) في المنطق وكان لارسطو أثر في الفلاسفة الإسلاميين فلقبوه بالمعلم الأول والفارابى هو المعلم الثانى (الموسوعة العربية الميسرة : ج ١ ص ١١٧) .

(١) رسالة في اللاهوت والسياسة : اسبينوزا ص ١٣١ ، ترجمة وتقديم حسن حنفى ومراجعة فؤاد زكريا ، الهيئة المصرية ، ١٩٧١ م .

ذلك بالشدة والضعف . فالأنبياء تبلغ قوة ذلك فيهم إلى حد اليقين وعدم الارتياب ... بخلاف غيرهم^(١) .

و - الصلاح والفساد في الملائكة :

قال الحاخام ميماء نود : (« الأجرام السماوية » هي صالحو الملائكة تراهم يعقلون ويفهمون)^(٢) .

وهذا القول يرتبط معناه من جانب بالفلسفة وقولهم بتعقل الأفلاك ، ويدل من جانب آخر على أن الملائكة نوعان : منهم الصالحون ومنهم الأشرار وقد ورد وصفهم بالصلاحية والطاعة لأوامر الإله في سفر المزامير : (باركوا الرب ياملائكته المقتدرين قدرة ، الفاعلين أمره عند سماع صوت كلامه)^(٣) .

كما قد ورد وصف الملائكة بالفساد والشر في سفر المزامير : (أرسل عليهم حمو غضبه سخطا ورجزا وضيقا جيش ملائكة أشرار)^(٤) وكلا الجانبين باطلان يتعارضان مع الحق الآتي :

أولاً : وصفهم أنهم أجرام سماوية وهو مخالف لحقيقة أمرهم .

ثانياً : وصفهم بأنهم أشرار إذ ليس فيه الأشرار ولا العصاة لله تعالى ، قال تعالى : ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤسرون ﴾^(٥) .

(١) تنقيح الملل الثلاث : سعد ابن منصور ابن كمونة اليهودي ص ١١ ، توزيع دار الأنصار ، المطبعة الفنية ، القاهرة .

(٢) الكنز المرصود في قواعد التلمود : د . روهلنج ص ٥٢ ، ترجمة يوسف حنا نصر الله ، بيروت ، ط ٢ عام ١٣٨٨ هـ .

(٣) مزامير ١٠٣ : ٢٠ .

(٤) مزامير ٧٨ : ٤٩ .

(٥) سورة التحريم : جزء من الآية ٦ .

ز - حسد الملائكة وجهلهم في عقيدة اليهود :

تجعل اليهود لأنفسهم منزلة تعلو منزلة الملائكة فقد جاء بالكنز المرصود : (أن الاسرائيلي معتبر عند الله أكثر من الملائكة)^(١) وتفهم الملائكة جميع اللغات غير أنه يستعصى عليهم فهم اللغة السريانية والكلدانية ، إذ يجهلونهم ويرجع سبب ذلك لأمر مهم وهو أنه يوجد لدى اليهود صلاة عديمة المثال يصلونها باللغة الكلدانية فتجهل الملائكة هذه اللغة حتى لا تحسد اليهود على صلاتهم تلك^(٢) .

٣- وظائف الملائكة عند اليهود :

حين يجوز اليهود على الملائكة الصلاح والفساد والخير والشر فلا بد أنهم ينسبون لهم أعمالا ووظائف تتناسب مع طبائعهم لهذا نجدهم يصفوونهم بفعل الخير وفعل الشر^(٣) .

١ - فعل الشر تحت طاعة الشيطان :

تعتقد اليهود بتخصص الملائكة في وظائفهم فمنهم ملائكة مهامها في الأرض كان يقوم بعضهم على الابار وبعضهم على الأنهار وبعضهم للتلال والجبال والبعض الآخر يعمل في طاعة الشيطان ويتنقل بين السماء والأرض على هواه^(٤) ولا شك أن عملهم في طاعة الشيطان وانتقالهم على أهوائهم من أعمال الشر التي يقومون بها خروجاً بها عن طاعة الله كما قد جاء في التلمود ما يلي : (بعضهم يخصص بالخير وبعضهم بالشر وبعضهم لبث المحبة

(١) الكنز المرصود : ص ٦٦ .

(٢) انظر نفس المصدر : ص ٥٣ .

(٣) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٩٢١ وقابله ص ٥٣٣ - ٥٣٤ وانظر أيوب ١ ، ٢٠ .

(٤) انظر اليهود بين الدين والتاريخ : د . صابر طعيمة ص ٢٤ .

والصلح وبعضهم لحفظ الطيور والأسماك والحيوانات المتوحشة ، وبعضهم مختص بصناعة الطب ، وبعضهم لمراقبة حركة الشمس والقمر والكواكب وتشغل الملائكة ليلا بيت النوم في الإنسان وتصلى لأجله نهاراً^(١) .

ومن وظائفها في فعل الخير المذكورة في أسفار العهد القديم بشواهدا :

ب - حراسة المؤمنين :

وينص على ذلك : (لأنه يوصى ملائكته بك لكي يحفظوك في كل طريقك على الأيدي يحملونك لئلا تصدم بحجر رجلك)^(٢) .

ج - إرشاد المؤمنين :

وينص على ذلك : (ها أنا مرسل ملاكا أمام وجهك ليحفظك في الطريق وليجيء بك إلى المكان الذي أعدته)^(٣) .

د - انتقاذ المؤمنين :

كانتقاذ دانيال من بئر الأسود وينص على ذلك : (ألهي أرسل ملاكه وسد أفواه الأسود فلم تضرني ، لأنني وجدت بريئاً قدامه)^(٤) .

وانتقاذ شدرخ وميشخ وعبد نغو من النار بعد رفضهم السجود لتمثال الذهب الذي نصب لهم ونص ذلك : (فأجاب نبوخذ نصر وقال تبارك إله شدرخ وميشخ وعبد نغو الذي أرسل ملاكه وأنقذ عبيده الذين اتكلوا

(١) الكنز المرصود : ص ٥٣ .

(٢) مزامير ٩١ : ١١ - ١٢ .

(٣) حزقيال ٢٣ : ٢٠ .

(٤) دافيا ٦ : ٢٢ .

عليه وغيروا كلمة الملك واسلموا أجسادهم لكي لا يعبدوا أو يسجدوا لإله غير
ألامهم^(١) .

ومن أمثلة الافتراءات التي ينسبونها للملائكة ما افتروه لجبريل عليه
السلام كما سنرى فقد نفوا أن يكون هو ملك الوحي فلم أعثر على أى نص
يشهد بمهمة الوحي وتكليف جبريل عليه السلام بإبلاغه للرسل ، وما ذاك إلا
لموقفهم منه والذي سجله رب العزة والجلال في القرآن الكريم عليهم .

لذا سأخص الكلام عنه من بين سائر الملائكة للتعرف على موقف اليهود
من جبريل عليه السلام بعد الحديث عن عقيدة الوحي لديهم .

ثالثاً : عقيدة الوحي في أسفار اليهود :

عقيدة الوحي في رواية الأسفار اليهودية لا تنحصر على الأنبياء فقط ،
بل تكون أيضاً لغيرهم من البشر ، دونما أى اعتبار لهؤلاء الناس فقد يكونون
من عامة شعب بنى اسرائيل وقد يكونون من الوثنيين وهو الأدهى والأمر ،
وذلك على مختلف طرق الوحي وأنواعه وللوقوف على مدى انحراف عقيدة
الوحي عند اليهود وما تداخلها من الافتراءات والانحرافات نلقى بعض الضوء
عليها من أسفارهم للكشف عن أهم خطوطها العريضة وذلك بذكر الأمثلة عليها

فطرق اعلام الله تعالى رسالته لبنى اسرائيل كما وجدناها عندهم منها :
ما كان مباشراً كظهور الإله بذاته للبشر بهيئة غير معروفة ومحادثة
إياهم وذلك إما في اليقظة أو في المنام أو التفرد بخطابه المباشر المسموع
لهم دون الظهور بأى صورة مرئية له وبعضها الآخر ما كان غير مباشر أي

(١) دانيال ٣ : ٢٨ وقابل عدد ٢٠ : ١٦ .

بواسطة ، تارة بالملائكة وتارة أخرى بواسطة استخدام الجماد كاستخدام الأوريم والتيميم^(١) .

وستتناول البحث فيها على النحو الآتي :

الطريقة الأولى : وحي مباشر وهو على صورتين :

الصورة الأولى : وحي مباشر بظهور الرب ورؤيته .

١ - أثناء اليقظة .

٢ - أثناء النوم .

الصورة الثانية : وحي مباشر دونما ظهور صورة مرئية للرب .

الطريقة الثانية : وحي غير مباشر عن طريق خطاب الرب

بالواسطة وهو على صورتين أيضاً :

الصورة الأولى : بواسطة الملائكة .

الصورة الثانية : بواسطة اعلان الرب ارادته ووحيه بأحجار الأوريم والتيميم .

وفيما يلي عرض ذلك بالشواهد الدالة عليها :

الطريقة الأولى : الوحي المباشر :

تزعم اليهود أن الرب يظهر بذاته دون تصريح بهيئة معينة ويخاطب من أراد أن يوحى إليه بأمره وأن ذلك جائز في الإمكان سواء في حال اليقظة أو المنام فقد وردت النصوص الدالة على ذلك شاهدة بهذه الصورة على مدى انحراف عقيدتهم ، الأمر الذي يتناقض بلا ريب وعقيدة الإسلام في الوحي بما يليق بجلال وعظمة الذات القدسية .

(١) سيأتي التعريف به فيما بعد .

ومن الأمثلة على ذلك :

الصورة الأولى : وحي مباشر بظهور الرب ورؤيته

١ - أثناء البقطة :

هذه أمثلة على ظهور الآله (كما يزعمون) لكثير من الآباء الأولين لبني إسرائيل ولأنبيائهم وملوكهم وشيوخهم وعامة شعبهم ونسائهم وخطابه بقوله المباشر لهم مما جاء في الأسفار اليهودية .

أ - الرب يظهر لابرام مخاطبا له بوعدته بالأرض المقدسة : (وظهر الرب لابرام وقال لنسلك أعطى هذه الأرض)^(١) .

ب - ظهور الرب لابرام بعد ما دعى إبراهيم مخاطبا له ببشارته له بالولد من زوجته سارة : (وظهر له الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس في باب الخيمة ... فقال إني أرجع إليك نحو زمان الحياة ... ويكون لسارة امرأتك ابن)^(٢) .

ج - ظهور الرب لموسى ومعينة موسى له عيانا : (إن كان منكم نبي للرب فبالرؤيا استعلن له في الحلم أكلمه ، أما عبيدى موسى فليس هكذا ... عيانا أتكلم معه لا بالألغاز ... وشبه الرب يعاين)^(٣) .

هذا وقد ظهر الإله مخاطبا موحيا ما يريده للعديد من أنبياء بني إسرائيل كيعقوب وسليمان^(٤) وموسى وهارون^(٥) واشعيا^(٦) وكذا شيوخ بني إسرائيل^(٧) وعامة شعبهم^(٨) حسب رواية اليهود .

(١) تكوين ١٢ : ٦ - ٩ .

(٢) تكوين ١٨ : ١ و ٩ .

(٣) عدد ١٢ : ٦ - ٨ .

(٤) جاء ذلك في أخبار الأيام الثانى ١ : ٧ - ١٢ .

(٥) انظر عدد ٢٠ : ٦ - ٩ .

(٦) انظر اشعيا ٦ : ١ - ٨ - ١١ .

(٧) انظر خروج ٢٤ : ٩ - ١٥ .

(٨) انظر عدد ١٤ : ١٤ .

ولما كان من غير المناسب لبحثنا التفصيل في هذا الشأن أشرنا إلى بعض النصوص وباقي النصوص الدالة على ذلك في الهامش فقط للدلالة على انحراف عقيدة اليهود في وحى الرب وظهوره وخطابه بذاته وغير ذلك الأمر الذي لا يرتضيه العقل السليم والفكر السديد والله جل جلاله أعلم .

٢- أثناء النوم :

تعتقد اليهود وتسجل بعض نصوص أسفارهم استعلان وظهور الإله في المنام لبعض آباء اليهود الأولين وملوكهم (*) وانبيائهم ، كما يتعدى ذلك الأمر لبعض وثني الأمم المجاورة لهم .

من ذلك ما أشار إليه سفر العدد حيث نص على : (إن كان منكم بنى للرب فبالرؤيا استعلن له في الحلم أكلمه)^(١) .

أما وقوع ذلك فقد جاء فيه العديد من النصوص الشاهدة على افتراءهم هذا من ذلك :

أ - ظهور الرب في المنام ليعقوب وخطابه له : (فخرج يعقوب من بئر سبع وذهب نحو حاران ... فاضطجع في ذلك المكان ورأى حلما وإذا سلم منصوبة على الأرض رأسها يمس السماء وهوذا ملائكة الله صاعدة ونازلة عليها وهوذا الرب واقف عليها ، فقال له أنا الرب إله إبراهيم أبيك وإله اسحق ...) ^(٢) .

(*) قد يكون من بين ملوك بني اسرائيل أنبياء ولكن لا يعترفون بنبوتهم كسيدنا سليمان وداود عليهما السلام .

(١) عدد ١٢ : ١ .

(٢) تكوين ٢٨ : ١٠ - ١٥ .

ب - ظهور الرب لسليمان في حلم الليل وخطابه معه : (في جبعون تراعى الرب لسليمان في حلم الليل ... وقال الله اسأل ماذا أعطيك ... فقال له الله من أجل انك قد سألت هذا الأمر . هوذا اعطيتك قلبا حكيما ومميزا حتى أنه لم يكن مثلك قبلك ولا يقوم بعد نظيرك)^(١) .

ج - ظهوره لدانيال في رؤى الليل : (كنت أرى في رؤى الليل كنت أرى أنه وضعت عروش وجلس القديم الأيام لباسه أبيض كالتلج وشعر رأسه كالصوف النقى وعرشه لهيب نار متقدده .. فجلس الدين وفتحت الأسفار . كنت انظر حينئذ من أجل صوت الكلمات العظيمة التي تكلم بها)^(٢) .

د - ظهور الرب لبعض الوثنيين في حلم الليل ومن صور ذلك :

- ظهوره لأبى مالك وحديثه معه في حلم الليل : (فجاء الله إلى أبى مالك في حلم الليل وقال له أنت ميت من أجل المرأة التي أخذتها فإنها متزوجة ببعل)^(٣) .

- ظهور الرب للآبان الآرامى وتحذيره من تكليم يعقوب بالخير والشر : (وأتى الله إلى لابان الآرامى في حلم الليل وقال له : احذر أن تكلم يعقوب بخير أو شر)^(٤) .

(١) الملوك الأول ٣ : ٦ - ١٠ - ١١ - ١٢ .

(٢) دانيال ٧ : ٢ - ٩ - ١١ .

(٣) تكوين ٢٠ : ١ - ٧ .

(٤) تكوين ٣١ : ٢٤ .

الصورة الثانية : وحي الرب المباشر دونما ظهور صورة مرئية له

الوحي بخطاب الإله ذاته مباشرة بالتحدث إلى أنبياء بنى اسرائيل وعامتهم دونما ظهور صورة مرئية له مصاحبة لصوته المسموع لهم .

تعتقد اليهود بأن الإله يخاطب أنبياء بنى اسرائيل وعامة شعبهم بذاته مع التأكيد على سماعهم لصوته لكن دون اشارة إلى ظهور صورة مرئية له تصاحب خطابه لهم . وما أكثر ما سجلته نصوص أسفارهم الدالة على ذلك الانحراف الخطير والافتراء العظيم على الرب جل وعلا^(*) ومن أمثلة ذلك :

١ - مخاطبة الإله ابرام لأمره بالخروج إلى الأرض المقدسة : (وقال الرب لابرام اذهب من أرضك وعشيرتك ومن بيت أبيك إلى الأرض التي أريك فاجعلك أمة عظيمة)^(١) .

٢ - خطابه ليعقوب : (ثم قال الله ليعقوب قم اصعد إلى بيت ايل واقم هناك)^(٢) .

٣ - خطاب الرب لصموئيل وسماع صوته : (فجاء الرب ووقف ودعا كالمرات الأولى صموئيل صموئيل . فقال صموئيل تكلم لأن عبدك سامع فقال الرب لصموئيل هوذا أنا فاعل أمرا في اسرائيل كل من سمع به تطن أذناه)^(٣) .

(*) لم يثبت قط أن الله عز وجل كلم أحدا عدا موسى عليه السلام ومحمد ﷺ .

(١) تكوين ١٢ : ١ - ٥ .

(٢) تكوين ٣٥ - ١ .

(٣) صموئيل الأول ٣ : ١ - ٢١ وانظر تكوين ٢٦ : ٢ - ٣ ، خروج ٣ : ٢ - ٥ ، يشوع ٦ : ١ - ٢٧

قضاة ٦ : ١١ - ٢٤ .

الطريقة الثانية : خطاب الرب بالواسطة :

تسجل نصوص أسفار اليهود من أنواع وحى وإعلام الرب لرسالاته وإرادته طريقة أخرى غير مباشرة، غير ما علمناه سابقا ، وتتمثل في صورتين :
أولاً : الوحي بواسطة الملائكة .

ثانياً : الوحي بواسطة الاوريم والتيميم .

وفيما يلي تفصيل ذلك :

الصورة الأولى : الوحي عن طريق ارسال ملائكة الرب :

تسجل الأسفار اليهودية إعلان الرب لوحيه وإرادته بواسطة إرساله لبعض ملائكته والتي تظهر على الأنبياء وغيرهم على السواء في صور متعددة، أحيانا في هيئة البشر وأحيانا بغير ذلك، ومن الشواهد الدالة على ذلك مايلي :

أ - ارسال اثنين من الملائكة بأمر الرب إلى لوط في سدوم في هيئة رجال من البشر يأمرانه بالرحيل من مكانه وهذا نص ذلك : (فجاء الملكان إلى سدوم مساء وكان لوط جالسا في باب سدوم ... وقال الرجلان للوط ... من لك في المدينة اخرج من المكان)^(١) .

ب - نداء ملاك الله لإبراهيم عند فداء اسحاق - كما يزعمون لأن الحقيقة أنه إسماعيل : (فناداه ملاك الرب من السماء وقال : إبراهيم ... إبراهيم . لا تمد يدك إلى الغلام ...) ^(٢) .

ج - مجيء ملاك الرب لبلعام (... فحمى غضب الرب لأنه منطلق ووقف ملاك الرب في الطريق ليقاومه وهو راكب على اتانه ... فقال ملاك الرب لبلعام أذهب ... وإنما تتكلم بالكلام الذي أكلمك به فقط ..) ^(٣) .

(١) تكوين ١٩ : ١ - ٢٤ .

(٢) تكوين ٢٢ : ٩ - ١٧ .

(٣) عدد ٢٢ : ٣ - ٣٥ وانظر تكوين ٢١ : ٥ - ١٩ ، اشعيا : ١٣ - ١٦ ، قضاة ١٣ : ٢ - ١٥ .

الصورة الثانية : الوحي بواسطة استخدام رؤساء الكهنة للأوريم والتيميم :

وهما حجران صغيران يوضعان في صدره القضاء يستخدمان عن طريق القرعة بهما ، لمعرفة إرادة الرب ووحيه في أى أمر إن كان مرغوبا فيه أم لا ؟ ويستند اليهود في ذلك إلى ما جاء في سفر العدد : (فقال الرب لموسى خذ يشوع بن نون رجلا فيه روح وضع يدك عليه ، وأوقفه قدام العازار الكاهن ... واجعل من هيبتك عليه لكى يسمع له كل جماعة بنى اسرائيل فيقف امام العازار الكاهن فيسأل له بقضاء الاوريم أمام الرب ، حسب قوله يخرجون وحسب قوله يدخلون)^(١) .

ولقد رتب ابن كمونه اليهودى كيفيات الوحي في عشر مراتب وهى :
المرتبة الأولى : هى أن يرى النبى مثالا في المنام وفي نفس ذلك المثل يتبين له معناه وأى شئ أريد به .

المرتبة الثانية : أن يسمع كلاما في المنام مشروحا بينا ولا يرى قائله .

المرتبة الثالثة : أن يكلمه إنسان في المنام .

المرتبة الرابعة : أن يكلمه ملك في المنام .

المرتبة الخامسة : أن يرى في المنام كأن الله يخاطبه .

المرتبة السادسة : أن يأتية وحي في اليقظة ويرى أمثالا .

المرتبة السابعة : أن يسمع كلاما في اليقظة .

(١) عدد ٢٧ : ١٨ - ٢١ ومن أمثلة استخدام الأوريم والتيميم ، صموئيل الأول ١٤ : ٣٦ - ٤٤ وانظر السنن القويم ج ٤ ص ٦٨ : ٦٩ ، معنى هذا أن الذي يدير القرعة في نظرهم هو الإله ولا دخل لأيدى البشر فيها فلعل هناك سرا اعجازيا يقترن بذلك لا نعلمه ، كأن يضئ أحد الحجرين أو يتجه نحو المطلوب ، انظر صموئيل الأول ٢٨ : ٥ - ٧ .

المرتبة الثامنة : أن يرى في اليقظة كأن إنسانا يخاطبه .

المرتبة التاسعة : أن يرى ملكا يخاطبه في اليقظة .

المرتبة العاشرة : أن يرى أن الله يخاطبه في حال اليقظة^(١) .

وحصر هذه الكيفيات العشر ليست على الأنبياء فقط كما ذكر ، لأن الباحث المتأمل في الأسفار اليهودية يلاحظ أن الوحي لا ينحصر على الأنبياء فقط بل تشترك العامة معه في ذلك دونما أى اعتبار دينى له . إذ قد يكونون من المؤمنين أو ربما يكونون من الوثنيين وهو الأدهى كما رأينا ذلك سابقا أثناء العرض والتحليل لنصوص أسفارهم والله أعلم .

رابعاً : موقف اليهود من جبريل عليه السلام

جبرائيل : (اسم عبري معناه رجل الله ... اسم علم لملاك ذى رتبة رفيعة)^(٢) يلقب بملاك حضرته^(٣) جاء ذكره في سفر اشعيا : (في كل ضيقهم تضايق ، وملاك حضرته خلصهم بمحبته ورأفته)^(٤) . وهو رئيس من رؤساء الملائكة إلا أنه دون منزلة ميخائيل « الذي يعتبرونه رئيس الملائكة الأول »^(٥) .

ويزعمون أن جبريل أمير النار وهو يعلم جميع لغات الدنيا : (جبرائيل وحده على علم بكل اللغات، وهو الذي علم « يوسف » كل لغات الدنيا السبعين ، وهو أمير النار ، يقول الحاخام سيمون الشيلوى عندما القى « نبوخذ نصر » الكافر الحاخامات « حنانياه » و « ميشائيل » و « ازراياه » في أتون النار ، تقدم جيركيمو أمير البرد يطلب من الله السماح له باخاماد النار ولكن جبرائيل

(١) تفقيح الأبحاث الملل الثلاث : ص ٦ - ٧ .

(٢) قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٤٥ .

(٣) انظر نفس المصدر : ص ٩٢١ .

(٤) أشعيا ٦٣ : ٩ .

(٥) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٢١ .

قاطعها قائلاً : أن قوة الله ليست كذلك ، انك أمير البرد وكل الناس يعرفون أن المياه تخدم النار ، ولكنني أنا أمير النار ، سأذهب واخمد النار في الداخل واشعلها في الخارج وساقوم بمعجزة داخل معجزة ، فأذن له الله^(١) .

ولقد سجل الله عز وجل عداوة اليهود لجبريل عليه السلام في القرآن الكريم^(*) وبين تبعاً لذلك عداوتهم لجميع ملائكته ورسله وعداوتهم لله تعالى . قال تعالى : ﴿ قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك باذن الله صدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين . من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ﴾^(٢) .

وقد ذكر أكثر المفسرين أن هذه الآية نزلت جواباً لليهود إذ زعموا أن جبريل عدو لهم وأن ميكائيل ولي لهم . وذلك في مناظرة جرت بينهم وبين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أمر نبوة رسول الله ﷺ ، فناشدهم بالله إن كانوا يعلمون صدقه ، فاصدقوه القول بمعرفتهم له ، غير أن المانع من اتباعهم له كونه قرن نبوته بعدوهم من الملائكة (جبريل) ملك الفضاظة والغلظة والاعسار - حسب زعمهم - بينما ميكائيل ملك الرحمة والرافة والتخفيف هو صاحب صاحبهم^(**) ، فلو كان هو الذي يأتيه بالوحي لآمنوا به ولا تبعوه في دعوته فأنكر عليهم عمر بن الخطاب عداوتهم لجبريل وانكارهم لنبوة رسول الله ﷺ ، وقبل توجهه إلى الرسول ﷺ ليحدثه حديثهم ، سبقه الوحي بنزول تلك

(١) انظر التلمود تاريخه وتعاليمه : ظفر الإسلام خان ص ٧٩ - ٨١ .

(*) من المعلوم أن اسفار اليهود دونت قبل عصر النبي ﷺ فإذا أثبت القرآن الكريم أمراً عن اليهود ولم يوجد في كتبهم ذكره ، فلعلة مما كان يجري على ألسنتهم حقداً على الإسلام ولا بد أنه موجود في كتب السير والتاريخ أو في التلمود .

(٢) سورة البقرة : الآيتان : ٩٧ - ٩٨ .

(**) أي أنه المنزل بالوحي على موسى عليه السلام كما يزعمون .

الآيات على رسول الله ﷺ يعلن سبحانه عداوة اليهود لجبريل ويقرنها بعداوتهم لميكائيل لأن كليهما من ملائكته تعالى ورسله المتبعين لأوامره، وجعل ذلك سببا لعداوته سبحانه^(١) ودعوى اليهود بأن جبرائيل عدوهم وميكائيل وليهم وصاحب صاحبهم موسى عليه السلام . تتضمن نفى كون جبريل عليه السلام الملك المكلف بنزول الوحي على سيدنا موسى ونسبه ذلك لميكائيل وهي دعوى باطلة مخالفة للقواعد الإسلامية لأنه لا يأتي الأنبياء والرسل بالوحي إلا جبرائيل لقول الصادق المصدوق : « فإن ولي جبريل ولم يبعث الله نبيا قط إلا وهو وليه »^(٢) .

ونحن وإن كنا لا نملك الدليل الصريح من أسفار اليهود على أن جبرائيل هو روح القدس ملك الوحي المنزل على سيدنا موسى عليه السلام إلا أننا لم نعدم القرائن من هذه الأسفار والتي تشير إلى بطلان دعواهم من كتبهم ذاتها^(٣) .

فجبرائيل حين أرسل إلى النبي دانيال مرتين ، يفسر له رؤياه في المرة الأولى^(٤) ويعطيه أو يمنحه الفهم والحكمة في المرة الثانية^(٥) فهذا دليل على أنه ملك الوحي لأن ذلك من مهام الوحي فيتفق ذلك من ناحية القاعدة الإسلامية بنزول جبريل عليه السلام بالوحي على الأنبياء جميعهم بما فيهم سيدنا موسى عليه السلام ويدل على أن جبريل هو الملاك الملقب بالروح في أسفار اليهود

(١) انظر تفسير ابن كثير : ج ١ ص ١٣٣ - ١٣٧ بتصرف وانظر بنو اسرائيل في القرآن د . محمد عبدالسلام ص ٨٩ .

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم : ج ١ ص ١٣٤ . وانظر مسند الإمام أحمد بن حنبل : ج ١ ص ٢٧٨ .

(٣) انظر دائرة المعارف : بطرس البستاني ج ٦ ص ٣٧٧ ، دار المعرفة بيروت . حيث يثبت أن جبرائيل هو روح القدس ، ويسجل من مهام جبرائيل ما يؤكد ذلك في أسفار اليهود .

(٤) انظر دانيال ٨ : ١٥ - ٢٧ .

(٥) انظر دانيال ٩ : ٢١ - ٢٢ .

من ناحية أخرى فيثبت بهذا كذبهم في ادعائهم بأن ميكائيل هو ملك الوحي وعداوتهم لجبريل إنما هو جحود للحق .

وإذا كانت عداوة اليهود لجبريل عليه السلام تمثل أصل تصورهم عنه ، فلا بد أن ترتبط بدايتهم تلك بما نسبوه ادعاءً عليه بانزال السحر ارتباطاً وثيقاً .

فرميههم له بانزال السحر قد أثبتته الله عز وجل عليهم ، حيث تدعى تجديفاً سحرة اليهود أن الله عز وجل أنزل السحر على لسان جبرائيل وميكائيل إلى نبيه سليمان عليه السلام فأبطل سبحانه وتعالى قولهم وافترأهم على هذين الملكين وبرأ نبيه سليمان بن داود مما نلوه إليه من السحر^(*) .

وبين أنه من عمل الشياطين^(١) . يقول تعالى : **﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ مَا كُفِّرْ سَلِيمًا وَلَكِن الشَّيَاطِينُ كُفِّرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرُ ۖ مَا أَنزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بَابِلَ هَارُوتَ وَهَارُوتَ﴾**^(٢)^(٣) .

(*) جدير بالذكر هنا ضرورة التنبيه إلى أن بعض الناس في البلاد الإسلامية يتناولون صحيفة تدعى (السبعة العهود السليمانية واسماء الله الحسنی) ، تأخذ طابع القداسة في ظاهرها وتشتمل على بعض الآيات القرآنية والكثير من الرموز والطسمات السحرية ، تنسب ادعاءً إلى سليمان نبي الله فلا بد من التخلص منها فالاعتقاد والعمل بها كفر بالله عز وجل والعياذ بالله .

(١) انظر تفسير الطبري : ج ١ ، ص ٥٤٢ وكذلك انظر مختصر تفسير ابن كثير : ج ١ ص ٩٧ يتصرف .

(٢) سورة البقرة : جزء من الآية ١٠٢ .

(٣) انظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٤٥٢ ، ٤٥٣ .

المبحث الثالث

جهود الإمامين في ابطال فساد تصورات اليهود للملائكة

أولاً : الرد على اعتقاد اليهود ظهور الملائكة بهيات تفوق تحمل
طاقة البشر .

ثانياً : الرد على اعتقاد اليهود عصيان الملائكة لله تعالى .

ثالثاً : الرد على زعم اليهود في الاعتقاد بألوهية الملائكة .

جهود الإمامين في ابطال فساد تصورات اليهود للملائكة :

من عرف ما أخبر الله عز وجل به عن ملائكته وصفاتهم وأعمالهم ، علم أن مزاعم اليهود فيهم من أشد المخالفة لما جاءت به الرسل عنهم من العبودية المطلقة لله تعالى كسائر الخلق المربوبين المسخرين بأمره تعالى .

فافترأ اليهود بنسبة جواز الأكل والشرب إلى الملائكة ، وجواز تزواجهم وتناسلهم نتج عنه اعتقاد ظهورهم للبر والفاجر والإنسان والبهيمة بالهيئات المربعة التي ليس في مقدور البشر رؤيتهم عليها أو التلقى عنهم بها .

وانحرفهم في أصل مادة خلقهم والاعتقاد باتفاقهم مع الشياطين في ذلك أوقعهم في الاعتقاد بنسبة العصيان إليهم والخروج عن طاعة الله تعالى .

وجعلهم بين الله وبين الملائكة نسبا وتشبيههم الملائكة به أوقعهم في الاعتقاد بالوحييتهم وخلودهم ، فاقترضوا ذلك عبادتهم والاستشفاع بهم .

وقد أثبت الامامان شيخ الإسلام وابن القيم رحمهما الله تعالى بطلان ذلك وجاهدا بالدفاع للاقرار بحقيقتهم التي أخبر الله عز وجل عنها في القرآن الكريم والتي دعاهم إلى الإيمان بها موسى عليه السلام في التوراة كسائر الكتب السماوية . وللوقوف على جهود الإمامين في الدفاع عن ذلك سأعرض ما وقفت عليه من نصوصهما على النحو الآتي :

أولاً : الرد على اعتقاد اليهود ظهور الملائكة بهيئات تفوق طاقة البشر لتحمل ذلك .

ثانياً : الرد على اعتقاد اليهود عصيان الملائكة لله تعالى .

ثالثاً : الرد على زعم اليهود في الاعتقاد بالوحيية الملائكة .

وتفصيل ذلك كما يلي :

أولاً : الرد على اعتقاد اليهود ظهور الملائكة بما يفوق طاقة البشر :

قرر الله عز وجل في القرآن الكريم وسائر الكتب السماوية عبودية الملائكة لله تعالى كسائر خلقه . وقد اقتضت حكمة الله تعالى في خلقهم لأداء مهامهم التي كلفهم الله تعالى بها ، بصورة دقيقة محكمة غاية الإحكام - أن خلقهم بكيفية تختلف عن خلق العبيد من البشر والجن الذين خلقوا للابتلاء والاختبار ، فقررت الأدلة الشرعية أن الملائكة لا تاكل ولا تشرب ولا تتزواج ولا تتناسل ، ولا تقدر البشر على التلقى منهم بهيئاتهم الملائكية إلا من اختصه سبحانه بهذا وهياه تهيئة خاصة لتحمل ذلك ، بينما افترت اليهود بجواز كل هذا على الملائكة ، فنسبوا لهم جواز الأكل والشرب والتزواج والتناسل والظهور بهيئات مرعبة ترجف منها القلوب وتفوق الإدراك البشرى لتصورها ، فضلا عن تحمل رؤيتهم بها والتلقى منها . وقد أبطل الإمامان افتراءات اليهود في تصوراتهم للملائكة باثبات حقيقتهم الواردة في الشرع الحكيم واستدلا على فسادهم وانحرافهم بذلك في عقيدتهم في الإيمان بالملائكة . وسأعرض رد الإمامين على ذلك كالآتي :

- ١ - اثبات عبودية الملائكة لله تعالى .
- ٢ - امتناع جواز الأكل والشرب على الملائكة .
- ٣ - بطلان زعم اليهود تزواج الملائكة وتناسلهم .
- ٤ - انكار ظهور الملائكة للبشر بهيئات مرعبة .

١ - اثبات عبودية الملائكة لله تعالى :

يرى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن الملك هو : (حامل الألوكة وهي الرسالة)^(١) فهم رسل الله المدبرون لأمره : (الملائكة ... رسل الله في تدبير العالم ، لقوله تعالى : ﴿فالمدبروات أهما﴾^(٢) (٣) عبيد مقربون لله عز وجل لا يستنكفون عن عبوديتهم له ، ولا يستكبرن عن عبادتهم إياه ، تنطق بذلك سائر الكتب السماوية يقول ابن تيمية : « أن القرآن وسائر الكتب تنطق بأن الملائكة عبيد مدبرون كما قال سبحانه : ﴿لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا﴾^(٤) (٥) .

ومن هذا النص يتبين أن الملائكة عبيد كسائر المخلوقات لا ينتسبون إلى الله تعالى إلا بالعبودية المطلقة فليسوا بألهة وليسوا ذرية لله تعالى كما زعم اليهود ذلك ولا هم بالوسطاء إذ ليس لهم من الأمر شيء فشهادة سائر الكتب السماوية كالتوراة والانجيل وغيرها بعبوديتهم تبطل مزاعمهم الفاسدة ثم استشهد رحمه الله على ذلك بما جاء في القرآن الكريم فذكر قوله تعالى : ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرهون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾^(٦) .

(١) النبوات : ابن تيمية ص ٢٥٧ والكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .

(٢) سورة النازعات : الآية ٥ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٠٦ .

(٤) سورة النساء : الآية ١٧٢ .

(٥) دقائق التفسير : ج ٣ ص ٥١٥ وانظر الفتاوى : ج ٤ ص ٢٥٩ .

(٦) سورة الأنبياء : جزء من الآية ٢٧ - ٢٨ .

وقد ذهب الإمام ابن القيم للتأكيد على عبودية الملائكة واستحالة أن يكون لهم من الأمر شيء بقوله : (لفظ الملك يشعر بأنه رسول منفذ للأمر ، فليس له من الأمر شيء ، بل الأمر لله الواحد القهار وهم ينفذون أمره)^(١) وذكر من الأدلة على ذلك قوله تعالى : ﴿ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾^(٣) وقوله تعالى : ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾^(٤) .

وكل هذه الأدلة تشعر بخوف الملائكة من ربهم جلّت قدرته وتؤكد طاعتهم وعدم عصيانهم لما يأمرهم به ، ومن كانت هذه صفاته كان عبدا مخلصا مقربا لربه ، إذ يبعد أن يكون كذلك من كان إلها أو غير ذلك .

٢ - امتناع جواز الأكل والشرب على الملائكة :

وأما عن زعم اليهود بأن الملائكة أكلت وشربت في ضيافة إبراهيم عليه السلام المذكورة في أسفارهم^(٥) فقد أثبت الله عز وجل بطلان ذلك في القرآن الكريم بقوله سبحانه : ﴿ هل أتاك حديث إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما . قال سلام قوم منكرون ، فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين ، فقربه إليهم ، قال ألا تأكلون ﴾^(٦) إذ تقرر هذه الآية الكريمة امتناعهم عن الأكل لأن إبراهيم عليه السلام عرض عليهم الأكل لما رأهم لا يأكلون .

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ١٢٧ .

(٢) سورة الأنبياء : الآية ٢٧ .

(٣) سورة النحل : الآية ٥ .

(٤) سورة التحريم : جزء من الآية ٦ .

(٥) جاء في سفر التكوين ١٨ : ١ ، ١٩ : ١ - ٤ .

(٦) سورة الذاريات : الآيتان ٢٤ - ٢٥ .

وللإمام ابن القيم رحمه الله كلام قيم في هذا الصدد ، فقد أبرز أشرف الآداب للضيافة وجمعها حين قام بشرح وتفسير هذه الآية الكريمة كما أثبت بالتحليل الدقيق امتناع الملائكة ضيوف إبراهيم عليه السلام عن الأكل لاختلاف طبيعتهم عن البشر في ذلك^(١) .

ومن ثم يمكن حمل ما قدمه هذا الإمام الجليل من العرض الرائع في قصة ضيوف إبراهيم عليه السلام ردا على افتراء اليهود في زعمهم القول بأن الملائكة ياكلون ويشربون .

٣- بطلان زعم اليهود تزواج الملائكة وتناسلهم :

قرر شيخ الإسلام ابن تيمية في نص جامع استحالة تزواج الملائكة وتناسلهم مستشهدا بما جاء في سورة (الذاريات) للرد على من كفر من اليهود والنصارى في افتراءاتهم على الملائكة فقال : (ما من شيء من المخلوقات ألا ولا بد أن يكون له شيء يناسبه ، أما أصل وأما فرع ، وأما نظيره أو اثنان من ذلك أو ثلاثة ، وهذا في آدميين والجن والبهائم ظاهر ، وأما الملائكة فإنهم وإن لم يتوالدوا بالتناسل فلمهم الأمثال والأشباه ، ولهذا قال سبحانه : ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ فَغَرَّوْا إِلَى اللَّهِ﴾^(٢) .

قال بعض السلف : لعلكم تتذكرون ، فتعلمون أن خالق الأزواج واحد . ولهذا كان في هذه السورة الرد على من كفر من اليهود والنصارى والصابئة والمجوس والمشركين^(٣) ، فتضمن نصه السابق نفى تناسل الملائكة ، وبعبارة أخرى صريحة أشار رحمه الله إلى ذلك أيضا إذ قال : (إن الأنس

(١) بتصرف التفسير القيم : لابن القيم ص ٤٤٦ ، وانظر جلاء الافهام : ابن قيم الجوزية ص ١٤٥ - ١٤٧ ، دار الكتب العلمية بيروت ، ط ١ ، عام ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .

(٢) سورة الذاريات : جزء من الآية ٤٩ .

(٣) الفتاوى : ج ٢ ص ٤٣٩ .

والجن مشتركون مع كونهم أحياء ناطقين مأمورين منهيين . فإنهم ياكلون ويشربون وينكحون وينسلون ويتغذون وينمون بالاكل والشرب وهذه الأمور مشتركة بينهم وهم يتميزون بها عن الملائكة فإن الملائكة لا تاكل ولا تشرب ولا تنكح ولا تنسل^(١) فاتضح بهذا بطلان تناسلها لبطلان تزواجها .

٤ - انكار ظهور الملائكة بهيئات سرعية :

القول بإمكانية رؤية الملائكة على حقيقتها أو بهيئات عجيبة والتلقى منها دون خوف أو وجل سواء على الأنبياء أو غيرهم أمر باطل ، فقد ثبت بالدليل القاطع أن ذلك ليس في مقدور البشر ، لأن رسول الله ﷺ وهو أقوى الخلق ، حين رأى الملاك جبريل عليه السلام في صورته التي خلق عليها مرتين لقوله تعالى : ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى ﴾^(٢) فأصابه الكرب ، وقد أخذ جبينه يتفصد عرقا في اليوم الشديد البرد^(٣) فلا يحصل ذلك لغيره من البشر العاديين فيطيقون ذلك ويقدرّون عليه ، ولهذا اقتضت حكمة الله امتناع نزول ملك يشهد بصدق الرسول ﷺ حين اقترح ذلك المشركون تعنتا وكفرا لقوله تعالى : ﴿ ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾^(٤) .

فاعتقاد اليهود بقدرة الملائكة على التشكل بهيئة البشر وظهورهم للبشر ، هذا حق وقد حدث مثل ذلك لرسول الله ﷺ وبعض صحابته الذين كانوا معه حين جاءهم جبريل عليه السلام في هيئة رجل أعرابي كما حدث مع مريم أم عيسى عليها السلام^(٥) .

(١) الفتاوى : ج ٦ ص ١٩٢ .

(٢) سورة النجم : الآية ٥ - ١٨ وانظر سورة التكويد : الآيات ١٩ - ٢٥ .

(٣) انظر الحديث في صحيح البخارى كتاب (كيف كان بدء نزول الوحي) .

(٤) سورة الأنعام : الآية ٩ .

(٥) راجع سورة مريم : الآيات ١٦ - ٢٠ .

لكن تصور ظهور الملائكة على حقيقة خلقهم أو على غير ذلك من الهيئات العجيبة التي تذكرها أسفار اليهود على الأنبياء وغيرهم من البشر فليس بحق لعدم قدرة البشر على تحمل مخاطبة الملك ومباشرته ، وقد أشار الإمام ابن القيم إلى ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون ولو جعلناه رجلا لبسنا عليهم ما يلبسون﴾^(١) .

فقال : (إن المشركين قالوا تعنتا في كفرهم ﴿لولا أنزل عليه ملك﴾^(٢) يعنون ملكا نشاهده ونراه ، يشهد له - لرسول الله محمد ﷺ ويصدقه ... فأجاب الله تعالى عن هذا ... أنه لو أنزل ملكا كما اقترحوا لما حصل به مقصودهم ، لأنه إن أنزله في صورته لم يقدروا على التلقى عنه ، إذ البشر لا يقدر على مخاطبة الملك ومباشرته . وقد كان النبي ﷺ ، وهو أقوى الخلق إذا نزل عليه الملك كرب لذلك وأخذ به البرحاء ، وتحذر منه العرق في اليوم الشاتي^(٣) فاستدل رحمه الله بصعوبة موقف ظهور جبريل عليه السلام بحقيقة خلقه لرسول الله ﷺ على ضعف البشر لمواجهة مثل ذلك ، فيتقرر من هذا الرد على انحراف اليهود في دعاويهم الفاسدة في القول بإمكانية رؤية الملائكة بأشكالها العجيبة المربعة التي سجلوها في نصوصهم لهم ، مما يفوق تصور العقل البشري ، للتلقى منها بلا خوف أو رهبة .

(١) سورة الأنعام : الايتان ٨ - ٩ .

(٢) سورة الأنعام : جزء من الآية ٨ .

(٣) التفسير القيم : ص ٢٢٣ مدارج السالكين : ج ٢ ص ٢٥٢ .

ثانيا : الرد على اعتقاد اليهود عصيان الملائكة لله تعالى

لقد نصت السنة النبوية الشريفة على أصل مادة خلق الملائكة بأنهم خلقوا من النور ، وأن الجن خلقوا من النار ، كما نصت آيات الذكر الحكيم على طاعة الملائكة لأوامر الله عز وجل وعصيان الفسقة من الجن - الشياطين - له سبحانه فتقرر من هذا تغاير الملائكة والشياطين وفساد الزعم باتفاقهما وأنهما من نوع واحد ، الأمر الذي زعمته اليهود وبعض مشركي العرب . فاستدل شيخ الاسلام رحمه الله بما ورد في الشرع من طاعة الملائكة الدائبة لله تعالى على بطلان ما نسبته اليهود وغيرهم من جعل الملائكة والشياطين نوع واحد ، وأن عصيان أحدهم سبب لاسقاطه من منزلة الملائكة إلى هوة الشيطان ، اذ يتعارض هذا مع الاقرار بطاعتهم لله تعالى فقال : (مشركو العرب وأهل الكتاب يقولون بالملائكة وان كثير منهم يجعلون الملائكة والشياطين نوعا واحدا فمن خرج عن طاعة الله أسقطه وصار شيطانا)^(١) .

ولعله أراد رحمه الله أن يشير إلى اعتقادهم في اتفاق الملائكة والشياطين في مادة خلقهم وصفاتهم ، اذ لم يتحدد هذا في نصه السابق ، وقد وقفنا سابقا على انحراف اليهود باعتقادهم هذا في الملائكة^(٢) وهو باطل مما لا شك فيه فحقيقة عنصر خلق الملائكة يخالف ذلك في الشياطين والمردة من الجن . وما عرف عن طاعة الملائكة الدائمة بدون انقطاع أو خروج عنها ، ودأب الشياطين على العصيان والتجاوز ، يمنع أن يكونا نوعا واحدا^(٣) ، فيبطل بهذا زعم مشركي العرب وأهل الكتاب بقولهم الفاسد من اتفاق الملائكة والشياطين وقد استشهد في الرد عليهم شيخ الاسلام رحمه الله بقوله تعالى عن طاعة

(١) دقائق التفسير : ج ٦ ص ٣٩٧ .

(٢) انظر ص ١٩٩ - ٢١٠ من هذه الدراسة .

(٣) بتصرف من دقائق التفسير : ج ٦ ص ٣٩٧ .

الملائكة : ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^(١) وعن عصيان ابليس بقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ، فَقُلْنَا يَا آدَمُ هَذَا عَدُو لَكَ وَلَزُوجُكَ ...﴾^(٢) .

وقد استدلل الامام ابن القيم رحمه الله بما جاء فى الكتاب والسنة على اصناف الملائكة وما لهم من الصفات والأحوال والأعمال بما يقطع القول بأن أعمالهم كلها طاعة لله تعالى ولا تزيج عن الحق لحظة واحدة فقال : (وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة وأنها موكلة بأصناف المخلوقات ، وأنه سبحانه وكل بالجبال ملائكة ووكل بالسحاب والمطر ملائكة ، ووكل بالرحم ملائكة تدبر أمر النطفة حتى يتم خلقها ، ثم وكل بالعبد ملائكة لحفظه وملائكة لحفظ ما يعمله واحصائه وكتابته ، ووكل بالموت ملائكة ووكل بالسؤال فى القبر ملائكة ووكل بالأفلاك ملائكة يحركونها ، ووكل بالشمس والقمر ملائكة ، ووكل بالنار وإيقادها وتعذيب أهلها وعمارتها ملائكة ، ووكل بالجنة وعمارتها وغراسها ، وعمل الأنهار فيها ملائكة . فالملائكة أعظم جنود الله تعالى)^(٣) .

فيتضح من هذا النص أن وظائف الملائكة وأعمالها كلها تنفيذ لأوامر الله طاعة له فهم خير محض لا شر فيهم وقد نص على ذلك بقوله : (الجنة وما فيها ليس فيها شر وكذلك الملائكة والأنبياء فانهم خير محض)^(٤) كما يتضمن النص نفى عصيانهم لله ونفى طاعتهم للشيطان والتعاون معه فى الفساد والضلال وعمل الشر وبهذا يثبت بطلان اعتقاد اليهود عصيان الملائكة لله تعالى .

(١) سورة التحريم : الآية ٦ .

(٢) سورة طه : الآية ١١٦ ، وانظر البقرة : الآية ٣٤ وسورة الحجر : الآية ٣١ .

(٣) أغاثة اللفهان : ج ٢ ص ١٢٥ - ١٢٦ وانظر التبيان فى أقسام القرآن ص ١٣٢ - ٢٨٤ وانظر نقض

المنطق : شيخ الاسلام ابن تيمية ، ص ١٠١ - ١٠٦ تحقيق الشيخ محمد بن عبد الرزاق حمزة والشيخ

سليمان بن عبد الرحمن الصنيع ، صححه محمد حامد الفقى ، القاهرة .

(٤) التفسير القيم : ص ٥٥٦ .

ثالثا : الرد على زعم اليهود فى الاعتقاد بالوهمية الملائكة

نزه الله عز وجل نفسه عن اتخاذ الولد ونسبة ذلك اليه ، واليهود حين زعمت ذلك لله عز وجل فانها شبعت الملائكة بالله تعالى وجعلتهم أندادا له ، حيث أن الولد من جنس والده وإن كان فرعاً منه ، فلزمه بذلك القول بأن الملائكة الهة وأرباب لهذا العالم فاقضى هذا عبادتهم والاستشفاع بهم^(١) .

وقد أبطل الامامان ذلك وتفصيله على نحو ما يأتي :

١ - انكار نسبة الملائكة ذرية لله تعالى .

٢ - نفى الألوهية عن الملائكة .

٣ - بطلان مذهب اليهود المتفلسفة فى الملائكة والزعم بخلودهم .

وفيما يلي بيان ذلك :

١ - انكار نسبة الملائكة ذرية لله تعالى

انحرف اليهود الى مذهب الفلاسفة الفاسد فى الاعتقاد بتولد الملائكة عن الله تعالى فأنكر شيخ الاسلام رحمه الله اعتقادهم الفاسد بقوله عن الملائكة : (أخبر الله عز وجل أنهم معبودون أى مذللون مصرفون مدينون ، مقهورون ليسوا كالمعلول المتولد تولدا لازما لا يتصور أن يتغير عن ذلك . وأخبر أنهم عباد الله لا يشبهون به كما يشبه المعلول بالعلة والولد بالوالد ، كما يزعمه هؤلاء الصابئة الفلاسفة)^(٢) وقد أشار إلى زعم الفلاسفة الفاسد فى الاعتقاد بأن الملائكة عقول ونفوس وهي معلولة عن الله تصدر عن ذاته كصذور

(١) تطرقنا بالحديث سابقا عن رد الامامين لعبادة اليهود للملائكة وتحريم الاستشفاع بهم . راجع ص ١٤٨ - ١٥٢ من هذا البحث .

(٢) نقض المنطق : شيخ الاسلام ابن تيمية ، ص ١٠٧ . وانظر الرد على المنطقيين : شيخ سلام ابن تيمية ، ص ٢١٨ - ٢١٩ مصدر بمقدمة العلامة السيد سليمان الندوى ، دار المعرفة للطباعة ، بيروت .

المعلول عن علته ، وألزمهم بأن هذا الزعم يوجب القول بتولدها عن الله ، وأن الله على هذا قد ولد الملائكة فقال : (زعمهم أن العقول والنفوس - التي جعلوها الملائكة ، وزعموا أنها معلولة عن الله صادرة عن ذاته صدور المعلول عن علته هو قول بتولدها عن الله ، وأن الله ولد الملائكة)^(١) فيتضح من هذا أن اليهود وافقوا الفلاسفة في قولهم بتولد الملائكة عن الله لقولهم أن الملائكة أبناء لله تعالى وللد على فساد قول الفلاسفة ومن وافقهم في ذلك بين رحمه الله تعالى أن الواحد وحده لا يكون علة ولا والد أبدا خلافا لقولهم : ان الواحد لا يصدر عنه ولا يتولد عنه الا واحد ، والرب واحد فلا يصدر عنه الا واحدا يتولد عنه ، فبين أن الله عز وجل نزه ذلك عن نفسه ورده ، فقد أخبر أن الواحد لا يصدر عنه شيء ، ولا يتولد عنه شيء أصلا وأنه لم يتولد عنه شيء ولم يصدر عنه شيء ، ولكن خلق كل شيء خلقا ، وأنه خلق من كل شيء زوجين اثنين يقول تعالى : ﴿ وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾^(٢) وقال مجاهد : (أن الشفع هو الخلق ، فكل مخلوق له نظير والوتر هو الله الذي لا شبيه له) .

اذ أن التولد لا يكون الا عند أصليين كالنتيجة لا تكون إلا عن مقدمتين وهكذا لا يكون شيء في هذا العالم الا عن أصليين ولو أنهما الفاعل والقابل ، لأن الآثار الصادرة عن العلل والمتولدات في الموجودات لا بد فيها من شيئين . أحدهما يكون كالأب والآخر يكون كالأم القابلة مثل الشمس مع الأرض ، النار مع الحطب ، أما صدور شيء واحد عن شيء واحد ، فهذا لا وجود له في الوجود أصلا^(٣) .

ثم اتجه الى ما جاء من الأدلة والبراهين القاطعة في القرآن الكريم للاستدلال على تنزيه الله عز وجل عن نفسه الذرية وبطلان دعوى من ادعى بنوة

(١) نقص المنطق : ص ١٠٦ .

(٢) سورة الذاريات : الآية ٤٩ .

(٣) بتصرف نقص المنطق : ص ١٠٧ - ١٠٨ وانظر الصغدية : ص ٢١٧ .

الملائكة لله تعالى بالعديد من آيات الذكر الحكيم فقال : (ان قوله : « لم يولد » رد لقول من يقول : ان له بنين وبنات من الملائكة أو البشر مثل من يقول : الملائكة بنات الله ، أو يقول : المسيح ، أو عزيز ابن الله ، كما قال تعالى عنهم : ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن ، وخلقهم ، وخرقوا له بنين وبنات بغير علم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ فاستغثهم : لربك البنات ولهم البنون ؟ أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون ؟ ألا انهم من افكهم ليقولون : ولد الله ، وانهم لكاذبون اصطفى البنات على البنين ؟ هالكم كيف تحكمون ؟ أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين ؟ فانتوا بكتابكم ان كنتم صادقين ، وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ، ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وقالت اليهود : عزيز ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله . ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل ، قاتلهم الله أنى يؤفكون ، اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ﴾ (٣) (٤) فأبطل شيخ الاسلام بهذا ، ادعاهم نسبة الذرية لله تعالى سواء القول بأن الملائكة أبناء أو بنات لله تعالى أو أن عزيز أو المسيح أبناء لله تعالى كذلك . ويؤيد هذا ما ذهب اليه شيخ الاسلام من أن الله عز وجل حين نزه نفسه عن نسبة الذرية اليه استعمل لفظ التنزيه من الولد بلفظ الولد ، لا بلفظ العلة ، لأن ذلك أعم وأقوم ، فهو أعم لأنه يشمل تنزيهه عن اتخاذ الولد من الملائكة ، أو من البشر ، وأقوم لأن العلة أصلها التغير وهي من استخدام أهل الكلام .

(١) سورة الأنعام : الآية ١٠٠ .

(٢) سورة الصافات : الآية ١٥٠ .

(٣) سورة التوبة : الآية ٣٠ .

(٤) الفتاوى : ج ٢ ص ٤٣٩ .

قال الشيخ : (فان تنزيهه نفسه عن الولد والولادة واتخاذ الولد أعم وأقوم من نفيه بلفظ العلة . فان العلة أصلها التغيير كالمرض الذى يحيل البدن عن صحته ... وأما استعمال اسم « العلة » فى الموجب للشيء أو المقتضى له فهو من عرف أهل الكلام ... فنفيه سبحانه عن نفسه أن يلد شيئا يقتضى أن لا يتولد عنه شيء ، ونفيه أن يتخذ ولدا يقتضى أنه لم يفعل ذلك بشيء من خلقه على سبيل التكريم وأن العباد لا يصلح أن يتخذ شيئا منهم بمنزلة الولد)^(١) فيثبت بهذا بطلان ما زعمته اليهود ممن وافقوا الفلاسفة في قولهم الفاسد .

٢ - نفى الألوهية عن الملائكة

لقد أثبت شيخ الاسلام رحمه الله أن قول الفلاسفة بصدور العقول والنفوس عن الله على وجه التولد والتعليل يلزمهم تمثيل الاله بغيره وجعل الأنداد له ، لأن الولد دائما يكون من جنس والده ويكون نظيرا له ، وان كان فرعا عنه ، وهذا يعنى أن الملائكة المتولدة عن الاله متعادله ومتساوية معه ، ولهذا فهم يعتقدون بألوهيتها ويتخذونها أربابا ويجعلونها المبدعة لما سواها مما تحتها ، فيعبدونها وقد لا يعبدون سواها^(٢) وقد أبطل الله عز وجل القول بألوهيتها كما حرم الشفاعة بها الا من بعد اذنه تعالى لها بذلك ، فقرر ابن تيمية رحمه الله ذلك فى الرد على الفلاسفة ومن وافقهم فى اعتقاد ألوهيتها من اليهود وغيرهم بقوله : (بهذا وصف بعض السلف الصابئة بأنهم يعبدون الملائكة . وكذلك فى الكتب المعربة عن قدمائهم : انهم كانوا يسمونها الآلهة ، والأرباب الصغرى ، .. والقرآن ينفي أن تكون أرباب أو أن تكون آلهة ، ويكون لها غير ما للرسول الذى لا يفعل الا بعد أمر مرسله ولا يشفع الا بعد أن يؤذن له فى الشفاعة . وقد رد الله ذلك على من زعمه من العرب والروم وغيرهم من الأمم)^(٣) ثم اتجه الى الشرع للاستدلال على ابطال ذلك فذكر قوله تعالى :

(١) نقض المنطق : ص ١١٠ - ١١١ .

(٢) نفس المصدر : ص ١١١ .

(٣) نقض المنطق : ص ١٠٩ .

﴿ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾^(١) وقوله تعالى : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك ، وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ، حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا : الحق ، وهو العلى الكبير﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن شاء ويرضى﴾^(٣) وقوله تعالى : ﴿وما ننزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك . وما كان ربك نسيا﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً﴾^(٥) فثبت بذلك بطلان الاعتقاد بألوهيتها وجعلها أرباباً من دون الله تعالى أو معه .

٣- بطلان مذهب متفلسفة اليهود في الملائكة والزعم بخلودهم :

لما كانت الملائكة خلقاً من خلق الله تعالى كسائر خلقه فانه يجري عليهم ما يجري على سائر الخلق ، من الحياة والموت .

فالاعتقاد بخلودهم واستحالة موتهم انحراف عن العقيدة الصحيحة من الايمان بهم ، وقد بين لنا شيخ الاسلام رحمه الله تعالى أن الأصل في تصور اليهود لحياة الملائكة وفنائها هو تصور صحيح اذ يتفقون مع المسلمين والنصارى في الاعتقاد بموتهم والقول بعدم خلودهم ، بلا استثناء لأحد من

(١) سورة آل عمران : الآية ٨٠ .

(٢) سورة سبأ : الآية ٢٢ .

(٣) سورة النجم : الآية ٢٦ .

(٤) سورة مريم : الآية ٤٩ .

(٥) سورة الاسراء : الآية ٥٧ .

الملائكة أو الخلق أبدا وقال الشيخ : (الذى عليه أكثر الناس أن جميع الخلق يموتون حتى الملائكة)^(١) ، ثم أكمل حديثه ببيان أنه وإن كان هذا الأصل الذى يعتقده المسلمون وأهل الكتاب ، لكن هناك من خالفهم فيه منهم ، وحدد أن هؤلاء هم الذين انتسبوا إلى طوائف الفلاسفة وساروا وراءهم فى مذهبهم الفاسد والقاتل بأن الملائكة عقول من نفوس مجردة ، فيستحيل موتها .

وهذا نصه لذلك : (والمسلمون واليهود والنصارى متفقون على امكان ذلك - موت الملائكة - وقدرة الله عليه ، وإنما يخالف فى طوائف من المتفلسفة أتباع أرسطو^(*) وأمثالهم ، ومن دخل معهم من المنتسبين الى الاسلام أو اليهود والنصارى ، « كأصحاب رسائل اخوان الصفا »^(**) و أمثالهم ممن زعم

(١) فتاوى ابن تيمية : ج ٤ ص ٢٥٩ وانظر دقائق التفسير ج ٢ ص ١٥٥ وانظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٠٦ .

(*) من الفلاسفة الاسلاميين الذين يعتبرهم شيخ الاسلام من اتباع ارسطو ابن سينا وهو : ابو علي الحسين ابن عبد الله ابن سينا ، فيلسوف وطبيب مسلم ، يلقب بالشيخ الرئيس ، ولد فى اخشبه عام ٩٨٠ ق . م ، قرب بخارى درس العلوم الشرعية العقلية واصبح حجة فى الطلب والفلك والرياضة والفلسفة ولم يبلغ سن العشرين تجاوزت مصطلحاته المثنى . بين كتب ورسائل تدل على سعة ثقافته وبراعته فى العلوم الفلسفية وغيرها ، منها : (الشفاء) ، (النجاه) ، (الاشارات) ، (التنبيهات) ، (جامع البدائع) واوسع رسائل فى الحكمة والطبيعيات توفى عام ١٠٣٦ ق . م ودفن فى همدان .

الموسوعة العربية الميسرة : ج ١ ص ١٩ .

(**) (اخوان الصفا) : جماعة سرية دينية وسياسية وفلسفية . شيعية أو اسماعيلية باطنية عاشوا بالبصرة فى النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى وهى جماعة تألفت وتضافت واجتمعت على القدس والطهارة وضعوا مذهباً زعموا أنه يؤدى إلى الفوز برضوان الله ولذلك سمو باخوان الصفا وخلان الوفاء مذهبهم تليقي اعتقدوا أن الشريعة دنست بالجهالات واختلطت بالضلالات ولا سبيل إلى غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة فمتى انتظمت الفلسفة اليونانية والشريعة المحمدية ، فقد حصل الكمال ، تقع رسائلهم فى أربعة أقسام : قسم فى الرياضيات وقسم فى الجسمانيات (الطبيعيات) وقسم فى النفسانيات (العقليات) وقسم فى الناموسيات (الالهيات) فضلا عن الرسالة الجامعة التى تجمع وتوضح كل ما جاء بهذه الرسائل) الموسوعة العربية الميسرة ج ١ ص

وانظر فلسفتهم فى كتابهم (رسائل اخوان الصفا) : ج ١ ص ٢٤٧ ، دار صادر بيروت .

أن الملائكة هي العقول والنفوس ، وأنه لا يمكن موتها بحال ، بل هي عندهم
آلهة وأرباب لهذا العالم (١)

وهذا النص يحمل في طيه جانبين خطيرين لانحراف اليهود يرتبطان
ببعضهما البعض وهما :

الجانب الأول : الذهاب إلى زعم الفلاسفة في الملائكة .

الجانب الثاني : خلود الملائكة واستحالة فنائها .

وقد أثبت شيخ الإسلام ابن تيمية في نقده للجانب الأول أن ما زعموه في
تصورهم للملائكة لا يعدو أن يكون صورة خيالية ترسم في الحس أو الذهن لا
حقيقة لها في الواقع ، بينما الملك ذات موجودة في الخارج قد ثبت رؤيتها
بصورة البشر وورد عنها أخبار كثيرة في القرآن الكريم بما يناقض زعمهم
الباطل حيث قال : (انه من المتواتر في الأنبياء صلوات الله عليهم أن الملائكة
أحياء ناطقون يأتونهم عن الله بما يخبر به ويأمر به تارة ، وينصرونهم ويقاثلون
معهم تارة ، وكانت الملائكة أحيانا تأتيهم في صورة البشر والحاضرون
يرونهم ، وقد أخبر الله عن الملائكة في كتابه بأخبار متنوعة ، وذلك يناقض
ما يزعمونه من أن الملك انما الصورة الخيالية التي ترتسم في الحس المشترك
أو أنها العقل والنفوس) (٢) .

فبين شيخ الاسلام رحمه الله من هذا النص أن من عرف ما أخبر الله به
عن ملائكته - جبريل وغيره - علم أن قوله هذا مخالف لما تواتر من أخبار
حضورهم لأنبياء الله تعالى ، وهم أحياء ناطقون يخبرون بما يأمرهم به الله
تعالى لتبليغه للأنبياء ، فقد أخبر سبحانه عن الملائكة لما جاءوا إلى ابراهيم

(١) الفتاوي ج ٤ ص ٢٥٩ وانظر دقائق التفسير ج ٣ ص ٥١٥ ، الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٠٦ .

(٢) الرد على المنطقيين : ابن تيمية ص ٤٨٩ - ٤٩٠ ، وانظر الصغدية : شيخ الاسلام ابن تيمية ، ج ١
ص ١٩٩ .

عليه السلام في صورة بشرية أضيافاً ثم ذهبوا إلى لوط^(١) وأخبر عن جبريل حين ذهب إلى أم عيسى مريم متمثلاً في صورة البشر ، أيضاً فنفخ فيها^(٢) كما أتى النبي ﷺ في صورة رجل أعرابي وجميع الحاضرين يرونه^(٣) ، وجاء الخبر بنزولهم لنصر الأنبياء وتأييدهم لهم فقد ذكره تعالى في القرآن الكريم في قصة بدر^(٤) ، ويوم أحد^(٥) والخندق^(٦) ويوم خروجه للهجرة^(٧) أما تنوع أخبار الملائكة في كتاب الله عز وجل فكثيرة^(٨) فكل ما يدعونه المجردات أو المفارقات التي لا وجود لها في الأعيان أمر يناقض الشرع ويخالفه^(٩) .

فاعتمد رحمه الله على منهج الاستدلال بما جاء في الشرع الحكيم للرد على هذا الافتراء والبهتان العظيم .

ولما كان الحق في هذه القضية هو ما ذكره شيخ الاسلام رحمه الله تعالى فقد تبعه على نفس المنوال تلميذه الامام ابن القيم في دحض افتراءهم الباطل بكشف زيف ما يعتقدونه من انكار وجود الملائكة في الحقيقة فقال : (أما الايمان بالملائكة فهم لا يعرفون الملائكة ، ولا يؤمنون بهم ، وانما

(١) راجع سورة الذاريات : الآية ٢٤ - ٣٧ .

(٢) راجع سورة مريم : الآية ١٦ - ٣٦ .

(٣) تقدم تخريجه في ص ٦٤ من هذه الدراسة .

(٤) راجع سورة الأنفال : الآية ٩ - ١٢ ، ٥٠ .

(٥) راجع سورة آل عمران : الآية ١٢٤ - ١٢٦ .

(٦) راجع سورة الأحزاب : الآية ٩ .

(٧) راجع سورة التوبة : الآية ٤٠ .

(٨) انظر في محاوره الله للملائكة عند خلق آدم سورة البقرة : الآية ٣٠ - ٣٣ ، وكونهم عباد مطيعون سورة

الأنبياء : الآية ٢٦ - ٢٩ وكونهم لا يستكبرون عن عبادة الله سورة فصلت : الآية ٣٨ ، سورة الأنبياء :

١٩ - ٢٠ وسورة الأعراف : الآية ٢٠٦ ، وعن كيفية صفوف الملائكة سورة الصافات : الآية ١ - ٣ ،

٤ ، ١٦ - ٦٦ ، ودعائهم للمؤمنين سورة المؤمنين : الآية ٧ ووصف خزنة جهنم سورة التحريم : الآية ٦

، وتفسير الزبانية سورة العلق : الآية ١٧ - ١٨ .

(٩) بتصرف الرد على المنطقيين : ص ٤٩٠ وانظر الصفدية : ص ٢٠٧ وما بعدها .

الملائكة عندهم ما يتصوره النبي بزعمهم فى نفسه من أشكال نورانية ، هي العقول عندهم ، وهي مجردات ليست داخل العالم ، ولا خارجه ، ولا فوق السموات ، ولا تحتها ، ولا هي أشخاص تتحرك ولا تصعد ولا تنزل ، ولا تدير شيئاً ، ولا تتكلم ، ولا تكتب أعمال العبد ، ولا لها احساس ولا حركة البتة ^(١) ثم أخذ فى اثبات وجودهم عياناً فى الواقع بأثبات رؤية رسول الله ﷺ لجبريل عليه السلام فى مواضع متعددة وبأشكال مختلفة ، وبصورة واضحة لاتدع مجالاً للشك ، قال الامام ابن القيم رحمه الله : (أخبر عن رؤيته ﷺ لجبريل ، وهذا يتضمن أنه ملك موجود فى الخارج يرى بالعيان ، ويدركه البصر ، لا كما يقوله المتفلسفة ومن قلدهم : أنه العقل الفعال ، وأنه ليس مما يدرك بالبصر ، وحقيقته عندهم أنه خيال موجود فى الأذهان لافى العيان ، وهذا مما خالفوا به جميع الرسل وأتباعهم وخرجوا به على جميع الملل) ^(٢) وقد تحدث فى موضع آخر باستطراد عن حقيقة زوات الملائكة بصورة عامة وأصنافهم ووظائفهم ومراتبهم مستدلاً بما جاء فى كتاب الله عز وجل وسنة رسوله الكريم مؤكداً أنه لاتكاد تخلو سورة من سور القرآن العظيم من ذكر الملائكة تصريحاً أو تلويحاً أو إشارة كما أن ذكرهم فى الأحاديث النبوية أكثر وأشهر من الذكر ^(٣) وكل ذلك مما يبطل أى شبهة فى الاعتقاد بعدم وجود الملائكة كما زعمت الفلاسفة ومن تبعهم من اليهود على مذهبهم .

وقد اتجه شيخ الاسلام رحمه الله إلى الشرع الحكيم كذلك لنقده للجانب الثانى من زعم اليهود بخلود الملائكة وعدم فنائها ، حين مالوا إلى قول الفلاسفة ، فأشار إلى اثبات قدرة الله عز وجل على اماتتهم واحيائهم مرة

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٢٥٨ .

(٢) التبيان فى أقسام القرآن : ابن قيم الجوزية ص ٧٧ .

(٣) انظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ١٢٥ - ١٣١ .

أخرى كقدرته على اماتة البشر والجن جميعا مستشهدا بما جاء فى القرآن الكريم بقوله : (والله سبحانه وتعالى قادر على أن يميّتهم ثم يحييهم ، كما قادر على اماتة البشر والجن ، ثم احيائهم ، وقد قال سبحانه : ﴿ وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده ، وهو أهون عليه ﴾ (١) (٢) .

ثم استدل بما ورد فى الأحاديث الصحيحة من جواز صعوق المغشى عليهم على جواز صعوق الموت قياسا على ذلك ، فقال : (وقد ثبت فى الحديث الصحيح عن النبى ﷺ من غير وجه وعن غير واحد من أصحابه أنه قال : « ان الله اذا تكلم بالوحى أخذ الملائكة غشى » وفى رواية : « اذا سمعت الملائكة لكلامه صعقوا » وفى رواية « سمعت الملائكة كجر السلسلة على صفوان » فيصعقون » فاذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، فينادون : الحق ، الحق » (٣) .

فقد أخبر فى هذه الأحاديث الصحيحة أنهم يصعقون صعوق الغشى فاذا جاز عليهم صعوق الغشى جاز عليهم صعوق الموت ، وهؤلاء المتفلسفة لا يجوزون لا هذا ولا هذا (٤) .

ثم اتبع منهجا آخر للرد عليهم باستدلال القرآن الكريم لاثبات موت الملائكة ، بما جاء من أخبار النفخات الثلاث التى يصعق فيها كل من فى السموات والأرض الا من استثناه الله عز وجل ، وبين أن ذلك الاستثناء يتناول كل من فى الجنة من الحور العين وغيرهم ، مع التوقف فى الجزم بتحديد غيرهم لأن الله عز وجل أطلق القول فى ذلك دون التصريح بتعيين أحد غير حور العين ،

(١) سورة النساء الآية ١٧٢ .

(٢) دقائق التفسير : ج ٣ ص ٥١٥ .

(٣) ورد هذا اللفظ فى البخارى فى كتاب التفسير ، باب قوله تعالى : (الا من استرق السمع) وباب قوله

تعالى : (حتى اذا فزع عن قلوبهم) .

(٤) دقائق التفسير : ج ٣ ص ٥١٥ .

وقد نهج في توقفه هذا منهج رسول الله ﷺ في عدم الجزم بافاقة موسى عليه السلام أكانت قبله ؟ أم أنه كان ممن استثناه الله عز وجل ، فقاس عدم جواز جزم النبي ﷺ بكل من استثناه الله عز وجل ، على عدم جواز الجزم بأن الملائكة ممن استثناهم الله عز وجل من الموت والفناء بالنفخة الثانية نفخة الصعق فمثل هذه الأخبار لا يتم معرفتها الا بالدليل الشرعي ، اذ لا سبيل للعقل في تحديدها .

وهذا نصه : (والقرآن قد أخبر بثلاث نفخات : نفخة الفزع ذكرها في سورة النمل في قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(١) ونفخة الصعق والقيام ذكرهما في قوله : ﴿ وَنَفَخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى ، فَاذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ ^(٢) .

أما الاستثناء فهو متناول لمن في الجنة من الحور العين ، فان الجنة ليس فيها موت ، ومتناول لغيرهم ، ولا يمكن الجزم بكل من استثناه الله فان الله أطلق في كتابه .

وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال : « ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون أول من يفيق ، فأجد موسى أخذاً بساق العرش ، فلا أدري هل أفاق قبلي أم كان ممن استثناه الله » ^(٣) .

وعلى كل حال فان النبي ﷺ قد توقف في موسى هل هو داخل في الاستثناء فيمن استثناه الله أم لا .

(١) سورة النمل : الآية ٨٧ .

(٢) سورة الزمر : الآية ٦٨ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب (الخصومات) باب (ما يذكر في الاشخاص من الملازمة والخصوصية بين المسلم واليهودي) وأخرجه مسلم في كتاب (الفضائل) باب (فضائل موسى عليه السلام) .

فاذا كان النبي ﷺ لم يجزم بكل من استثناه الله لم يمكننا أن نجزم بذلك ، وصار هذا مثل العلم بقرب الساعة وأعيان الأنبياء ، وأمثال ذلك مما لم يدرب به وهذا العلم لا ينال الا بالخبر ، والله أعلم (١) .

فتبين من هذا النص أنه لما لم ينتزل على رسول الله ﷺ الخبر بمن استثناه الله عز وجل من الموت وهل كان موسى عليه السلام من هؤلاء أو لا ، لم يجزم عليه السلام بذلك ولا بأحد غيره ، لهذا فالجزم باستحالة موت الملائكة لا يصح اذ قد يكونون ممن استثناهم الله عز وجل ، فالقول بهذا افتراء على الله عز وجل وهو كفر به .

لهذا يبطل زعم اليهود في الاعتقاد بخلود الملائكة وإثبات أن قول ذلك كفر بالله تعالى .

(١) دقائق التفسير : ج ٣ ص ٥١٥ - ٥١٦ .

الفصل الثالث

عقيدة اليهود في الكتب وموقف الإمامين من ذلك

ويشمل أربعة مباحث :

المبحث الأول : مبادئ الإيمان بالكتب السماوية .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الإيمان بالكتب السماوية .

المبحث الثالث : جهود الامامين في كشف اساليب التحريف في التوراة والرد على ذلك .

المبحث الرابع : جهود الامامين في الرد على تكذيب اليهود للقرآن الكريم .

المبحث الأول

مبادئ الإيمان بالكتب السماوية

- أولاً : تعريف بركن الإيمان بالكتب .
- ثانياً : تعريف بالكتب السماوية .
- ثالثاً : تعريف بالقرآن الكريم .

أولاً : تحريف بركان الإيمان بالكتب

الإيمان بالكتب : هو الاعتقاد الجازم بأن الله تعالى أنزل كتباً على سائر رسله تتضمن عقيدته الحقّة وشرائعه ومنهاجه القويم .

قال تعالى : ﴿ ولقد أرسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾ (١) .

وتقرر جميع الكتب السماوية حقيقة أساسية واحدة هي ، وحدانية الله عز وجل ووجوب اخلاص العبادة له بدون شريك وطاعته فيما يأمر به واجتناب ما ينهى عنه .

قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) .

وتختلف في الشرائع واللغات التي نزلت بها لإختلاف الاقوام وتباعد الأزمنة والأمكنة .

قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما أتاكم ﴾ (٣) . كما قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾ (٤) . يصدق بعضها بعضاً ، ولا يكذب بعضها ، قال تعالى : ﴿ مصدقا لما بين يديه من التوراة ﴾ (٥) .

وانكار هذه الكتب المنزلة أو الإيمان ببعضها دون الآخر كفر بها جميعاً .

(١) سورة الحديد : جزء من الآية ٢٥ .

(٢) سورة الانبياء : الآية ٢٥ .

(٣) سورة المائدة : جزء من الآية ٤٨ .

(٤) سورة ابراهيم : جزء من الآية ٤ .

(٥) سورة الصف : الآية ٦ .

لقوله تعالى : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون ﴾ (١) .

كما يجب على العبد ان يؤمن على وجه العموم بأن هناك كتباً انزلها سبحانه وتعالى على سائر انبيائه ورسله لم يخبرنا عن اسمائها جميعاً لقوله تعالى : ﴿ كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ﴾ (٢) .

ويؤمنون بما عرف منها على وجه التعيين بحسب اصولها التي انزلها عز وجل واخبرنا عنها القرآن الكريم وهي :

(صحف ابراهيم ، التوراة ، الزبور ، الانجيل ، القرآن الكريم)

بعضها ضاع ، وبعضها حرف وبديل والبعض الآخر اخفى عن اعين الناس وأخرها محفوظ بحفظ الله تعالى فلا نؤمن بشيء من محتوياتها الا بما ذكر في القرآن الكريم على لسان رسول الله ﷺ على نحو ما سيأتي .

ثانياً : تحريف بالكتب السماوية

١ - صحف ابراهيم : (*)

هي الصحف التي انزلها الله عز وجل على ابراهيم عليه السلام لقومه خاصة ، فيها الانذار بيوم الحساب والجزاء على اعمال الانسان كما اخبرنا بذلك سبحانه وتعالى بقوله : ﴿ ان هذا لغى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى ﴾ (٣) .

(١) سورة البقرة : جزء من الآية ٨٥ .

(٢) سورة البقرة : جزء من الآية ٢١٣ .

(*) الصحف : جمع صحيفة وانما يعنى بها كتب ابراهيم ، انظر لسان العرب ابن منظور ج ٩ ص ١٨١ وانظر تفسير الطبري : ج ١٥ ص ١٥٩ .

(٣) سورة الاعلى : الآيتان ١٨ - ١٩ .

وقال تعالى : ﴿ام لم ينبا بما فى صحف موسى ، وابراهيم الذى
وفى الا تزر وازرة وزر اخرى﴾ (١) .

ونحن نؤمن بان صحف ابراهيم ضاعت حيث لم يعد لها اى اثر معروف
بين ايدى الناس .

٢ - التوراة : (*)

وهو الكتاب الذى أنزله سبحانه وتعالى على موسى عليه السلام لقومه
بنى اسرائيل ذكرت فى القرآن اكثر من مرة من ذلك قوله تعالى : ﴿ولقد آتينا
موسى الكتاب وقفيناه من بعده بالرسل﴾ (٢) .

فيها هدى الله تعالى ونوره المبين ، ليحكم بها موسى والنبيون من بعده
في بنى اسرائيل خاصة لقوله تعالى : ﴿انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور
يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما
استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء﴾ (٣) وفيها البشارة ببعثة
رسول الله ﷺ قال تعالى : (الذين يتبعون الرسول النبى الا هى الذى
يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة) (٤) ، (٥) .

- امر موسى قومه بالالتزام باحكام التوراة والعمل بما جاء فيها ،
ونهاهم عن كتمانها أو اخفائها أو عدم اتباعها .

(١) سورة النجم : الايات ٣٦ - ٣٨ .

(*) سياى تفصيل بالتعريف والحديث عنها فيما بعد فى هامش ص ٢٦٨ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٨٧ ، وانظر سورة المؤمنون : الآية ٤٩ ، سورة الفرقان : الآية ٣٥ ، سورة
القصص : الآية ٤٣ سورة السجده : الآية ٢٣ سورة الانعام : الآية ١٥٤ ، سورة هود : الآية ١٧ ،
والآية ١١٠ ، سورة الاسراء : الآية ٢ سورة غافر : الآية ٥٣ ، سورة فصلت : الآية ٤٥ . وانظر
تفسير المنار : الشيخ محمد رشيد رضا ج ٣ ص ١٤٦ دار المعرفة للطباعة ، بيروت ط ٢ .

(٣) سورة المائدة : الآية ٤٤ ، وانظر سورة الانعام : الآية ٩١ ، والآية ١٥٤ ، سورة الاسراء : الآية ٢ ،
سورة غافر : الآية ٥٣ .

(٤) سورة الاعراف : الآية ١٥٧ .

(٥) انظر الموسوعة العربية الميسرة : ج ١ ص ٥٥٦ .

وقد تقرر ذلك من قوله تعالى : ﴿واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه﴾^(١) فكتبوا وحرفوا وزادوا وانقصوا قال تعالى : ﴿من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه﴾^(٢) .

فليس بين ايدي أهل الكتاب نسخة اصلية صحيحة ثابتة من نسخ التوراة لا تبديل فيها ولا تحريف .

٣- الزبور :

هو الكتاب الذى انزله الله على داود عليه السلام ، كما اخبرنا بذلك سبحانه في القرآن الكريم فى قوله تعالى : ﴿وربك اعلم بمن فى السماوات والأرض ، ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض و آتينا داود زبوراً﴾^(٣) .

وهو كتاب مواعظ وتسبيح وتقديس وتمجيد وثناء على الله عز وجل ، وليس فيه احكام حلال أو حرام أو فرائض^(٤) أو حدود ، لوجود هذا كله فى التوراة .

ولقد سجل الله تعالى فيه وراثه الصالحين للأرض لقوله تعالى : ﴿ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ان الأرض يرثها عبادى الصالحون﴾^(٥) كان داود عليه السلام يرثه ترتيلاً غنائياً بصوت حسن ، فيستمع له الانس والجن والدواب ، حتى الجبال تؤب معه رجع صوته الندى^(٦) ولا توجد الان نسخة لزبور داود عليه السلام بأصولها المنزلة من عند الله تعالى فقد تكون مما رفعه الله اليه ، او قد تكون مما فقد ، او قد تكون مما حرف وابدل باسم المزامير التى تنسبها اليهود لداود عليه السلام .

(١) سورة آل عمران : الآية ١٨٧ .

(٢) سورة النساء : الآية ٤٦ .

(٣) سورة الاسراء : الآية ٥٥ .

(٤) انظر تفسير الطبرى : ج ٩ ص ١٠٣ .

(٥) سورة الأنبياء الآية ١٠٥ وقيل ان الذكر هو كتاب (التوراة) .

(٦) انظر الاديان فى القرآن : د. محمود بن الشريف ص ١٤٠ دار عكاظ للطبع ١٩٧٩ م .

فلاشك ان المزامير بصورتها الحالية تشتمل علي الحق والباطل ، ولا شك ان الزبور المنزل من الله تعالى على داود عليه السلام حق كله ، فما كان حقا فيما اشتملته المزامير ففي الامكان تعقل كونه من الزبور ، وما كان باطلا فان كونه من التبديل والتحريف والزعم الباطل امر ثابت ومؤكد والله اعلم .

٤ - الانجيل : (*)

هو الكتاب الذي انزله الله تعالى على عيسى عليه السلام لبنى اسرائيل فيه هدى ونور ، لقوله : ﴿ و آتيناہ الانجيل فيه هدى ونور و مصدقا لما بين يديه من التوراة ﴾ (١) .

وقد جاء ناسخا لبعض شرائع التوراة لقوله تعالى حكاية عن لسان عيسى عليه السلام عن الانجيل : ﴿ و مصدقا لما بين يدي من التوراة و لاحل لكم بعض الذي حرم عليكم ﴾ (٢) وفيه البشارة ببعثة سيدنا محمد ﷺ ، لقوله تعالى : ﴿ الذين يتبعون الرسول النبي الامس الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ﴾ (٣) .

امر عيسى عليه السلام قومه بالالتزام بالانجيل والعمل بما جاء فيه من الشرائع ، ونهاهم عن اخفاء تعاليمه أو تحريفها ، فاحفوا وحرفوا ، وقد كشف الله تعالى عن ذلك بقوله : ﴿ و من الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم

(*) الانجيل : يطلق عليه العهد الجديد يتألف من سبعة وعشرين سفرا : (متى - مرقس - لوقا - يوحنا - اعمال الرسل - رومية - كورنثوس الاولى - كورنثوس الثانية - غلاطية ، افسس - فيليبي ، كولوس - تسالونيكي الاولى - تسالونيكي الثانية - تيموثاوس الاول - تيموثاوس الثاني - تيطس - فيليمون - العبرانيين - يعقوب - بطرس الاول - بطرس الثاني - يوحنا الاول - يوحنا الثاني - يوحنا الثالث - يهوذا رؤيا ، يرحنا) وتدين بقدسيته النصارى انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٤٤ .

(١) سورة آل عمران : الآية ٥٠ .

(٢) سورة آل عمران : جزء من الآية ٥٠ .

(٣) سورة الاعراف : جزء من الآية ١٥٧ .

القيامة ، وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون ، يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ^(١) .

ولا توجد عند النصارى نسخة صحيحة باصولها المنزلة من عند الله تعالى ثابتة بالتواتر الصحيح ، فما لديهم من النسخ المتداولة بايديهم نصوص محرفة مبدلة ، تتناقض فيها النصوص اليهودية بصورة كبيرة ، وتتباين الاضافات البشرية فيها بصورة اكبر .

ثالثا : تحريف بآخر الكتب السماوية

القرآن الكريم :

هو الكتاب الذى انزله الله عز وجل على محمد ﷺ : ﴿ الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا ﴾ ^(٢) .

فيه دليل الرحلة البشرية من مبدئها إلى منتهاها ، والشرعية المنظمة للعيش على الأرض الهادية إلى سواء السبيل لخير الدنيا والاخرة .

قدر الله عز وجل له الحفظ من التحريف أو التبديل أو الزيادة أو النقص حيث يقول تبارك وتعالى : ﴿ انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ﴾ ^(٣) كما يقول : ﴿ وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾ ^(٤) فهو بين ايدي الناس كما انزله سبحانه على محمد ﷺ ، ولم يتعهد سبحانه وتعالى بحفظ اى من الكتب السابقة لذا تداخلها التحريف والتبديل من ايدي العابثين .

(١) سورة المائدة : الآيتان ١٤ - ١٥ .

(٢) سورة الكهف : الآية ١ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٩ .

(٤) سورة فصلت : الآيتان ٤١ - ٤٢ .

اقتضت مشيئة الله تعالى نسخ الكتب السابقة كلها ، ماضاع منها ، وما حرف بالقرآن الكريم . فتضمن خلاصة التعاليم الالهية كلها ، جامعا محاسن الكتب السابقة ، مهيمنا(*) و رقيبا عليها ، مقررا لما فيها من الحق ، ومبين ما تداخلها من الباطل .

قال تعالى : ﴿وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب و مهيمنا عليه﴾^(١) وهو آخر الكتب ، فلا كتاب من بعده ، لذا فهو يتميز علي جميع الكتب بصلاحيته لكل زمان ومكان ، فقد جاءت شريعته عامة للبشر اجمعين .

قال تعالى : ﴿وما هو الا ذكر للعالمين﴾ والتصديق به يلزم الاخذ والعمل بما امر به وترك ما نهى عنه ، فهو العصمة من الضلال لمن تمسك به .

(*) المهيمن : قائم على الكتب . انظر لسان العرب : ج ١٣ ص ٤٣٧ .

(١) سورة المائدة : جزء من الآية ٤٨ .

(٢) سورة القلم : الآية ٥٢ .

المبحث الثاني عقيدة اليهود في الكتب

- أولاً : الكتب السابقة للتوراة وموقف اليهود منها .
ثانياً : موقف اليهود من التوراة ومصادر اعتقاداتهم الدينية .
ثالثاً : موقف اليهود من الكتب المنزلة بعد التوراة .

مقيدة اليهود في الإيمان بالكتب

أعتقد أن بوسع القارئ على ضوء عقيدة الاسلام في الإيمان بالكتب السماوية التي اوردت مبادئها سابقا أن يدرك الاختلاف الكبير الذي يفصل بين عقيدة الاسلام وعقيدة اليهود المنحرفة في ركن الإيمان بالكتب ، والتي لا يمكن أن نغض أعيننا عنها لما تزعمه اليهود من قداسة ما بأيديهم من الاسفار وادعائهم بانها الوحي المنزل على موسى عليه السلام من رب العالمين مع وضوح الحقيقة التي تنطق بها هذه الاسفار ، باعلان بشريتها وبعدها في مواضع كثيرة عن الطهر والنزاهة بما يليق بالكتب المقدسة . وسأبحث في موقف اليهود من الإيمان بالكتب على وجه العموم وكتابتهم التوراة على وجه الخصوص خلال اساسيات ثلاث :

أولا : الكتب السابقة للتوراة وموقف اليهود منها .

ثانيا : موقف اليهود من التوراة وأسفار انبيائهم .

ثالثا : موقف اليهود من الانجيل والقرآن الكريم .

وفيما يلي تفصيل ذلك :

أولا : الكتب السابقة للتوراة وموقف اليهود منها :

اشار الله عز وجل في القرآن الكريم إلى نزول كتب سماوية على وجه الاجماع وعين منها ، نزول صحف ابراهيم عليه السلام قبل التوراة وقد اثبت انكار اليهود لذلك وزعمهم بان الله ما انزل على بشر من شيء فنفوا هذا واخفوا كثيرا مما في ايديهم لقوله تعالى : ﴿ وما قدرها الله حق قدره ، اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس ، تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا ، قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ﴾ (١) .

(١) سورة الانعام : الآية ٩٠ .

وحقيقة واقع اليهود فى انكارهم للكتب السابقة على التوراة امر ثابت من كتبهم التى بأيديهم أيضا ، فنصوص اليهود من التوراة وغيرها من الأسفار الأخرى تخفي هذه الحقيقة فى صورة صريحة فلا تقرر صراحة بنزول أى كتاب على الرسل السابقين لموسى لاعلى سبيل الإجمال ولا حتى على سبيل التعيين ، بل يعترف اهل الكتاب ان ابراهيم عليه السلام من الأنبياء الذين ليس لهم اسفار نبوية ، فقد جاء فى قاموس الكتاب المقدس : (انبياء ليس لهم اسفار نبوية حسب ترتيبهم التاريخى : اخنوخ ، نوح ، ابراهيم ، يعقوب ، هارون ،)^(١) .

وعلى الرغم من ذلك توجد نصوص فى التوراة تشير إلى رسالة ابراهيم عليه السلام فبعضها تقرر اسماء الله الحسنى وصفاته العليا ، على لسان ابراهيم عليه السلام^(٢) وبعضها تشير إلى اتباعه والتزامه عليه السلام باوامر الرب وفرائضه وشرائعه^(٣) والبعض الآخر تؤكد دعوته لبنيه وأهل بيته للمحافظة على طريق الرب والعمل بالبر والعدل^(٤) ومن مجموع هذه النصوص وغيرها ، تسطع ومضات خافته لرسالة رسول الله ابراهيم عليه السلام وسط خضم كبير من التحريفات اليهودية بيد انها لاتثبت ايمان اليهود بذكر صريح لصحف أو كتب تضمنت هذه التقارير والوامر والشرائع التى انزلها الله تعالى عليه .

اما بالنسبة لوجود ذكر لشرائع سابقة على شريعة موسى ، فان ذلك مما لاتنكره اليهود اذ تقرره توراتهم ومن هذه الشرائع مايلى :

(١) ص ٩٥١ .

(٢) انظر تكوين ١٤ : ٢٢ ، ٢٤ : ٣ ، تكوين ١٨ : ١٤ ، ١٩ : ٢٤ ، ٢٠ : ١٧ ، ١٨ : تكوين ٢١ : ٣٣ وبعض

هذه النصوص قد سجلتها فى الفصل الرابع فى مبحث صفحات الرسل الصالحة من اسفار اليهود

لمناسبة المقام هناك اكثر انظر ص ٣٨٥ - ٣٨٦ من هذا البحث .

(٣) تكوين ٢٦ : ٥ .

(٤) تكوين ١٨ : ١٩ .

١ - قصاص القاتل^(١) .

٢ - حد الزنى^(٢) .

٣ - زواج الاخ من ارملة اخيه^(٣) .

٤ - التمييز بين الحيوانات الطاهرة والنجسة^(٤) .

٥ - حفظ السبت يوما للرب^(٥) .

٦ - ختانه المولود^(٦) .

ولاتعد تلك الشرائع السابقة الذكر اكثر من حدود عقلية واحكام مصلحة لم تلق سوى شعاع خافت لجوهر الرسالات السماوية الحققة ولب دعوات الرسل من الإيمان بالله تعالى واصول ذلك من عبادة الله وطاعته ، وعلى الرغم من ذلك لايمكننا الحكم بنفي ايمان اليهود بما سبق التوراة من تلك اللوحات الخاطفة من الرسالات السماوية السابقة مع التاكيد على خلوها من الاقرار باى كتب سماوية سابقة للتوراة بصورة صريحة .

ثانياً : موقف اليهود من التوراة وأسفار أنبيائهم مصداق
اعتقاداتهم الدينية

الكتب المقدسة لدى اليهود :

تؤمن اليهود بالتوراة كتاباً منزلاً من الله تعالى على موسى عليه السلام ويلحقون به اسفار اخرى تسمى جميعها ب (اسفار العهد القديم) وتعتبر المصدر الأول لمعتقداتهم الدينية يؤمنون بتنزله عن كل شبه تحيط بقداسته

(١) تكوين ٩ : ٦ .

(٢) تكوين ٢٨ : ٢٤ .

(٣) تكوين ٢٨ : ٨ ، تثنية ٢٥ : ٥ .

(٤) تكوين ٨ : ٢٠ .

(٥) تكوين ٢ : ٣ .

(٦) تكوين ١٧ : ١٥ - ١٤ .

وصموده أمام كل نقد يوجه إليه لثبوت صحته كما يضيفون إليه مصدراً آخر لمعتقداتهم وهو (التلمود) الذى يعتقدون بأهميته ايضاً وقداسته التى تفوق قداسة المصدر الأول ، ويعتمدون عليه اعتماداً كلياً فى كافة شئون حياتهم الدينية وسلوكهم التطبيقي فى الحياة العامة وفيما يلى تعريف بكل من هذين المصدرين .

المصدر الأول : أسفار العهد القديم :

السفر فى اللغة بالكسر (الكتاب) وقيل هو الكتاب الكبير وقيل هو جزء من التوراة والجمع اسفار^(١) ويقصد بالعهد : اتفاق بشكل ميثاق يعقد بين طرفين بناءً على رضاهما^(٢) أى العهد الذى اخذه الرب على بنى اسرائيل بطاعته فى اوامره واجتناب نواهيه ، والقديم بمعنى : العتيق^(٣) .

واسفار العهد القديم هى التسمية العلمية التى اطلقت على اسفار الديانة اليهودية للتفرقة بينها وبين اسفار الديانة المسيحية التى اطلق عليها اسم (العهد الجديد) ومجموع العهدين يسمى ببيل (bible) أى (الكتاب المقدس) وهو لفظ يونانى بمعنى الكتاب^(٤) وحيث اننى لم أعثر على تسمية شاملة لليهود تضم جميع اسفارهم التى تمثل مصدرهم الدينى الأول ، لذا استخدمت هذا الاسم للدلالة والتعريف به عند ذكر هذه الاسفار وهى قسمان :

القسم الأول : الاسفار القانونية أو العلنية .

القسم الثانى : الاسفار الغير قانونية السرية .

(١) لسان العرب : ج ٢ ص ١٥٥ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٦٤٣ ، والعهد يعنى فى العربية : الميثاق واليمين التى تستوثق بها ممن يعاهدك وانما يسمى اليهود والنصارى اهل العهد : للذمة التى اعطوها والعهدا المشترطة عليهم ولهم لسان العرب ، ج ٣ ص ٣١١ .

(٣) القدم : العتيق مصدر القديم . لسان العرب ج ١٢ ص ٤٦٥ .

(٤) انظر اظهار الحق : الشيخ رحمة الله الهندي ص ٧٧ تقديم وتحقيق د . احمد حجازى السقا دار التراث العربى للطباعة والنشر ميدان المشهد الحسنى .

القسم الأول : الاسفار القانونية أو العلية :(*)

هى مجموع الاسفار التى تعتقد اليهود بانها الموحاة من الله تبارك وتعالى ، المتعلقة بخلق العالم ، وميثاق الرب لابرام لاستيلاء نسله على الارض من حدود مصر إلى الفرات ومعاملة الله لشعبه ، ومجموع النبوات والنصائح الدينية والادبية لتنظيم العلاقات والمعاملات البشرية بجميع انواع الكتابة من نثر وشعر وتاريخ وقصص وحكم وأداب وتعليم وانذار وفلسفة وامثال^(١) .

ولم تقسم الاسفار المقدسة - العلية - اولا الى اصحاحات واعداد بل فقط الى فصول للقراءة فى اوقات معينة ، فقد قسم اليهود ناموس موسى(**) إلى اربعة وخمسين فصلا حسب عدد السبوت فى السنة اليهودية الكبيسة ولكنهم لم يتفقوا فى ضبط قسمة الفصول فى (الانبياء) مع أن هذه الفصول كانت تقرا مع فصول الناموس كل سبت ، وقد قاموا بهذا التقسيم لكي يسهلوا القراءة على الاشخاص المعينين لذلك ، وقد قسم الماسورين العهد القديم فى القرن التاسع الميلادى^(٢) وتتالف اسفار العهد القديم من تسعة وثلاثين سفرا يختلف ترتيبها وتبويبها عند اليهود عما هو عليه عند المسيحيين^(٣) .

(*) القانونية : اى المقننة وهى التى اختارها فريسيوا المعبد الثانى من بين كثير غيرها وذلك بقرار منهم فحسب ، بون تدخل للوحى فى ذلك انظر رسالة فى اللاهوت والسياسة : ص ٣٢٥ .

(١) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٧٦٢ و ص ٤٦٨ .

(**) الناموس : اسم يونانى الاصل معناه (شريعة أو قانون) ناموس موسى وهى الشريعة التى يزعمون انها نزلت على موسى بوحي من الله فى الحقول المدينة والاجتماعية والادبية والطقسية . وسميت شريعة موسى ناموسا لان فيها صفات الناموس اى انها تكون مجموعة قوانين للسلوك تضعها سلطة عليا منفذة وتشرف على تطبيقها ومعاقبة من يخرج عنها . سلمت إلى البشر عن طريق موسى فى سيناء وقد كتبت فى كتاب وحدت الشريعة الموجودة فى سفر الخروج واللاويين والعدد والتثنية . انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٧٨ .

(٢) نفس المصدر السابق ص ٧٦٥ وانظر مفاتيح الكنوز الالهية : متى بهنام ص ١٩ ، مطبعة الفجالة الجديدة مصر ج ٢١ ، ١٩٦٧ م .

(٣) يقسم المسيحيون العهد القديم إلى اسفار تاريخية وشعرية ونبوية حسب ترتيبها فى الترجمة اليونانية انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٧٦٤ .

ويرجع ان ترتيبها عند اليهود يرجع بالنسبة إلى زمن كتابتها^(١) وتنقسم إلى ثلاثة اجزاء رئيسية يشار اليها بالعبرية بكلمه (تاناخ) (tanak) اى الاحرف الاولى من اسماء الاجزاء الرئيسية فيها وهى :

أ - (التاء) من التوراة^(*) والشريعة وتتألف من الاسفار الخمسة المعروفة باسم بنتا توك (pentateuk) باللغات اللاتينية .

ب - (النون) من الانبياء والنبیین .

ج - (الكاف العبرية) : من الكتب (ckheturn) وفيما يلى بيانها .

أ - (التاء) التوراة :

وهى اسفار موسى الخمسة ، كانت سفرا واحدا فى الاصل فقسمت إلى خمسة اسفار فهو امر طارئ على ذلك الاصل من اعمال مترجميها إلى اليونانية^(٢) . وردت لها عدة اسماء فى اسفار العهد القديم فسميت :

(١) نفس المصدر ص ٧٦٤ .

(*) التوراة : أ - اى الشريعة الالهية او توراة يهوه وتطلق على اسفار موسى الخمسة انظر السنن القويم فى تفسير اسفار العهد القديم : ج ١ ص ١ .

ب - التوراة فى العربية : (التوراة والتوراة اسفار موسى الخمسة معرب تورو بالعبرانية ومعناها شريعة ووصية وجمعها توراة وتوريات وتطلق على العهد القديم) محيط المحيط للمعلم بطرس البستاني ص ٤١٣ مكتبة لبنان ١٩٧٩ م .

د - وقيل التوراة مشتق من قولهم رت نارى وواريتها اذا استخرجت لانه قد استخرج بها احكام شريعة موسى عليه السلام وكان النحاس يجنح إلى ان لفظ التوراة عربى والذى يظهر انه عبرانى معرب لان لغة موسى كانت العبرانية فناسب ان يكون من لفته التى يفهمها قومه انظر الاديان فى القرآن : ص ١٣٥ - ١٣٦ وانظر تفسير المنار : ج ٣ ص ١٥٥ ومجموع هذه الاقوال وغيرها تتلخص فى انها كتاب احكام شريعة موسى ، تطلق على الاسفار الخمسة الاولى احيانا واحيانا تطلق ويراد بها العهد القديم ، وأنها كلمة عبرانية .

(٢) السنن القويم فى تفسير العهد القديم : ج ١ ص ١ وانظر ج ٢ ص ٣٥٢ - ٣٥٨ .

سفر شريعة الرب بيد موسى^(١)، سفر شريعة موسى^(٢) سفر الشريعة^(٣)، سفر العهد^(٤) شريعة موسى^(٥) سفر موسى^(٦) والناموس^(٧) اما اسماء الاسفار الخمسة المشهورة، فمأخوذة من اليونانية بمقتضى مواضيعها^(٨) وهى : (التكوين - الخروج - اللاويون - العدد - التثنية) .

لان اسمائها بالعبرانية تطلق على الكلمات التى فى بدايتها حيث :

(اسم سفر التكوين فيها (يواشيت) اى (فى البدء) واسم سفر الخروج (اله شمون) اى (وهذه اسماء) واسم سفر اللاويون (ويقرأ) اى (ودعا) واسم سفر العدد (بمدير) اى (فى بداية) واسم سفر التثنية (اله هو بریم) اى (هذا هو الكلام) ويظهر من حرف العطف (الواو) ، فى بداية كل سفر بعد سفر التكوين انها كانت سفرا واحدا)^(٩) .

ب - (النون) أسفار الأنبياء :

وتنقسم هذه الأسفار إلى قسمين :

١ - أسفار الأنبياء المتقدمون : أى يشوع - القضاة - صموئيل الأول والثانى والملوك الأول والثانى .

٢ - أسفار الأنبياء المتأخرون وينقسمون إلى :

أ - الأنبياء الكبار وهم : (أشعيا - أرميا - حزقيال) . ويعتبرون سفرا واحدا .

(١) اخبار الايام الاول ٣٤ : ١٤ .

(٢) اخبار الايام الثانى ١٧ : ٩ .

(٣) الملوك الثانى ٢٢ : ٨ ، ٢٣ : ٢ .

(٤) اخبار الايام الثانى ٣٤ : ٣٠ ، الملوك الثانى ٢٣ : ٢١ .

(٥) عزرا ٧ : ٦ .

(٦) عزرا ٦ : ١٨ ونحميا ١٣ : ١ .

(٧) راجع هامش ص ٢٦٨ من هذه الدراسة .

(٨) لما كانت هذه الاسماء مجهولة عند اليونانيين اختار مترجموا التوراة إلى اليونانية بدل اسمائها اسماء يفهمها اليونانيون فسموا السفر بالموضوع ذى الشأن المهم فيه انظر السنن القويم ج ١ ص ٢٨٦ .

(٩) السنن القويم : ج ١ ص ١ .

ب - أسفار الأنبياء الصغار وهم : (هوشع - يوشع - عاموس - عوبديا - يونان - ميخا - ناحوم - حبقوق - صفنيا - حجي - زكريا - ملاخي) ويعتبرون سفرا واحدا^(١) .

ج - (الكاف العبرية) (خ) أسفار الكتب

تتألف من القصائد الدينية وكتب الحكمة ويتشعب هذا الجزء إلى انواع

ثلاث :

- ١ - الكتب العظيمة : وتشمل المزامير ، الامثال ، ايوب ، استير .
- ٢ - المجالات الخمس : نشيد الاناشيد ، راعوث ، المراثي ، الجامعة .
- ٣ - الكتب : دانيال عزرا ، ميخا ، اخبار الايام الاول ، اخبار الايام الثاني^(٢) ،^(٣)

وليست التسعة والثلاثون سفرا التي تؤلف العهد القديم هي كل ما كتبه اليهود مدة كتابة هذا القانون المقدس^(*) بل توجد اشارات لكتب اخرى غير موجودة قد تكون مفقودة^(٤) وقد كتبت بعد التوراة وهي :

(١) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٧٦٢ ، انظر اليهودية : أحمد شلبي ج ١ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ انظر التوراة بين التوحيد والوثنية : سهيل ديب ص ١١ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٧٢ .

(٣) للتعريف بأسفار القسم الثاني والثالث بالتفصيل راجع قاموس الكتاب المقدس سفر يشوع ص ١٠٧١

القضاة ص ٧٣٧ ، صموئيل ص ٥٥٤ ، الملوك ص ٩١٩ - ٩٢٠ - اشعيا ص ٨٢ - ٨٣ - ارميا ص ٥٤

حزقيال ص ٣٠٢ ، هوشع ص ١٠٠٥ ، يوشع ص ١١٠٢ ، عاموس ص ٥٩٠ ، عوبديا ص ٤٦٥ ، يونان

ص ١١٢٦ ، ميخا ص ٩٣٦ ، ناحوم ص ٩٤٤ ، حبقوق ص ٢٨٨ ، صفنيا ص ٥٤٤ ، حجي ص ٢٩١ ،

زكريا ص ٤٢٨ ، ملاخي ص ٩١٤ ، الامثال ص ٨٣٧ ، ايوب ص ١٤٧ ، نشيد الاناشيد ص ٩٦٨ ،

المراثي ص ٥٥ ، الجامعة ص ٢٤٢ ، دانيال ص ٣٥٨ ، عزرا ص ٦٢٢ ، نحميا ص ١٦٢ من قاموس

الكتاب المقدس وانظر مفاتيح كنوز الاسفار الالهية من ص ١٠٢ - الى ص ٣٢٢ .

(*) لقد استغرقت كتابة هذه الاسفار مدة ١٦٠٠ سنة وكان الكتب من جميع طبقات الشعب اليهودي فمنهم

الراعي والصياد ، وجابي الضرائب والقائد والنبى السياسى والملك ... الخ انظر قاموس الكتاب

المقدس ص ٧٦١ .

(٤) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٧٦١ وانظر رسالة فى اللاهوت والسياسة : ١٧١ .

أ - كتابان شعريان هما : (كتاب حروب الرب)^(١) و (سفر ياشر)^(٢) .

ب - اسفار الاخبار وهى : (سفر اخبار صوئيل الرأى واخبار ناثنان النبى واخبار جاد الرأى)^(٣) و (سفر اخبار الايام للملك داود)^(٤) و (سفر اخبار شمعيا النبى وعدوى الرأى)^(٥) و (سفر تاريخ ملوك بنى اسرائيل وملوك يهوذا)^(٦)

ج - سفر الاحياء^(٧) .

القسم الثانى : الاسفار غير القانونية السرية : (*)

ويطلق عليها كتب (الابو كرىفا) ، كلمة يونانية معناها : (مخفى) او (مخبأ) او (سرى) وتشمل كما يعتقدون على حقائق عميقة غامضة لايمكن فهمها او ادراك كنهها الاقله من الخاصة ولذلك بقيت (مخفية) او (ابو كريفية) عن العامة .

كما تتحدث بعض هذه الكتب (رؤى) عن امور مستقبلية كانت (مخفية) ولعل هذا هو سر معنى الخفاء والسريه لها او لعل اعتقادهم بانها منتحلة غير مقننه اى غير قانونية فمع انها وضعت ضمن النسخة السبعينية للعهد القديم ، الا أن علماء اليهود لم يقبلوها ضمن كتبهم القانونية حيث اطلقوا عليها : (الكتب غير القانونية) لاعتقادهم انها غير صالحة

(١) راجع عدد ٢١ : ١٤ .

(٢) راجع يشوع ١٠ : ١٣ .

(٣) راجع اخبار الايام الاول ٢٩ : ٢٩ .

(٤) راجع اخبار الايام الاول ٢٧ : ٢٤ .

(٥) راجع اخبار الايام الثانى ٢ اخبار ١٢ : ١٥ .

(٦) راجع الملوك الاول ١٤ : ١٩ .

(٧) راجع حزقيال ٦٩ : ٧ - ٨ .

(*) الاسفار قد تكون خفية او سرية ومقدسة في آن واحد عند اليهود انظر الاسفار المقدسة : علي عبد

الواحد وافي ص ٢١ .

كأساس لعقيدة دينية بيد انهم أجازوا قراعتها للاستئارة بما فيها من معلومات تاريخية دون ادماجها في اسفار العهد القديم القانونية^(١) والى هذا يشير القرآن الكريم حاكيا حال اخفاء اليهود لهذه الاسفار فى قوله تعالى : ﴿ قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا ﴾^(٢).

وترتيب اسفار الابو كريف كما يلى :

١ - اسفار تاريخية وتشمل :

اسدراس الاول - المكابيين الاول والثاني - واضافات إلى سفر دانيال

وهى :

١ - نشيد الثلاثة الفتية المقدسين وتتمة سفر دانيال .

٢ - تاريخ سوسنة .

٣ - تاريخ انقلاب بيل وبتيه سفر (استير) ورسالة ارميا وصلاة منسى .

ب - اسفار قصصية تحتوى اساطير^(*) وهى : (سفر باروخ - سفر

حوايت - سفر يهوديت) .

ج - اسفار رؤوية - اسدراس الثانى .

د - سفران تعليمان وهما .

(سفر حكمة سليمان - سفر حكمة يشوع ابن سيراخ)^(٣) .

(١) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ١٨ وانظر الاسفار المقدسة : ص ٢٠ وانظر التوراة بين الوثنية والتوحيد : ص ١١ .

(٢) سورة الانعام : جزء من الآية ٩١ .

(*) الاساطير جمع اسطورة والاسطورة هى حكاية تنتقل بواسطة الرواية وتطور حول الآلهة والاحداث الخارقة وتختلف عن الملاحم التى تسجل افعال انسانية ، وثمة تفسير يرى ان الاسطورة ابتكرت للابانة عن الحقيقة فى لغة مجازية ، ثم نسي المجاز وفسرت حرفيا . الموسوعة العربية الميسرة : ص ١٤٨ .

(٣) قاموس الكتاب المقدس : ص ١٨ وانظر مفاتيح كنوز الاسفار الالهية : ص ٢٠ .

ثانيا : المصدر الثاني اسفار التلمود :

(كلمة التلمود "talmud" مستخرجة من كلمة « لامود talmud » التي تعنى تعاليم)^(١) واصلها عبرى وهو بمعنى « تعليم »^(٢) (اى الكتاب الذى وحده يفسر وييسط كل معارف الشعب اليهودى وتعاليمه)^(٣) يعتقد اليهود بان مؤلفه الاول موسى عليه السلام فبالاضافة إلى القانون المكتوب على اللوح الحجرية التى تسلمها سيدنا موسى عليه السلام ، تسلم ايضا من الله عز وجل تفسيرات وشروحات لهذا القانون تدعى بالقانون الشفوى)^(٤) ويعتبر المصدر الثانى من مصادر - الديانة اليهودية وقد اصبح (التوراة) الحقيقية فى عواطف القوم ومعتقداتهم عبر مراحل التاريخ ، وهو جملة من القواعد والوصايا والشرائع والتعاليم الدينية والادبية والشروح والتفاسير والروايات المتعلقة بدين وتاريخ جنس اسرائيل^(٥) .

ينقسم إلى جزئين هامين :

١ - المشناة : وهو الاصل والجزء الرئيسى والاساسى اى هو « المتن » و « الموضوع » .

٢ - الجمارا : شرح المشناة والتفسير .

وفيما يلى تعريف موجز عن كل منهما :

(١) فضح التلمود : الآب اى بى برانانس ، اعداد زهدى الفاتح ، ص ٢١ ، دار النفائس ، بيروت ط ٢ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .

(٢) قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٢٢ .

(٣) فضح التلمود : ص ٢١ .

(٤) نفس المصدر : ص ٢٢ .

(٥) قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٢٢ .

١- المشناة :

مشناة معناها بالعبرية (« المعرفة » او القانون الثانى)^(١) .

وكتب الفيلسوف اليهودى موسى بن ميمون^(*) بيانا عن المشناة فقال :
(منذ ايام معلمنا موسى حتى حاخامنا المقدس « يهوذا هاناس »^(**) لم يتفق
احد من علماء اليهود على اية عقيدة من العقائد التى كانت تدرس علانية بأسم
« القانون الشفهى » بل كان رئيس محكمة كل جيل ، يضع مذكرة عما سمعه
عن سلفه او موجهيه ، لينقلها شفها الى شعبه وهكذا الف كل فرد من العلماء
كتابا مماثلا ليستفاد منه ، حسب درجة كفاءته ... وهكذا تقدم الزمن حتى اتى
حاخامنا المقدس وشرح القانون المروى عن موسى المأمور به فى كل
جيل)^(٢) .

لهذا تزعم اليهود بأنه القانون الشفهى الذى اعطى لموسى فى طور
سيناء ثم تداوله هارون واليعازار ويشوع وتسلمه الانبياء منهم وتناقلوه اربعين
، جيل عن جيل حتى جمعه الحاخام يهوذا هاناسى وكتبه حين بات من
المستحيل استيعابه والحفاظ عليه شفويا^(٣) .

(١) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ١٢ .

(*) موسى بن ميمون هو : من كبار مفكري اليهود ، واحد احفاد الحاخام المقدس (يهوذا هاناسى) الذى
اسس المشناة ولد ابن ميمون فى مدينة قرطبة بالاندلس ، فى ٣٠ مارس عام ١١٣٥م عين راهبا فى
كنيسة قرطبة وهو لايزال شابا . من كتبه الهامة : (دلالة الحائرين) و (يد طراقة) وقد توفى سنة
١٢٠٤م . وهو فى السبعين من عمره ويقال انه كان قد اعتنق الاسلام قبل وفاته ، انظر التلمود تاريخه
وتعاليمه ظفر الاسلام خان نقلا عن مادة SEDMAMIAM فى دائرة المعارف اليهوديتين .

(**) يهوذا هاناسى : ويسمى ايضا (الحاخام المقدس) او (الأمير) وهو من اكبر علماء اليهود انظر
التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٨٩ .

(٢) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ١٢ .

(٣) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٢٢٢ وانظر التلمود تاريخه وتعاليمه ص ١٣ - ١٥ وانظر اليهودية :

احمد شلبى ص ٢٧٣ .

وتتكون المشناة من ست مباحث تسمى « سيد اريم » اي احكام وهى
كما يلى :

أ - زيرائيم : (البذور) ويتضمن اللوائح الزراعية ، وهى احدى عشر رسالة .
ب - موئيد : (الايام المقرره) يحتوى على لوائح الاعياد والصيام ، اثنا عشر رسالة .

ج - نشيم : (المرأة) يتضمن قوانين الزواج والطلاق والنذور والناذر سبعة رسائل .

د - ينزلكين : (الاضرار) يشمل القوانين المدنية والجنائية ، عشرة رسائل .
هـ - توهاروت : (الطهارة) قوانين الطهارة والنجاسة ، اثنا عشر رسالة .

و - كوداشيم : (الاشياء المقدسة) قوانين الصلاة ، احدى عشر رسالة ويبلغ عدد هذه الرسائل ٦٣ رساله مقسمة إلى فصول وجمل^(١) ويضاف إلى ذلك اربع كراسات قصيرة لم يكن « التلمود » النظامى يشتمل عليها لكنها جمعت من قبل كتاب ومفسرين متأخرين والكراسات الأربعة هى :

١ - ماسيخيت سوفيسريم : يبحث في طريقة تدوين كتب القانون ونسخها يتألف من واحد وعشرين فصلا .

٢ - ايهيل رابيتى : رسالة كبرى عن الحداد يتألف من اربعة عشر فصلا .

٣ - كاللاه : خاص بالعروس وحليها وزينتها ، يتألف من فصل واحد .

٤ - ماسيخيت ديريج : مرشد الحياة ، يتألف من ستة عشر فصلا مضاف اليه في نهايته فصل خاص عنوانه بيريك سالوم « عن السلام »^(١) .

(١) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ١٥ - ١٦ وانظر فضح التلمود للمزيد ص ٢٦ - ٣٦ لتفصيل اسماء الرسائل ، وجدير بالذكر ان مصدر (كتاب فضح التلمود) هو التلمود نفسه طبعه مستردام ١٦٤٤ - ١٦٤٨ مجلدا كما يأخذ عن غيره من المصادر راجع ص ٥٠ - ٥١ من الكتاب .

(٢) فضح التلمود : ص ٣٦ - ٣٨ بتصرف .

الجمارا :

(معناها الاكمال)^(١) حيث كمل التلمود بشرح المشناة والتعليق عليها .
الفت هذه الشروح في فترة طويلة تمتد من القرن الثاني حتى اواخر السادس
بعد الميلاد)^(٢) .

وقيل بدأه لأول مرة ابنا الحاخام « يهوذا هاناسي » الحاخامان « جاما
لئيل وسيمون واكملة عدد من الحاخامات والعلماء حتى وضع في صورته
الختامية .

بعد الاهتمام بتهديب المشناة وتحسينها والتعليق عليها بحواشي كثيرة
وشروح اخرى مسهبة صار تاليفها في مدراس فلسطين وبابل^(٣) فصار مأخوذاً
من مدرستين كمصدرين أصليين وهما الاولى : مدرسة يهود فلسطين الثانية :
مدرسة يهود بابل^(٤) .

وتعتقد اليهود بأن شريعتهم هذه المنزلة في التوراة وتفسيرها في
التلمود مؤيدة لايحوز نسخها بأي حال من الأحوال .

ثالثاً : موقف اليهود من الكتب المنزلة بعد التوراة :

تؤمن اليهود بأسفار أنبيائهم الذين يؤمنون بهم بعد موسى عليه السلام
كما رأينا سابقاً أما كتب وأسفار رسل الله عيسى ومحمد عليهما السلام
فلايعترفون بهما وبيان ذلك فيما يلي :

(١) التلمود تاريخه تعاليمه : ص ٢٠ .

(٢) الاسفار المقدسة : ص ٢٢ .

(٣) الكنز المرصود في قواعد التلمود : ص ٤٢ .

(٤) انظر الاسفار المقدسة : ص ٢٢ - ٢٣ وانظر التلمود وتاريخه وتعاليمه ص ٢٢ - ٢٨ وانظر الكنز

المرصود ص ٤٢ .

٢ - موقف اليهود من الانجيل والقرآن الكريم :

ايمان اليهود بالانجيل والقرآن الكريم المنزليين بعد التوراة كما هو ثابت بالنص الالهي القاطع في القرآن الكريم . يرتبط ارتباطا وثيقا بموقفهم من الرسولين الكريمين المنزليين عليهما عيسى ومحمد عليهما افضل الصلاه والتسليم ، فلما كانت اليهود لاتؤمن بنبوتيهما ورسالتيهما مع اعلان الحقد والكره والعداوة لهما ولا تباعهما لذا فهم ينكرون الانجيل والقرآن الكريم . ويتعللون بعدم جواز النسخ على الخالق عز وجل ، وحجتهم في ذلك ، انه يستحيل على الله عز وجل ان يامر بالامر ثم ينهى عنه ، ولو كان كذلك لعاد الحق باطلا ، والباطل حقا والمعصية طاعة^(١) ، وهذا يلزم القول بالبداء^(٢) ويستندون على امتناع النسخ بنص التوراة : (ولاتزيدوا على الكلام الذي انا موصيكم به ، ولاتنقصوا منه)^(٣) ويعترضون على القرآن الكريم لزعمهم بتناقض آياته ، فيقولون ما حكاه السموأل يحيى^(*) .

من اقوالهم : (كيف يجوز ان ينسب إلى الله تعالى كتاب ينقض بعضه بعضا يريدون بذلك ينسخ بعضه بعضا)^(٤) وهم يسمونه فيما بينهم « قالون »

(١) انظر الفصل في الملل والاهواء والنحل : ص ٩٨ ، ١٠٠ وانظر مقارنة الاديان بين اليهود والاسلام : ص ١٢١ .

(٢) انظر هداية الحيارى : ص ٢١٨ .

(٣) تثنية ٤ : ٢ .

(*) السموأل يحيى : اسمه العبراني (شموائيل بن يهوذا بن ابون ، حكيم يهودي شرح الله صدره للاسلام ، فسمى نفسه (السموأل بن يحيى المغربي) صنف كتبا كثيرة في العلوم والهندسة ، وله كتاب افحام اليهود في الزامهم بالنسخ في كتبهم مات بالمرافة . انظر افحام اليهود : السموأل بن يحيى المغربي ص ٢٠ تقديم وتحقيق وتعليق الدكتور محمد عبد الله الشرقاوي طبع ونشر الرئاسة العامة لادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد . الرياض ط ١ ، عام ١٤٠٧ هـ .

(٤) افحام اليهود : السموأل بن يحيى ، ص ١٥٥ .

وهو اسم للسوء بلسانهم يعنون بذلك انه عورة المسلمين^(١) وقد زعموا ان رسول الله ﷺ رأى احلاما فقصها على احبار اليهود فعلموا انه صاحب دولة ، فاصحبوه عبد الله بن سلام الذى قرأ عليه التوراة وفقهاها مدة من الزمن ، فنسبوا فصاحة واعجاز القرآن اليه^(٢) .

فالقرآن ليس الامزيجا من معارف وأداء دينية عرفها من اليهود والنصارى^(٣) .

(١) انظر نفس المصدر : ص ١٥٧ .

(٢) انظر نفس المصدر : ص ١٤٦ .

(٣) انظر كتاب (العقيدة والشريعة فى الإسلام) : جولد تسبير (اليهودى) ، ص ٧٧ ترجمة محمد يوسف وآخرين ، دار الكتب الحديثه ، القاهرة ط ٢ ، ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م .

المبحث الثالث

جهود الإمامين في الرد على انحراف عقيدة اليهود في الإيمان بالكتب

- أولاً : كشف الإمامين لأنواع التحريف في التوراة .
- ثانياً : من أمثلة تحريف التوراة عند الإمامين .
- ثالثاً : تقويم الاسفار المقدسة عند اليهود .

جهود الإمامين في الرد على انحراف عقيدة اليهود في الإيمان بالكتب

ارسل الله سبحانه وتعالى الرسل الى الناس في كل زمان بدءا بنوح وانتهاءً بخاتمهم عليهم جميعا الصلاة والسلام وقد انزل سبحانه وتعالى عليهم كتبه ومنها التوراة ، التي انزلها على موسى عليه السلام وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ثناء الله تعالى على التوراة بقوله : (وقد وصف التوراة بان فيها نورا وهدى للناس لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ بَلَاءَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) (٢) .

كما اشار رحمه الله في بعض كتاباته الى دعوة التوراة الى عبادة الاله الواحد ونبذ عبادة ما سواه فهي اولى الوصايا العشر(*) قال شيخ الاسلام (اول الكلمات العشر التي انزلها الله على موسى حيث قال : (انا الله لا اله الا انا الهك الذي اخرجتك من ارض مصر من التعبد لايكون لك اله غيري ، لاتتخذ صورا وتمثالا ما في السموات من فوق ، ومن في الارض من اسفل وما في الماء من تحت الارض لاتسجد لهم ولا تعبدهم اني انا ربك العزيز) (٣) فالتوراة المنزلة وغيرها من الكتب تدعو الى عبادة الله وحده اذ لا اله الا الله ، والدين واحد ، قال ابن تيمية : (فدين الانبياء والمرسلين دين واحد ، وان كان لكل من التوراة ، والانجيل شرعة ومنهاجا) (٤) .

(١) سورة الانعام الآية ١٥٤ .

(٢) الجواب الصحيح لمن بدل تيمية ، ج ٢ ص ٣٣٣ .

(*) الوصايا العشر : وتسمى (دكالوك) اي الكلمات العشر وهي مناطق به الله في سيناء وكتبت على لوحى

حجر ، وتدعى ايضا كلمات العهد انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ١٠٢٩ وانظر خروج ٣٤ : ٢٨

تثنية ٤ : ١٣ و ١٠ : ٤ .

(٣) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٠٨ .

(٤) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٥ .

ولقد آمن من قوم موسى أمة اتبعت ما أنزل الله سبحانه وتعالى في التوراة وعملت بما شرع لهم فيها وسارعوا في الخيرات يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وقد مدحهم الله عز وجل وأثنى عليهم بقوله تعالى : ﴿ هـ اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون ، يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين ﴾ (١) .

لكن هذا المدح والثناء الذي الحق سبحانه بهم في القرآن الكريم ليس مدحا مطلقا لجميع اهل الكتاب اذ ان ذلك ما كان الا لمن استقام منهم واطاع ربه وهذا واضح من قوله تعالى : ﴿ هـ اهل الكتاب امة ﴾ (٢) . اى بعضهم فاصبح الثناء مقيدا بحال طاعتهم كما تضمن القرآن الكريم ذم غيرهم الذين عصوا وفسقوا عن امر الله تعالى ، وحمل عليهم حدا رهيبا من التقرع والتنديد كقوله تعالى فيهم : ﴿ قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا واضل عن سواء السبيل ﴾ (٣) .

ومن صور خروجهم على طاعة الله تعالى موقفهم من التوراة المنزلة اليهم وموقفهم من القرآن الكريم ، فقد زيفوا وبدلوا الوقائع وحرفوا (*) الحقائق وغيروا الكلمات عن مواضعها في التوراة (٤) .

(١) سورة آل عمران : الايتان ١١٣ - ١١٤ .

(٢) نفس السورة جزء من الآية ١١٣ .

(٣) سورة المائدة : الآية ٦٠ .

(*) التحريف : التغيير وهو صرف الشيء عن وجهه وعينه : القاموس المحيط ج ٣ ص ١٣١ .

(٤) انظر دقائق التفسير : ابن تيمية ج ١ ص ٣٦٧ .

كما مارسوا تحريف القرآن الكريم^(١) ، فذمهم الله تعالى على ذلك بقوله سبحانه : ﴿ من الذين هادوا يحرّفون الكلم عن مواضعه ﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿ يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ﴾^(٣) .

وللامامين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تعالى كتابات فى ذلك تكشف انواع التحريف الذى زاوله اليهود فى التوراة المنزلة من الله تعالى اليهم تستند على ضوء الكتاب والسنة ، كما تشير كتاباتهم الى بعض مواضع ذلك التحريف فى التوراة المتداولة بين ايديهم محذرين بذلك امه الاسلام من الوقوع بمثل ماوقع فيه اولئك القوم ، كما لهما ايضا كتابات توضح موقف اليهود من القرآن وشبهاتهم للكفر به وتسجل ربودهما وساتناول ماوقفت عليه من ذلك على النحو الآتي :

أولاً : كشف الامامين لأنواع التحريف فى التوراة .

ثانياً : من امثلة تحريف التوراة عند الامامين .

ثالثاً : تقويم الأسفار المقدسة عند اليهود .

أولاً : كشف الامامين لأنواع التحريف فى التوراة

ذكر الامام ابن القيم رحمه الله توبيح الله سبحانه وتعالى لليهود على التحريف والكتمان . ووضح بأن الله عز وجل اخبر عن تحريف اليهود فى مواضع عديدة مشيراً الى انه كان على خمسة انواع بينها بقوله : (اما التحريف فقد اخبر سبحانه عنهم فى مواضع متعددة وكذلك لى اللسان بالكتاب ليحسبه السامع منه وما هو منه فهذه خمسة امور :

(١) بتصرف الفتاوى : ابن تيمية ج ٣ ص ٤١٨ ، ح ٣٥٩ ص ٢٢٩ وانظر اقتضاء الصراط المستقيم : ابن تيمية ٦ - ٩ .

(٢) سورة النساء : جزء من الآية ٤٦ .

(٣) سورة آل عمران : جزء من الآية ٧٨ .

– احدها : لبس الحق بالباطل وهو خلطه به بحيث لا يتميز الحق من الباطل .

– الثانى : كتمان الحق .

– الثالث : اخفاؤه وهو قريب من كتمان .

– الرابع : تحريف الكلم عن مواضعه ، وهو نوعان تحريف لفظه وتحريف معناه .

– الخامس : لي اللسان به ليلبس على السامع معنى اللفظ المنزل بغيره (١) .

وفيما يأتى ساعرض تلك الطرق التى لجأ اليها اليهود فى تحريفهم فى التوراه كما جاءت عند الامامين رحمهما الله تعالى .

أ – الباس الحق بالباطل والباطل بالحق .

كان بنو اسرائيل يضللون الناس فيخلطون الحق بالباطل والباطل بالحق ليصرفونهم عن الحق ، وقد سجل الله عز وجل عليهم ذلك فى القرآن الكريم فقال سبحانه : ﴿يا أهل الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل﴾ (٢) .

وقد اظهر شيخ الاسلام الاسلوب الذى اتبعه اهل الكتاب ومنهم اليهود فى لبس الحق بالباطل ، فبين انهم ضللوا الناس بما معهم من الحق اليسير ودعوهم الى الباطل الذى هم عليه كما اشار الى تصدى البعض من اهل الاسلام لكشف زيفهم لكنهم للأسف كانوا ممن لا يحسنون التمييز بين الحق والباطل ، ولم تكن لديهم ، القدرة الكافية لاقامة الحجة التى تدحض باطل اليهود وفسادهم وهذا قد يؤدى الى الفتنة فقال : (كما ان اهل الكتاب لبسوا الحق بالباطل بسبب الحق اليسير الذى معهم ، يضلون خلقا كثيرا من الحق الذى يجب الايمان به ، ويدعونه الى الباطل الكثير الذى هم عليه وكثيرا ما

(١) هداية الحيارى : ص ١٠٥ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٧ .

يعارضهم من اهل الاسلام من لا يحسن التمييز بين الحق والباطل ، ولا يقيم الحجة التي تدحض باطلهم ولا يبين حجة الله التي اقامها برسله فيحصل بسبب ذلك فتنة^(١) وقد اراد بقوله ، تنبيه رجال الاسلام المختصين الى ضرورة التصدى لليهود لكشف زيفهم ونواياهم الخبيثة ، أذ أن تصدى غير المختصين ممن ليست لديهم الدراية والحجة الكافية لادحاض اليهود قد يكون سببا في احداث الفتنة في الاسلام وبين المسلمين .

ومن صور لبسهم بين الحق والباطل ، ذكر انهم كانوا يجعلون الحلال حراما والحرام حلالا والحق باطل والباطل حقا . فمن جاء منهم برشوة اقروه على فعله واخرجوا له من التوراة شاهدا له اما من جاءهم يسألهم شيئا بلا رشوة امروه بالحق المنزل^(٢) لهذا انزل الله تعالى فيهم قوله في القرآن الكريم : ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَالُونَ لِلْسَحْتِ﴾^(*)(٣) .

ب - كتمان الحق :

لقد لجأ بنو اسرائيل الى كتمان بعض آيات التوراة التي صعب عليهم تقبلها ، يريدون اخضاع كتاب الله لاهوائهم واغراضهم وقد فضحهم الله عز وجل في القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفَ بِعَهْدِكُمْ وَأَيَّاهِ فَارْهَبُونَ وَآمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَأَيَّاهِ فَاتَّقُونَ وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٤) وشيخ الاسلام ابن تيمية ينعتهم بالبخل لكتمانهم الحق مستشهدا

(١) فتاوى ابن تيمية : ج ٣ ص ١٩٠ .

(٢) انظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٢٩١ وانظر نفس المصدر : ج ٤ ص ٢٣٩ - ٢٤٢ .

(*) السحت : (كل حرام قبيح الذكر وقيل هو ما خبت من المكاسب وحرّم فلزم عنه العار وقيل الحرام الذي لا يحل كسبه) لسان العرب : ج ٢ ص ٤١ .

(٣) سورة المائدة جزء من : الآية ٤٢ .

(٤) سورة البقرة : الايات ٤٠ - ٤٢ .

بما جاء فى القرآن الكريم من وصفهم بذلك فى اكثر من اية فقال : (ذم الله اليهود على ما حسدوا المؤمنين على الهدى والعلم ... فوصفهم بالبخل الذى هو البخل بالعلم والبخل بالمال ... وقد وصفهم بكتمان العلم فى غير آية مثل قوله تعالى : ﴿واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه﴾^(١) وقوله تعالى ﴿ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، الا الذين تابوا﴾^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ، ويشترون به ثمنا قليلا ، اولئك ما ياكلون فى بطونهم الا النار﴾^(٣) .

وقوله تعالى : ﴿واذا لقوا الذين امنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم افلا تعقلون﴾^(٤)^(٥) ومما سبق يتضح لنا ان شيخ الاسلام اتخذ من آيات القرآن الكريم انصاع البراهين اليقينية على وصفهم بالبخل وكتمان الحق كعادته فى اغلب المسائل فهو لا يريد على اليهود وحده ، بل يستوحى القرآن الكريم فى ردوده ثم هو يوضح اسباب كتمانهم للعلم ، مؤكدا تعمدهم فعل ذلك للاسباب الاتية :

أ - البخل بالعلم نفسه .

ب - ايثار حب الدنيا على اظهاره .

ج - الخوف من الاحتجاج عليهم به .

(١) سورة المائدة : الآية ١٨٧ .

(٢) سورة البقرة : الايتان ١٥٩ - ١٦٠ .

(٣) سورة البقرة : الآية ١٧٤ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٧٦ .

(٥) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٧١ - ٧٢ .

فقال : (فوصف المغضوب عليهم بانهم يكتمون العلم تارة بخلا به وتارة اعتياضا عن اظهاره بالدنيا وتارة خوفا ان يحتج عليهم بما اظهروه منه) (١) وقد سجل عليهم رحمه الله تعالى من ذلك كتمانهم بعثة رسول الله محمد ﷺ بعد ما كانوا يستفتحون به وينتصرون بمجيئه ومبعثه على غيرهم فاستدل بقوله عز وجل عنهم : يقول تعالى ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾ (٢) ، (٣) .

كما اثبت شيخ الاسلام حال اهل الكتاب في كتمانهم لما فى كتبهم من دلائل نبوة سيدنا محمد عليه السلام وغير ذلك . اما بتاويل الالفاظ او بجعلها تشبيها كما سنرى في موضعه .

اذ لما كان من المعتذر عليهم جحد جميع الالفاظ المشيرة الى ذلك ، عمدوا الى التحريف بالتاويل الباطل او كتمان المعانى الصحيحة عن العامة منهم قال رحمه الله تعالى : (وهذه حال اهل الكتاب فى كتمان ما فى كتابهم من الالفاظ يتأولها بعضهم ، ويجعلها بعضهم تشبيها وهى دلائل على نبوة محمد ﷺ وغير ذلك . فان الفاظ التوراة والانجيل وسائر الانبياء - هى بضع وعشرون كتابا عند اهل الكتاب - لا يمكنهم جحد الفاظها ، لكن يحرفونها بالتأويل الباطل ويكتمون معانيها الصحيحة ، عن عامتهم ، كما قال تعالى : ﴿ومنهم اسيون لا يعلمون الكتاب الا امانى﴾ (٤) (٥) .

وبهذا الزمهم بالكتمان للتدليل على بخلهم للعلم الذى منحهم الله سبحانه وتعالى اياه ، فلم يشكروه على هذه النعمة الجليلة .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٧٢ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٨٩ .

(٣) انظر المصدر السابق : ص ٧٣ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٧٨ .

(٥) دقائق التفسير : ص ٢٤٨ .

اخفاء الحق :

بين الامام ابن القيم أن الإخفاء قريب من الكتمان بقوله عند ذكر الامور التي سلكها اليهود في تحريف التوراة فقال بعد ذكر الامر الثاني : («الثالث» اخفائه وهو قريب من كتمان)^(١) .

وقد سجل سبحانه وتعالى هذين الامرين عليهم (الكتمان والاخفاء) فقال تعالى في الكتمان عز من قائل : ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾^(٢) . وقال عز وجل في الاخفاء : ﴿يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير﴾^(٣) .

وفى الظاهر قد لا يكون هنالك فرق واضح بينهما ، لكن مع النظر الى ماكتمه بنو اسرائيل من الحق والى ماخفوه . يمكن التماس فرق بسيط بينهما ، فكتمانهم غالبا ماكان مرتبطا بأمر عظيم أو بفضل كبير يعود على الغير ، فيكتمونه حقدا وحسدا وكراهية ككتمانهم نبوة عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم اما اخفائهم فغالبا مايكون لشيء فيه خذى لهم او امر سىء قد وقع بهم فيخفونه لئلا يفتضح امرهم بين الناس^(٤) او لتعطيل حكم لله عز وجل لا يروق لاهوائهم كاخفائهم لحكم رجم الزانى المحصن^(٥) اذ كان موجودا فى توراتهم لكنهم انكروه وذهبوا لرسول الله ﷺ يسألونه عن حكم الله فى هذه

(١) هداية الحيارى : ١٠٥ .

(٢) سورة البقرة : الآية ١٤٦ .

(٣) سورة المائدة : الآية ١٥ .

(٤) انظر التوراة دراسة وتحليل : د/ محمد شلبى شيتوى ص ٧٩ - ٨٠ .

(٥) نص التوراة على فريضة الرجم للزنى : (اذا كانت فتاة عذراء مخطوبة لرجل فوجدها رجل فى المدينة واضطجع معها فأخرجوهما كليهما الى باب تلك المدينة وارجموهما بالحجارة حتى يموتا الفتاة من اجل انها لم تصرخ فى المدينة والرجل من اجل انه اذل امرأة صاحبه فتنزع الشر من وسطك) تنبيه ٢٢ : ٢٣ - ٢٤ وانظر نفس السفر من الفقرة ٢٠ حتى ٢٨ .

الجريمة فلما طلب منهم الاتيان بالتوراة ليحكم بما فيها وضع احدهم يده على موضع الحكم فيها لاختفائه لانه لا يروق لهم ذلك .

وقد اشار شيخ الاسلام ابن تيمية الى هذا الاختفاء بالاستدلال بما جاء فى حديث رسول الله ﷺ عند ذلك بقوله : (عن ابي عمر رضى الله عنهما انه قال : « اتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله ﷺ إلى القف فاتاهم في بيت المدارس . فقالوا يا ابا القاسم : ان رجلاً منا زنى بامرأة فاحكم بينهم ، فوضعوا لرسول الله ﷺ وسادة فجلس عليها ثم قال : اتئوني بالتوراة فاتى بها فنزع الوسادة من تحته ووضع التوراة عليها ، وقال : أمنت بك وبمن انزلك . ثم قال اتئوني باعلمكم فاتى بشاب ثم ذكر قصة الرجم » (١) .

وابو داود وغيره اخرج عن ابي هريرة انه قال : (زنى رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم لبعض : اذهبوا بنا الى هذا النبى فانه نبى بعث للتخفيف فان افتانا بفتيا دون الرجم قبلناها واحتججنا بها عند الله ، فقلنا نبى من انبيائك ، قالوا : فاتوا النبى ﷺ . وهو جالس فى المسجد فى اصحابه فقالوا : يا ابا القاسم ماترى في رجل وامرأة - منهم - زنيا فلم يكلمهم كلمة حتى اتى بيت مدارسهم فقام على الباب فقال انشدكم بالله الذى انزل التوراة على موسى ماتجدون فى التوراة على من زنى اذا احصن ؟ قالوا : نعم (*) ونحبيه ، ونجلده - والتحبيه : ان يحمل الزانيان على حمار ويقابل اقفيتهما ، ويطاف بهما . قال : وسكت شاب منهم ، فلما رآه النبى ﷺ ساكتا . انشده فقال : اللهم اذ انشدتنا فانا نجد فى التوراة الرجم ، فقال النبى ﷺ : فما اول ما أرتخصتم امر الله ؟ قال : زنى نو قرابة من ملك من ملوكنا فاخرنا عنه الرجم

(١) ورد بنفس المعنى في صحيح مسلم : كتاب (حدود) ، باب (٢٦) ، (٦٥) .

(*) حمم الرجل : (سخم وجهه بالحمم ، وهو الفحم وفى حديث الرجم ، انه امر يهودى محمم اى مسود الوجه ، من الحممة الفحم) لسان العرب : ج ١٢ ص ١٥٧ .

ثم زنى رجل في اسره من الناس فارادو رجمه فمال قومه دونه وقالوا : لايرجم صاحبنا حتى تجيء بصاحبك فترجمه فاصطلحوا على هذه العقوبة بينهم . قال النبي ﷺ فاني احكم بما في التوراة ، فامر بهما فرجما (١) .

اما الامام ابن القيم فقد اوضح ان اليهود لما لم يتمكنوا من تغيير فريضة الرجم في التوراة ، حاولوا اخفائها عن الرسول ﷺ فقال : (وقد اتفقوا على ترك فريضة الرجم ولم يمكنهم تغييرها من التوراة ، ولهذا لما قرؤها على النبي صلى وضع القاريء يده على اية الرجم . فقال له عبد الله ابن سلام « ارفع يدك عن اية الرجم » فرفعها فاذا هي تلوح تحتها) (٢) .

د - لي اللسان

اللي : الفتل واللف ، كان بنو اسرائيل يلوون السنتهم بالكتاب فحين يقرؤن كلام الله يميلون بالسننتهم عما انزل الله الى اللفظ المحرف لتضليل الناس وايقاعهم في الشر (٣) .

وقد سجل الله عز وجل في القرآن الكريم عليهم هذا التحريف بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ السَّنتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنَ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٤) وقد شبه شيخ الاسلام ابن تيمية لي اللسان بانه كوضع الوضاعين الاحاديث على رسول الله ﷺ او ادعاء ما ليس بحجة في الدين على انه حجة فيه مؤكدا ان هذا التصرف من اخلاق اليهود التي ذمهم الله عز وجل كثيرا عليها في كتابه ، فقال : (واما لي اللسانة

(١) سنن ابي داود : كتاب (حدود) باب (٢٥) وانظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٧٣ - ٢٧٤ ، وانظر دقائق

التفسير : ج ٢ ص ٥ وانظر فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٧٦ .

(٢) اغاثة اللهفان : ج ١ ص ٣٥٣ .

(٣) انظر التوراة دراسة تحليلية : د/ محمد شلبي ص ٨١ .

(٤) سورة آل عمران : الآية ٧٨ .

بما يظن انه حجة في الدين ، فكوضع الوضاعين الاحاديث على رسول الله صلى ، او اقامة مايظن انه حجة في الدين ، وليس بحجة ، وهذا الضرب من انواع اخلاق اليهود ، وذهما كثير لمن تدبره في كتاب الله وسنة رسوله ، ثم نظر بنور الايمان الى ماوقع في الامة من الاحداث (١) .

هـ - تحريف الكلام عن مواضعه

التحريف في اللغة : بمعنى التغيير والتبديل ، حرفت الكتاب بمعنى غيرته وبدلته ، والتحريف امالة الشيء عن موضعه الى جانب من جوانب ذلك الموضع . فمصدره ماخوذ من الحرف وهو الطرف والجانب واصله الانحراف عن الشيء (٢) لقوله تعالى : ﴿ اَلَا سَتَحْرِفُونَ لَقَاتِلَ اَوْ سَتَحْيِزُوا اِلَى فِتْنَةٍ ﴾ (٣) .

لقد ندد الامام ابن القيم على المحرفين ، تحريفهم لكلام الله فذكر ذم الله عليهم وبين انواعه بقوله :

(ان الله سبحانه ذم المحرفين للكلم ، والتحريف نوعان تحريف اللفظ وتحريف المعنى . فتحريف اللفظ : العدول به عن جهته الى غيرها اما بزيادة او بنقصان واما تحريف المعنى : وهو العدول بالمعنى عن وجهه وحقيقته واعطاء اللفظ معنى لفظ اخر بقدر ما مشترك بينهما) (٤) ويتبين مما ذهب اليه الامام ابن القيم ان التحريف نوعان وهو :

الاول : تحريف اللفظ وهو قسمان .

أ - إما التحريف بالزيادة في اللفظ .

ب - او التحريف بالنقصان بحذف بعض الالفاظ .

الثاني : تحريف المعنى (٥) .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم : ج ١ ص ٥٧ .

(٢) انظر لسان العرب : ج ٩ ص ٤٣ .

(٣) سورة الانفال : الآية ١٦ .

(٤) مختصر الصواعق المرسلة : ابن القيم ص ٣١٩ .

(٥) انظر اظهار الحق : الشيخ رحمة الله الهندي ص ٢٠٦ - ٢٢٠ تقديم وتحقيق وتعليق د/ احمد حجازي

السقا دار التراث العربى للطباعة والنشر ، مصر .

وقد تنازع الناس فى توراة اليهود ، هل التبديل والتحريف وقع فى اللفظ والمعنى . أم لا ؟

فاشار الامامان رحمهما الله تعالى الى اختلاف الناس فى نوع التحريف الواقع فى التوراة على ثلاثة اقوال وهى كالآتى :

أولاً :

القول بأن التوراة كلها او اكثرها مبدل ومغير عما انزلت على موسى عليه السلام ويسرف بعض اصحاب هذا الراى فى قولهم ، حتى يرون انه لاحرمة لشيء منها ، بل يجوز الاستجمار بها فهى ليست توراة موسى المنزلة عليه من الله تعالى^(١) وهذا امر مستبعد ان لا يعدم الامر من وجود بعض الاحكام العقائدية او الشرعية ، كالأيات التى تؤكد وحدانية الله عز وجل وغيرها فى باقى الاركان الايمانية ، كما كان رسول الله ﷺ يحاججهم فى بعض القضايا فى التوراة التى بايديهم انذاك كحد الرجم^(٢) .

ثانياً :

القول بان التبديل انما وقع فى المعنى والتفسير اى بالتاويل اما الفاظها فلم تبدل^(٣) ، ولعل اصحاب هذا الراى يتخرجون من نسبه التحريف اللفظى الى التوراة المنزلة .

ثالثاً :

التوسط فى القول والاعتقاد بتبديل بعض الفاظها مع بقاء اكثرها على ما انزله الله تعالى^(٤) وهو راى الجمهور .

وقد بين الامام ابن القيم حجة اصحاب القول الاول التى يستندون عليها هو تناقضها ويتعرضون لتكذيب بعضها لبعض^(٥) .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٨ وانظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٥١ .

(٢) انظر ص ٢٥٦ من هذه الدراسة .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٧ وانظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٥١ .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٧ وانظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٥٤ .

(٥) انظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٥١ .

وقد انكر شيخ الاسلام ابن تيمية ما ذهب اليه اصحاب القول الاول مبينا انه ليس من اقوال سلف الأمة مما يدل على بطلانه ، مستشهدا على ذلك بدلالة القرآن الكريم والسنة النبوية على ذلك وموقف عمر بن الخطاب رضى الله عنه من التوراة التى بايدى اليهود .

قال : (فى بعض المتأخرين من يجوز الاستنجاء بكل ما فى العالم من نسخ التوراة والانجيل ، فليست هذه الاقوال ونحوها من اقوال سلف الامه وائمتها ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، لما رأى بيد كعب الاحبار نسخة من التوراة قال : يا كعب ان كنت تعلم ان هذه هى التوراة التى انزلها الله على موسى بن عمران فاقرأها ، فعلق الامر على ما يمتنع العلم به ، ولم يجزم عمر رضى الله عنه بان الالفاظ تلك مبدلة لما لم يتأمل كل ما فيها ، والقرآن والسنة المتواترة يدلان على ان التوراة والانجيل الموجودين فى زمن النبى ﷺ فيهما ما انزله الله عز وجل)^(١) اى ليست جميعها مبدلة مغيرة .

اما اصحاب القول الثانى فقد عرض شبهتهم شيخ الاسلام ابن تيمية فيما ذهبوا اليه بقوله : (شبهة من يقول : انه لم يبدل شىء من الفاظها ، فانهم يقولون : اذا كان التبديل قد وقع فى الفاظ التوراة والانجيل قبل مبعث النبى ﷺ لم يعلم الحق من الباطل ، فسقط الاحتجاج بهما ووجوب العمل بهما على اهل الكتاب ، فلا يذمون حينئذ على ترك اتباعهما . والقرآن قد ذمهم على ترك الحكم بما جاء فيها ، واستشهد بهما فى مواضع)^(٢) ومعنى ذلك ان شهادة القرآن بالتوراة والانجيل فى مواضع ، وذمه لاصحابهما من اليهود والنصارى على عدم العمل بهما ، يلزم القول بامتناع تحريفهما او تبديلهما ، اذ لا يصلح الاستشهاد والاحتجاج بهما مع القول بذلك .

(١) انظر الجواب الصحيح ج ١ ص ٢٧٩ - ٢٨٠ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٧٨ .

هذا ما اراد ان يوضحه شيخ الاسلام من شبهة اصحاب الراى الثانى فى امتناع تبديل التنزيل فى التوراة والانجيل اما الامام ابن القيم فقد اورد بعض ما احتجت به طائفة الراى الثانى على النحو الاتى :

أولا : كثره عدد نسخ التوراة وانتشارها فى مشارق الارض ومغاربها ، جنوبا وشمالا يمنع وقوع التواطؤ على التبديل والتغيير فيها جميعا بحيث لا يبقى فى الارض نسخة الا مبدلة مغيرة وعلى منهاج واحد ، وهذا يحيله العقل ويشهد ببطلانه .

ثانيا : قول الله تعالى لرسول الله محمد ﷺ محتجا بالتوراة على اليهود : ﴿ قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ﴾ (١) .

ثالثا : عدم تغييرهم وتبديلهم لآيه الرجم فى التوراة ، رغم اتفاقهم على ترك هذه الفريضة ، فلو كان التبديل فى اللفظ لبدلوا هذه الفريضة .

رابعا : عدم تمكنهم من ازالة وتغيير شواهد صفات النبى محمد ﷺ وهو كثير بين واضح فى التوراة ، وذم الله تعالى لهم انما كان على كتمان ذلك وزعمهم انه ليس هو بالمقصود بل المقصود لايزالون ينتظرونه .

خامسا : الاحتجاج بقول الرسول ﷺ عن التوراة : ﴿ آهنت بك وبمن انزلك ﴾ (٢) فى قضيه الرجم ، فلو كانت مبدلة مغيرة ، لم يضعها رسول الله ﷺ على وساده ولما قال فيها ما ذكره .

سادسا : امتناع تبديل كلمات الله تعالى ولما كانت التوراة من كلماته تعالى بدليل قوله عز وجل : ﴿ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا سبدل لكلماته وهو السميع العليم ﴾ (٣) لزم امتناع تبديل التوراة (٤) .

(١) سورة آل عمران : الآية ٩٣ .

(٢) تم تخريج الحديث : ص ٢٨٩ من مبحثنا .

(٣) سورة الانعام : الآية ١١٥ .

(٤) انظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ .

وقد ابطال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى هذا الزعم بسلامة جميع الفاظ التوراة والانجيل مؤكداً على وقوع ذلك ، وان كان يسيراً مع قلته ، ويرى ان هناك الفاظ صحيحة صريحة تشهد غلط ماخالفها مما بدل وحرف ، فان للنصوص الباقية على اصلها الشواهد العديدة والنظائر الكثيرة التي تصدق بعضها البعض ، على عكس النصوص المبدلة فانها قليلة تناقضها سائر النصوص الاخرى .

قال : (وجواب ذلك ، ان ماوقع من التبديل قليل والاكثر لم يبدل والذي لم يبدل فيه الفاظ صريحة بينه بالمقصود تبين غلط ماخالفها ولها شواهد ونظائر متعددة تصدق بعضها ، بخلاف المبدل فانها الفاظ قليلة ، وسائر نصوص الكتب يناقضها)^(١) .

ثم شبه ذلك بما قد يحدث في كتب الاحاديث المنقولة عن النبي ﷺ وأشار الى انه اذا وقع في سنن ابي داود والترمذي وغيرهما احاديث قليلة ضعيفة فان الاحاديث الصحيحة في الصحيحين تبين ذلك ، وكذلك اذا وقع في الاحاديث الصحيحة غلط فان القرآن الكريم .

يبين ذلك^(٢) ، وهذا بخلاف القرآن المجيد الذي حفظت الفاظه في الصدور ، وبالنقل المتواتر قال تعالى : ﴿ انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ﴾^(٣) وقد ضرب من امثلة ذلك ما روى ان الله عز وجل خلق التربة يوم السبت وخلق المخلوقات جميعها في سبعة ايام .

فقد اكد الائمة على غلط ذلك وانه ليس من كلام النبي ﷺ وصحح ذلك القرآن الكريم فبين ان الخلق تم في ستة ايام واثبتت الاحاديث الصحيحة ان آخر الخلق كان يوم جمعة فيكون اول الخلق يوم الاحد^(٤) .

(١) (٢٠١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٧٨ .

(٢) سورة الحجر : الآية ٩ .

(٣) (٤) أنظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٧٨ - ٣٧٩ .

ومما يؤكد هذا الرأي الإستشهاد بما جاء فى القرآن الكريم من الادلة التى تشهد بوقوع التبديل او التحريف بالزيادة او النقصان فيها^(١) كقوله تعالى : « فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ، فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون »^(٢) إذ يؤكد هذا تبديلهم لكتب الله عز وجل مما سجلته ايديهم من الزيادات او التحريفات او كتابة كتب على ما تاولوه من تأويلاتهم مخالفا لما انزله الله على نبيه موسى^(٣) اما اصحاب القول الثالث فقد عرض شيخ الاسلام مقالتهم مبينا حجتهم فى التوراة الحالية الموجودة بايدى اليهود والنصارى بقوله : (ومن حجة الجمهور الذين يمتنعون ان تكون الفاظ هذه الكتب المتقدمة الموجودة عند اهل الكتاب منزلة من عند الله ، لم يقع فيها تبديل ، ويقولون : انه وقع التبديل في بعض الفاظها ، او يقولون انه لم يعلم ان الفاظها منزلة من عند الله ، فلا يجوز ان يحتج بما فيها من الالفاظ في معارضة ما علم ثبوته انهم قالوا : التوراة والانجيل الموجودة اليوم بيد اهل الكتاب ، لم تتواتر عن موسى وعيسى عليهما السلام ، اما التوراة فان نقلها انقطع لما خرب بيت المقدس اولا ، واجلى منه بنو اسرائيل ، ثم ذكروا ان الذى املاها عليهم بعد ذلك شخص واحد يقال له عازرا وزعموا انه نبي ، ومن الناس من يقول : انه لم يكن نبيا ، وانها قبولت بنسخة وجدوها عتيقة ، وقيل انها احضرت نسخة كانت بالمغرب ، وهذا كله لا يوجب تواتر جميع الفاظها ، ولا يمنع وقوع الغلط فى بعضها كما يجرى مثل ذلك فى الكتب التى يلى نسخها ومقابلتها وحفظها القليل . الاثنان والثلاثة ...)^(٤) فعدم تواتر الفاظ التوراة

(١) راجع ص ٢٨٣ من هذه الدراسة حين ذكر الامامين انواع التحريف الواقع بالتوراة .

(٢) سورة البقرة الاية ٧٩ .

(٣) انظر تفسير الطبرى : ج ١ ص ٣٧٨ .

(٤) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٥٦ .

والانجيل عن موسى وعيسى عليهما السلام يمنع الاحتجاج بهما لجواز التبديل في الفاظهما ، اذ ان التوراة انقطع تواترها بخراب بيت المقدس وجلاء بنى اسرائيل ، فالنسبة الموجودة الان هي من كتابة عزرا .

وقد ايد شيخ الاسلام اصحاب هذا الراى فقال : (والصحيح ان هذه التوراة والانجيل الذى بايدى اهل الكتاب فيه ما هو حكم الله وان كان قد بدل وغير بعض الفاظها لقوله تعالى : ﴿ يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم ، ومن الذين هادوا ، سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ (١) الى قوله : ﴿ وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ﴾ (٢) .

فعلم ان التوراة كانت موجودة بعد خراب بيت المقدس ، بعد مجيء بختنصر وبعد مبعث المسيح ، وبعد محمد ﷺ فيها حكم الله (٣) مع تغيير وتبديل القليل من الفاظها ، وقد ذكر للتاكيد على رأيه لامكانية وقوع الغلط اليسير فى الفاظ بعض النسخ المتعددة واستحالة اتفاق جميع النسخ لأن هذا ما يستشكله العقل ، ولايقدر احد من اهل الكتاب الجزم بنفيه .

قال الشيخ : (كثير من نسخ التوراة والانجيل متفقة فى الغالب ، وانما يختلف فى اليسير من الفاظها ، فتبديل الفاظ اليسير من النسخ بعد مبعث الرسول ﷺ - ممكن لايمكن لاحد ان يجزم بنفيه ، ولايقدر احد من اليهود والنصارى ان يشهد بان كل نسخه فى العالم بالكتابين متفقة الالفاظ اذ ان هذا لاسبيل لاحد علمه ، والاختلاف اليسير فى الفاظ هذه الكتب موجود فى

(١) سورة المائدة : جزء من الاية ٤١ .

(٢) سورة المائدة : جزء من الاية ٤٣ .

(٣) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٨ وانظر هداية الحيارى : ص ٢١٦ .

الكثير من النسخ)^(١) وقد ضرب من واقع اختلاف كتب اهل الكتاب في بعض الفاظها مارآه من اختلاف نسخة توراى اليهود والنصارى لنسخة السامرة فى بعض المواضع حتى فى الكلمات العشر ، كذلك اختلاف نسخ المزامير^(*) المتعددة ومخالفتها لبعضها البعض ، واضطراب الاناجيل ايضا .

فذكر : (لايمكن لاحد من اهل الكتاب ان يدعى ان كل نسخة فى العالم بجميع الالسنه من الكتب متفقه على لفظ واحد ، فان هذا مما لايمكن لأحد من البشر ان يعرفه باختياره ، وامتحانه وانما يعلم مثل هذا بالوحى والا فلا يمكن لاحد من البشر ان يقابل كل نسخة موجودة فى العالم بكل نسخة من جميع الالسنه بالكتب الاربعه والعشرين وقد رايناها مختلفة الالفاظ اختلافا بينا ، والتوراة هى اصح الكتب واشهرها عند اليهود والنصارى ، ومع هذا فنسخة السامرة مخالفة لنسخة اليهود والنصارى ، حتى فى نفس الكلمات العشر فقد ذكر فى نسخة السامرة منها - من امر استقبال الطور - ما ليس فى نسخة اليهود والنصارى ، وهذا مما يبين ان التبديل وقع فى كثير من نسخ هذه الكتب ، فان عند السامرة نسخا متعددة ، وكذلك راينا فى الزبور نسخا متعددة تخالف بعضها بعضا مخالفة كثيرة فى كثير من الالفاظ والمعانى يقطع من رآها ان كثيرا منها كذب على زبور داود عليه السلام)^(٢) .

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٩ وانظر نفس المصدر ج ٢ ص ٢٦ .

(*) مما تجدر الاشارة اليه ملاحظة ان شيخ الاسلام يطلق تسمية الزبور على المزامير التى اشتملتها كتب اسفار اليهود ، وأرى انه لا يصح اطلاق القول بذلك لاسْتِمَالِها على الكثير من صور الباطل من ذلك تصوير الاله بأنه احد آلهة متعددة مزبور ٤٥ : ٦ وهو ذو زوجة وحظيات مزبور ٤٥ : ٩ وأنه يستيقظ بعد نوم طويل ويصرخ كالجبار المتهيج مزبور ٧٨ : ٦٥ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٨٠ ، ج ٢ ص ٢١ ، ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٧ وانظر هداية الحيارى : ص ١٠٢ .

ويرى شيخ الاسلام رحمه الله تعالى ان التبديل والتحريف انما وقع فى باب الاخبار ، اذ لامانع من وقوع ذلك انما الممتنع فى رأيه ان يكون التحريف فى باب الامر والنهى (١) .

كذلك رفض الامام ابن القيم رحمه الله تعالى القول بما ذهب اليه اصحاب الرأى الاول بتبديل التوراة كلها والاستهانة بها كما رفض القول الثانى بامتناع ذلك فيها بقوله : (... والحق احق ما اتبع ، فلا تغلو غلو المستهينين بها ، المتمسخرين فيها ، بل معاذ الله من ذلك ، ولانقول انها باقية كما انزلت من كل وجه ، كالقرآن) (٢) ثم استطرد فى ذكر الاحداث التى مرت بها التوراة المنزلة على موسى عليه السلام من عند الله تعالى معولا على ذلك بما ذهب اليه فى قضية تبديلها الذى انتهى اليه فى ختام حديثه .

فقال : (فنقول ، وبالله التوفيق : علماء اليهود واحبارهم يعتقدون ان هذه التوراة التى بايديهم . ليست هى التى انزلها الله تعالى على موسى بن عمران بعينها لان موسى عليه السلام صان التوراة عن بنى اسرائيل خوفا من اختلافهم من بعده فى تأويلها ، المؤدى الى تفرقهم احزابا ، وانما سلمها الى عشيرته اولاد لاوى ولم يبدل موسى عليه السلام من التوراة لبنى اسرائيل الا نصف سورة وفيها : قال الله تعالى « ان هذه السورة لاتنسى من افواه اولادهم » (٣) يعنى ان هذه السورة مشتملة على ذم طبائعهم ، وانهم سيخالفون شرائع التوراة وان السخط ياتيهم من بعد ذلك ، وتخرّب ديارهم ، ويسبون فى البلاد فهذه السورة تكون متداولة فى افواههم ، كالشاهد عليهم ، الموقف لهم على صحة ما قيل لهم ، فلما نصت التوراة ان هذه السورة لاتنسى من افواه

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٩ وانظر : ج ٢ ص ١٨ .

(٢) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٥٨ .

(٣) انظر اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٥٨ .

اولادهم ، دل ذلك على ان غيرها من السور ليس كذلك وانه يجوز ان ينسى من اقواهم . وهذا يدل على ان موسى عليه السلام لم يعط بنى اسرائيل من التوراة الا هذه السورة ، فاما بقيتها فدفعتها الى اولاد هارون ، وجعلها فيهم ، وصانها عن سواهم . وهؤلاء الائمة الهارونيون - الذين كانوا يعرفون التوراة ، ويحفظون اكثرها - قتلهم بختنصر على دم واحد ، يوم فتح بيت المقدس . ولم يكن حفظ التوراة فرضا عليهم ، ولا سنة بل كان كل واحد من الهارونيين يحفظ فصلا من التوراة .

فلما رأى عزرا ان القوم قد احرق هيكلمهم وزالت دولتهم ، وتفرق جمعهم ، ورفع كتابهم جمع من محفوظاته ، ومن الفصول التى يحفظها الكهنة ما اجتمعت منه هذه التوراة التى بايديهم ولذلك بالغوا فى تعظيم عزرا هذا غاية المبالغة .

فهذه التوراة التى بايديهم فى الحقيقة كتاب عزرا . فيها كثير من التوراة التى انزلها الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام . ثم تداولتها امة قد مزقها الله تعالى كل ممزق وشتت شملها فلحقها ثلاث امور . احدها : بعض الزيادة والنقصان .

الثاني : اختلاف الترجمة .

الثالث : اختلاف التأويل والتفسير^(١) .

ويذكر الامام ابن القيم رحمه الله فى موضع آخر اقرار اليهود انفسهم بأن سبعين كاهنا منهم اتفقوا على التبديل فى التوراة ، فبدلوا ثلاثة عشر حرفا منها وقد تم هذا حين زال الملك عنهم وذهب الخوف ممن ياخذ على ايديهم ، فقال : (واليهود تقرر ان السبعين كاهنا اجتمعوا على اتفاق من جميعهم على

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٩ وانظر : ج ٢ ص ١٨ .

تبديل ثلاثة عشر حرفا من التوراة ، وذلك بعد المسيح فى عهد القياصرة الذين كانوا تحت قهرهم ، حيث زال الملك عنهم ولم يبق لهم ملك يخافونه ويأخذ على ايديهم (١) ولاقامة الحجة عليهم لاثبات تحريفهم فى الفاظ التوراة وبيان فساد صنيعهم قال : (ومن رضى بتبديل موضع واحد من كتاب الله . فلا يؤمن منه تحريف غيره) (٢) كما الزمهم بذلك برميهم لبعضهم البعض فى قضية التبديل فقال : (واليهود تقر ايضا ان السامرة حرفوا مواضع من التوراة وبدلوها تبديلا ظاهرا وزادوا ونقصوا والسامرة تدعى ذلك عليهم) (٣) .

فيثبت بهذا ادانة اليهود بتبديل بعض الفاظ التوراة وأرى ان ما ذهب اليه الامامين من وقوع التحريف فى الفاظ يسيره من التوراة لا يتفق مع الحقائق التى كشفت تبديل اغلب الالفاظ مع بقاء البعض اليسير على اصله فيها وسوف اعرض هذه الحقائق للوقوف على مدى صحتها او بعدها عن الحق الذى من مشكاة واحدة بعد الانتهاء من عرض موقف الامامين من تحريف اليهود للتوراة .

اما عن تحريف المعنى فان شيخ الاسلام ابن تيمية اكد على وقوع اليهود فيه مقررا اتفاق جميع الطوائف على القول بوقوع ذلك فى التوراة دون خلاف فاليهود والنصارى والمسلمين متفقون على تحريف معانى التوراة بالتفسير والتأويل .

ذكر الشيخ : (علماء المسلمين وعلماء اهل الكتاب متفقون على وقوع التحريف فى المعانى والتفسير ، وان كانت كل طائفة تزعم ان الاخرى هى التى حرفت المعانى) (٤) .

(١) هداية الحيارى : ص ٢٠١ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٢٠١ .

(٣) هداية الحيارى : ص ٢٠١ .

(٤) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٦٧ .

لهذا وصمهم بالكفر ورماهم به ، لأن مجرد اعترافهم بالتحريف فى المعانى وان لم يعترفوا بتحريف الالفاظ لهو قدر كاف يوجب كفرهم ويمنع صحة ايمانهم . وهذا نصه : (فاما تحريف معانى الكتب بالتفسير والتاويل ، وتبديل احكامها ، فجميع المسلمين واليهود والنصارى يشهدون بتحريفها وتبديلها ، ... وحينئذ فلا ينفعهم بقاء حروف الكتاب مع الاعراض من اتباع معانيها ، وتحريفها لايوجب ايمان اصحابها ولايمنع كفرهم)^(١) وفيما يلى ساذكر بعض الامثلة التى ذكرها شيخ الاسلام ابن تيمية والامام ابن القيم التى تبين حقيقة حال تحريف اليهود للتوراة على قسمين :

١ - من امثلة التحريف اللفضى .

٢ - من امثلة التحريف المعنوى .

ثانيا : من امثله التحريف فى التوراة عند الامامين وبطلان ذلك

١ - القسم الأول التحريف بالزيادة فى الفاظ التوراة :

تحريفهم لأمر الذبيح وزعمهم انه اسحاق عليه السلام

مما يذكر بالاجلال والتكريم توافق حماس الامامين رحمهما الله فى كشف زيف هذه الدعوى لمخالفتها للقواعد الاسلامية وخطورة ما يترتب عليها من نتائج كثيرة والتى سيعلمها القارئ خلال هذه الدراسة ان شاء الله تعالى وسأعرض جهود كل واحد منها على حده .

أ - هوقف ابن تيمية شيخ الاسلام رحمه الله تعالى :

يرد ابن تيمية على من سأل عن الذبيح هل هو اسماعيل ام اسحاق ؟ باماطة اللثام عن حقيقة ذلك مبينا فساد ما يزعمه اليهود ومن وافقهم فى الزعم بأن الذبيح اسحاق عليه السلام متخذاً من آيات القرآن الكريم والسنة الشريفة

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٤٧ - ٣٤٨ وانظر نفس المصدر ص ٣٦٣ - ٣٦٤ .

انصع الادلة اليقينية على وجوب القطع بانه اسماعيل ، ثم يتعرض لتحريف اليهود لهذه المسالة في كتبهم بزيادتهم للفظ « اسحاق » ليصلوا من وراء ذلك لشرف الانتساب الى اسحاق بن اسماعيل كذبا وبهتاناً وادعاء فيكشف زيفهم فيما يعتقدونه بقوله رحمة الله تعالى : (ان الذى يجب القطع به انه اسماعيل وهذا هو الذى عليه الكتاب والسنة والدلائل وهو الذى تدل عليه التوراة التى بايذى اهل الكتاب)^(١) .

وذكر ماجاء فى التوراة من قول الرب لابراهيم (اذبح ابنك ووحيدك ، وفي ترجمة اخرى بكرك)^(٢) واكد على ان اسماعيل هو الذى كان وحيداً ويكرهه . باتفاق المسلمين لكن اهل الكتاب حرقوا فزادوا اسحاق فتلقى ذلك عنهم من تلقاه^(٣) .

ثم شرع رحمه الله بعد هذا فى الرد على اليهود مستدلاً بما ورد فى القرآن الكريم من ادلة بطلان ذلك والتاكيد على كون الذبيح اسماعيل عليه السلام بطريقتين لهما اهميتها القصوى فى التدليل على الحقيقة وهما « اجمالية وتفصيلية » .

أما الإجمالية :

فقد استدل فيها على ان اسماعيل هو الذبيح بما جاء فى قصة ذبحه فى سورة الصافات فى قوله تعالى « فبشروناه بغلام حليم »^(٤) فإشار رحمه الله

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية : فصل الاعتقاد مجلد ٤ ص ٣٣١ .

(٢) نص التوراة فى النسخة الحالية : (وحدث بعد هذه الامور ان الله امتحن ابراهيم فقال له يا ابراهيم ، فقال هانذا فقال خذ ابنتك ووحيدك الذى يحبه اسحق واذهب الى ارضى المرايا واصعده هناك محرقة على احد الجبال) ولعل النسخة التى كانت فى عهد الشيخين قد ذكر فيها بكرك .

وانظر تكوين ٢٢ : ١ - ٢ وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية : ج ٤ ص ٣٣١ .

(٣) انظر مجموع الفتاوى : ج ٤ ص ٣٣٢ .

(٤) سورة الصافات : الآية : ١٠١ .

تعالى ان هذه البشارة لابراهيم انطوت على امور ثلاث يستدل منها على كون اسماعيل هو الذبيح وهذه الامور هي : (ان الولد غلام ذكر وانه يبلغ الحلم ، وانه يكون حليما . وقد كان كما جاءت البشارة فلا اجل ولا اعظم من حلمه حين عرض عليه ابوه الذبيح فقال تعالى : ﴿ فلما بلغ معه السعي قال يابنسى انسى ارسى في المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ماتؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين ﴾ (١) فعلق بطلان ادعائهم على الامور الثلاث التى عليها البشارة من رب العالمين بجعله غلاما حليما ويبلغ الحلم ووصف اسماعيل بهذه الصفات يؤكد انه المعنى بتلك البشارة فلا ادل عليها منه . فلزم من ذلك كونه الذبيح لا اسحاق عليه السلام .

اما الطريقة التفصيلية :

فقد اخذ الشيخ يوجه عليهم فيها بطلان مازعموه بوجوه منها :

أولا : الاخبار بالبشارة بالذبيح وايراد قصته أولا ثم بعد ذلك اخباره بالبشارة الثانية وهى البشارة باسحاق .

ثانيا : عدم تعرض القرآن الكريم لقصة الذبيح الا فى هذا الموضع الوحيد بينما تسرد الايات البشارة باسحاق فى سائر المواضع لقوله تعالى : ﴿ فضحكت فبشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب ﴾ (٢) .

وبين رحمه الله ان كون الذبيح اسحاق يعنى خلف الوعد بيعقوب من بعده كما ان اجتماع البشارتين :

البشارة بالذبيح والبشارة بيعقوب بعده ، من الادلة الواضحة على ان اسحاق ليس هو الذبيح .

(١) سورة الصافات : الآية ١٠٢ .

(٢) سورة هود : جزء من الآية ٧١ .

ثالثا : ان البشارة بالذبيح كونه غلاما حليما واما البشارة باسحاق فكونه غلاما عليما . ولما كان الحلم هو مناسبا للصبر دل ذلك على انه هو خلق الذبيح وانه اسماعيل ، وقد وصفه الله تعالى بالصبر في قوله تعالى ﴿ واسماعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴾ (١) .

رابعا : ان البشارة باسحاق كانت مشتركة بين ابراهيم وامراته العجوز العقيم فكانت معجزة . اما البشارة بالذبيح فكانت لابراهيم وحده الذي امتحن بذبحه في مكة بامر الله تعالى ، ولما لم ينقل احد ان اسحاق ذهب إلي مكة لامن اهل الكتاب ولا من غيرهم ايد هذا ان الذبيح هو اسماعيل عليه السلام (٢) .

وتأييد لما ذهب اليه شيخ الاسلام ابن تيمية في هذه المسألة لتعارضها مع الحق تناولها تلميذه الامام ابن القيم ببيان فسادها مثبتا بهت اليهود وزياداتهم في كلام الله تعالى مؤكدا استحالة زعمهم لأنه جمع للنقيضين وهذا مستحيل فيقول : (وفيها - التوراة - ان الله قال لابراهيم : « اذبح ابنك بكر اسحاق » وهذا من بهتهم وزياداتهم في كلام الله تعالى فقد جمعوا بين النقيضين فان بكره هو اسماعيل فانه بكر اولاده ، واسحاق انما بشر به على الكبر بعد قصة الذبيح) (٣) .

كما قطع ببطلان ذلك وان كون (اسحاق) ، كلمة زائدة في التوراة بعدة اوجه ويمكن تلخيص بعضها فيما يلي :

١ - ان بكره باتفاق جميع الملل الثلاث هو اسماعيل عليه السلام وكونهم جمعوا بين ذبح بكره وتعيينه باسحاق فهذا جمع بين النقيضين .

(١) سورة الانبياء : الآية ٨٥ .

(٢) مجموع الفتاوى : ج ٤ ص ٢٣١ الى ص ٢٣٥ وانظر منهاج السنة : ج ٥ ص ٢٥٣ - ٢٥٥ .

(٣) هداية الحيارى : ص ٢٠٢ .

٢ - أن امر الله عز وجل لابراهيم ان ينقل زوجته هاجر وابنها اسماعيل عن زوجته الاخرى سارة لتسكن فى مكة كان خوفا من غيرة سارة فلما كان امره بأبعاد السرية هاجر دفعا لاذى الغيرة عن سارة . كان أمر الله بعد ذلك بذبح ابن سارة وابقاء ابن السرية مما لا تقتضيه الحكمة .

٣ - بشارة الله سبحانه وتعالى لسارة باسحاق ومن ورائه بيعقوب فكيف يأتي الامر بذبح اسحاق بعد التبشير به ثم بولده .

٤ - قال تعالى : ﴿وبشروناه باسحاق نبيا من الصالحين﴾^(١) ان الله حين استحسّن فعل ابراهيم بتقديم ابنه للذبح وبذل ولده له كافأه بأن نجى له اسماعيل من الذبح وزاده عليه اسحاق .

٥ - استمرار ابراهيم في سؤال ربه الولد حتى استجاب الله له دعاءه فبشره باسماعيل ثم امره بذبحه قال تعالى : ﴿وقال انسى ذاهب الى ربى سيهدين رب هب لي من الصالحين فبشروناه بغلام حليم﴾^(٢) .

يؤكد ان المبشر به هو المأمور بذبحه قطعاً بنص القرآن : اما اسحاق فبشر به على كبر السن من دون دعاء منه وكانت البشارة به هذه المرة لامراته سارة .

٦ - لم يقدم ابراهيم باسحاق إلى مكة ابدا ولم يفرق بينه وبين امه ابدا وقد كان موضع ضررتها في مكة فكيف يامر الله بذبح اسحاق بموضع ضرة امه في بلدها .

٧ - رزق ابراهيم عليه السلام باسماعيل وهو فى عنفوانه وقوته ، ورزق باسحاق عليه السلام على الكبر والعادة ان القلب يتعلق باول الاولاد وهو اميل

(١) سورة الصافات : الآية ١١٢ .

(٢) سورة الصافات : اية ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ .

واحب من الثاني فكان هو المأمور بذبحه حتى يثبت امتثال ابراهيم لاوامر ربه وتعلق قلبه به وانه ليس لغيره وأنه ليس من مزاحم فيه معه^(١) .

ومن هذا وغيره يتضح لنا عمق تفكير الامامين رحمهما الله وانهما استوحيا القرآن الكريم واستنبطا حججهما من آياته الكريمة والحقيقة ان ماذكره الامامان قد ازال كل شبهة حول هذه المسألة .

وقد جاء في قاموس الكتاب المقدس ما يثبت ان ابراهيم عليه السلام رزق اسماعيل اولا وهو في سن ست وثمانين سنة^(٢) ثم رزق باسحاق وهو في شيخوخته في سن مئة سنة^(٣) ، ويزعمون ان اسماعيل عليه السلام سخر من اخيه الصغير في الوليمة التي اقيمت بمناسبة فطام اسحاق وكان عمر اسماعيل حينئذ السابعة عشر من عمره . فآلحت سارة على ابراهيم بطرد هاجر وابنها^(٤) .

وهذا اثبت ان اسماعيل عليه السلام هو البكر وانه ظل وحيدة اربعة عشر سنة حتى رزق ابراهيم باسحاق ، فاصبح المقصود بأمر الذبح اسماعيل عليه السلام فهو البكر الوحيد حتى جاء اسحاق والغاية ان اليهود حرفوا التوراة بالزيادة في الالفاظ .

القسم الثاني : التحريف بالتأويل في المعنى والتفسير (*) .

سأتناول تحت هذه الجزئية بعض الأمثلة التي تعرض لها الامامان بالكشف ثم بالنقد والاستنكار والرد على تحريف اليهود لاوامر الله والخروج عن اتباعها ، بتاويلها بما يوافق شهواتهم واغراضهم كما يأتي :

(١) انظر اغاثة اللهبان : ج ٢ ص ٣٥٥ - ٣٥٧ .

(٢) انظر ص ٧٤ وسفر التكوين ١٦ : ٣ - ١٦ .

(٣) انظر ص ١٠ وسفر التكوين ٢١ : ١ - ٨ .

(٤) انظر ص ٧٤ وسفر التكوين ٢١ : ٨ - ١٤ .

(*) من ابرز ما حرفته اليهود من معاني التوراة المنزلة الذهاب في القول في بشارات النبي ﷺ أنها ليست له انما لشخص آخر لا يزالون ينتظرونه . وسيأتى الحديث عن هذا في الفصل الرابع في عقيدة اليهود من الانبياء والرسال المبحث الخاص بموقف اليهود من النبوة سيدنا محمد ﷺ .

أ - اذابة شحوم الميتة واكل ثمنها .

ب - استحلال الربا .

ج - ابتداء الحزاة .

د - التحايل في مسألة (اليتامى والجالوص) .

هـ - التحايل فى باب الذبائح (الطريفا) .

و - التحايل في الاعتداء في السبت .

أ - تحايلهم لاذابة شحوم الميتة واكل ثمنها :

حرم الله تعالى اكل لحم الميتة وشحومها ولكن اليهود تحايلوا فى ذلك فاذا بوا شحومها وباعوها واكلوا ثمنها وتحايلهم هذا لاوامر الله تعالى عصيان له ولمن ارسل وتحريف لما انزل ، ويرى الامام ابن القيم ان هذا الفعل من جهل القوم وقلة علمهم وفى ابطاله لما فعلوه وفى رده عليهم اثبت رحمه الله تعالى تحريم هذا الثمن ببيان ترتيب تحريمها على تحريم ثمنها لأنه بدل منها ، فتحريم الشيء تحريم لبدله الذى هو ثمنه وهذا نصه على ذلك : (ومن تلاعب الشيطان باليهود انهم لما حرمت عليهم الشحوم اذابوها ، ثم باعوها واكلوا ثمنها وهذا من عدم فقههم وفهمهم بالله تعالى ودينه فان ثمنها بدل منها فتحريمها تحريم لبدلها والمعاوضة عنها . كما ان تحريم الخمر والميتة والدم ولحم الخنزير يتناول تحريم اعيانها وابدالها)^(١) والذى اراه فيما اقدم عليه اليهود فى فعلهم هذا انه ليس من جهلهم وقلة فهمهم فالقوم بيت الحيل والمكر والخبث وتعتمد ذلك منهم غير بعيد لحبهم للاعوجاج والحيل والخداع وانطباق افعالهم على ذلك تحريفا لأوامر الله تعالى والله اعلم .

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣١٨ .

ب - تحايلهم لاستحلال الربا :

حرم الله تعالى التعامل بالربا فى جميع الاديان غير ان اليهود استحلوه بالحيل والخداع تجاوزا لحدود الله وتعديا على طاعة رسله وتحريفا لأوامره المنزلة فى كتبه ويسمونه (المشكدة)(*) وهذا ما اخبرنا به شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عليه مشنعا عليهم ماذهبوا اليه مبينا استحقاقهم لعنة الله تعالى عليهم بسببه فيقول : (انهم انما استحلوا الربا بالحيل ويسمونه بالمشكدة ، وقد لعنهم الله على ذلك) (١) .

ج - تحايل اليهود وابتداع الحزانة :

ابتلى الله عز وجل بنى اسرائيل بالفرس الذين قتلوا ائمتهم واحرقوا كتبهم ومنعوهم حتى من صلاتهم ونكلوا بهم اشد النكيل .

لكن اليهود من حيلهم وزيف عقيدتهم وانحرافهم عن جادة الطريق ابتدعوا لانفسهم صلاه اخرى تحايلا على الفرس وعلى الله وسموها بصلاة (الحزانه) صاغوا لها الحانا عديده يجتمعون على تلحينها وتلاوتها وسموا القائم بها الحزان ، وتختلف عن الصلاة المأمورين بكيفيتها . فان الصلاة لا لحن فيها - والمصلى يتلو الصلاة وحده ولايجهر معه غيره بينما « الحزان يشاركه غيره في الجهر بالحزانه مع مساعدته فى الالحان وبذلك احتالوا على الفرس ، فقالوا لهم ننعى احيانا وننوح على انفسنا احيانا اخرى فيتركونهم ، وهذا ما اراد ذكره ابن القيم تشنيعا على اليهود فيما ذهبوا اليه من تحريفهم فى الصلاة التى امروا بها فقال : (الفرس كثيرا مامنعوهم عن الختان وكثيرا مامنعوهم من الصلاة لمعرفتهم بان معظم صلاة هذه الطائفة دعاء على الامم بالبوار ،

(*) ملاحظه : لم اعثر فيما بحثت فيه من مراجع عبرية - وعربية وفى قاموس الكتاب المقدس عن اصل معنى كلمة (مشكدة) .

(١) الفتاوى لابن تيمية : ج ٢٩ ص ٢٩ .

وعلى العالم بالخراب ، فلما رأت هذه الامة الجد من الفرس فى منعهم من الصلاة . اخترعوا ادعية ، سموها الحزانة وصاغوا لها الحاناً عديدة وصاروا يجتمعون فى اوقات صلاتهم على تلحينها وتلاوتها وسموا القائم بها الحزان والفرق بينها وبين الصلاة ان الصلاة بغير لحن والمصلي يتلوا الصلاة وحده ولا يجهر معه غيره والحزان يشاركه غيره فى الجهر بالحزانة . ويعاونونه فى الاالحان ، فكانت الفرس اذا انكرت ذلك منهم قالت اليهود : اننا ننعى احيانا وننوح على انفسنا فيتركونهم (١) .

وهذه الصلاة بهذه الصورة تحايل على الغير وتحريف عن الحق وهو امر مذموم لاشك فيه اذ يستحيل ان تكون هذه الصورة من الصلاة هى الكيفية المطلوبة شرعاً . اذ يتنزه الشارع الحكيم عن امر كهذا فهى بهذا الشكل خروج وتحايل على شرع الله وشرع انبيائه وتحريف له .

د - تحايلهم فى مسأله اليتامى والجالوص :

من تلاعب الشيطان باليهود وكيدهم للمؤمنين ودينهم انهم اذا امروا بامور سائرت أهواهم ساروا بها واذا لم تناسب أهواهم احتالوا بشتى الحيل للتخلص منها . فمن حيلهم انهم اذا لم يعجبهم القيام بأمر ما قالوا ان هذا كتب علينا لما كان لنا الملك والرياسة اما الان فليس هو بمكتوب علينا . يقول الامام ابن القيم : (ومن تلاعب الشيطان بهذه الامة الغضببية انهم اذا رأوا الامر او النهى مما امروا به او نهوا عنه شاقا عليهم ، طلبوا التخلص منه بوجوه الحيل فان اعيتهم الحيل قالوا : هذا كان علينا لما كان لنا الملك والرياسة) (٢) .

(١) اغائة اللهفان : ج ٢ ص ٣١٧ .

(٢) اغائة اللهفان : ج ٢ ص ٢٢٥ .

وضرب ابن القيم من امثلة ذلك مسألة « اليتامى والجالوس » التى يوجبونه فيها ان اقام اخوين فى مكان واحد ومات احدهما فعلى الاخ الباقي ان يتزوج زوجة اخيه الدارج(*) اذ لا يصح زواجها من رجل اجنبى « فاذا ولدت له اولاد كان بكره - اول اولاده - منسوباً لـ اخيه الدارج فان ابى ذلك تذهب المرأة الى مشايخ القوم وتعلمهم عدم رغبتهم فيها فان اعترف على نفسه بكلامها تناولت المرأة نعل وضربت بها وبصقت فى وجهه ونادت عليه « كذا فليصنع بالرجل الذى لا يبين بيت اخيه » فيعرف بعد ذلك بمخلوع النعل ويلقب بنوه ببني مخلوع النعل فيضطره ذلك الى نكاحها وايثاره على عدمه . والامام ابن القيم يرى ان هذا مما يزعمون افتراضه عليهم فى شريعتهم المنزلة فى التوراة التى بايديهم وما هو منها وهذا نصه : (اذا اقام اخوان فى موضع واحد ، ومات احدهم ولم يعقب ولدا ، فلا تخرج امرأة الميت الى رجل اجنبى ، بل ولد حميها ينكحها ، وأول ولد ممن ينكحها ينسب الى اخيه الدارج فان ابى ان ينكحها خرجت مشككية منه الى مشيخة قومه ، تقول : قد ابى ابن حمى ان يستبقى اسما لـ اخيه فى اسرائيل ولم يرد نكاحى . فيحضره الحاكم هناك ويكلفه ان يقف ويقول : ما اردت نكاحها فتناول المرأة نعله فتخرجها من رجله وتمسكها بيدها وتبصق فى وجهه وتنادى عليه : كذا فليصنع بالرجل الذى لا يبنى بيت اخيه ، ويدعى بعد بالمخلوع النعل وينبئ بنوه ببني مخلوع النعل هذا كله مفترض فيما يزعمون فى التوراه) (١) .

ثم ذكر بعد ذلك رحمه الله تحايل اليهود فى هذه المسألة ان كان الرجل او المرأة زاهدين فى النكاح من بعضهما بقوله : (استخرج له الفقهاء حيله

(*) الدارج بمعنى المتوفى .

(١) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٢٣٥ .

يتخلص بها منها وتتخلص منه فيلزمونها الحضور عند الحاكم بمحضر من مشايخهم ويلقونها ان تقول : ابي ابن حمى ان يقيم لاخيه اسما فى اسرائيل ، فلم يرد نكاحى ، فيلزمونها بالكذب عليه لانه اراد نكاحها وكرهته واذا لقنوها هذه الالفاظ قالتها . فيامرونه بالكذب ، وان يقوم ويقول : ما اردت نكاحها ولعل ذلك سؤله وامنيته فيامرونه ان يكذب ، ولم يكفهم ان كذبوا عليه والزموه ان يكذب حتى سلطوها على البصاق في وجهه ويسمون هذه المسألة البياما والجالوس(*) (١) وخلاصة ذلك يتبين منه مايلى :

- ١ - الزام المرأة بالكذب بابداء رغبتها فى نكاحه مع كراهيتها الخفيفة له .
- ٢ - قبول الرجل الكذب عليه والزامه بابداء رفضه علانية لنكاحها وتحمله لما قد يناله من الضرب بالنعال والبصاق في وجهه ، وان كانت هذه رغبتة الخفيه.

لذا بكت الامام ابن القيم اليهود على الزامهم الاخ زواج امرأة اخيه الميت ووبخهم على تحايلهم للخروج من ذلك بقوله : (وفيه حكم ملجئة للرجل الى نكاح امرأة اخيه الدارج ، فانه اذا علم ان ذلك يناله ان لم ينكحها أثر نكاحها عليه فان كان مبغضا لها زاهدا في نكاحها او كانت هي زاهدة في نكاحه مبغضة له استخرج له الفقهاء حيلة فيخلص بها منها وتتخلص منه) (٢) فيستلزم هذا أمرين لامناص للرجل منهما :

(*) يسميها الامام ابن القيم (البياما والجالوس) بينما وجدت ان هذه المسألة تسمى (اليتامى والجالوس)

انظر افحام اليهود ، السموأل يحيى المغرب : ص ١٠٨ .

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٢) اغاثة اللفهان ج ٢ ص ٣٣٥ . ونص ذلك من التوراة المحرفة : (اذا سكن اخوة معا ومات واحد منهم

وليس له ابن فلا تخرج امرأة الميت الى خارج لرجل اجنبى . اخو زوجها يدخل عليها ويتخذها زوجة

لنفسه ويقوم لها بواجب اخى الزواج . والبكر الذى تلده يقوم باسم اخيه الميت لئلا يحمى اسمه من

اسرائيل) تثنية ٢٥: ٥ وانظر تكوين ٣٨: ٨ .

١ - اما اكراه الرجل على زواجه من ارملة اخيه خوفا من العقاب ونسبة بكره
لاخيه الدارج .

٢ - او قبوله وتحمله للعقاب ان اتفقت كراهيته للمرأة وكراهيتها له .

وأرى انه قد يعقل ندب وحث الاخ الباقي نكاح ارملة اخيه الدارج لالزامه
بذلك لكن مما لايقبله العقل ولا يرتضيه الشرع اعتبار اول مولود للاخ الباقي
منسوبا للاخ الدارج ، اذ يبعد ان يتنزل الشرع الحكيم بامر كهذا وان تتقبله
العقول السليمة لذا فان هذه المسألة على فرض صحتها بنزولها على موسى
عليه السلام وعدم التحايل بها على اوامر الله ورسوله ، لاشك انها دعوة باطلة
لمخالفتها للعقل اذ النقل الصحيح لا يعارض العقل الصريح فهي من المسائل
التي تناولتها ايدي العبث والتحريف على وجه التاكيد اما بزيادتها اصلا في
شرع الله تعالى او باخفاء الحقيقة واطهار خلافها للتوصل والخروج عنها وهذا
تحريف للمعنى والله اعلم .

هـ - تحايلهم فى مسألة (الطريفا) :

لما خاف علماء بني اسرائيل على دينهم وهم تحت الذل والعبودية ووجدوا
ان توراتهم لاتصرح بتحريم مناكحة واكل ذبائح غير أهل ملتهم ممن كانوا
عبادا للأصنام او من اصحاب الشرك لجأوا الى حجة ابتدعوها من انفسهم
تمنع الشعب من مخالطة من هم على غير ملتهم . فكذبوا على الله ورسوله
واختلقوا كتابا فى علم الذباجة امروا الشعب فيه ان ينفخوا رئة ذبائحهم حتى
يملؤها هواء ويتأملونها هل يخرج الهواء من ثقب فيها ام لا ؟

فان خرج منها الهواء حرموها وكذلك ان كان بعض اطرافها لاصقا
ببعض حرموها ولم ياكلوها وسموا ذلك (طريفا) اى انه نجس واكل حرام^(١)

(١) بتصرف اغائة اللفان : ج ٢ ص ٣٢٩ - ٣٣١ .

فلا ياكلونها بل يبيعونها لغيرهم من الامم ، ومن هنا يتوجب عليهم الحذر من اكل ذبائح غيرهم لئلا تكون نجسة فلا يجوز لهم اكلها ، فيمتنعون بذلك من مخالطتهم ومعاشرتهم .

لقد بين الامام ابن القيم رحمه الله تحايل اليهود بما سبق وذكر ان هذه التسمية (طريفا) اصل بلاء اليهود فقد تعدى مشايخهم في تفسيرها عن موضوعها وما اريد بها واختلفوا كتابا ملفقا بها من عند انفسهم تحريفا للمعنى الاصلى المقصود من الطريفا المنهيون عن اكلها اذ ان الطريفا : هى الفريسة التى يفترسها الاسد والذئب او غيرهما من السباع كانت التوراة قد حرمتها عليهم وحصرتهم فى اكل المن والسلوى فترة التيه التى عوقبوا بها على عصيان موسى عليه السلام وعبادتهم العجل من دون الله فحرفوا المعنى في نص التوراة : (ولحم فريسة فى الصحراء لاتاكلوه وللكلب القوه) .

فقال الفقهاء للشعب : ان ذبحتم ذبيحة ولم تكن (دحيا)^(١) أي طاهرة فلا تأكلوها بل تبيعونها على من هم ليسوا من أهل ملتكم اليهودية وقد زعموا بان هؤلاء هم المقصودون بكلمة الكلاب .

قال الامام ابن القيم مستنكرا بشدة تحايل اليهود وتحريفهم لاوامر الله : (وكانت ائمتهم قد حرموا عليهم .. الاكل من ذبيحة من لم يكن على دينهم لان علمائهم علموا ان دينهم لايبقى في هذه الحياة مع كونهم تحت الذل والعبودية . الا ان يصدوهم عن مخالطة من هم على غير ملتهم ... ولم يمكن تقليل ذلك الا بحجة يبتدعونها من انفسهم ويكذبون بها على الله تعالى)^(٢) واستمر الى ان

(١) اى سليمة من شروط الهديانات والخرافات التى تتصل بالربة والقلب الذى ابتدعها فقهاء اليهود انظر

اغاثة اللفغان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

(٢) اغاثة اللفغان : ج ٢ ص ٣٢٩ .

قال رحمه الله تعالى : (فاختلقوا كتابا في علم الذباجة امروهم فيه ان ينفخوا الرئة حتى يملؤها هواء ويتأملوها . هل يخرج الهواء من ثقب منها ، فان خرج منها الهواء حرموها ... وسموها « طريفا » يعنون بذلك تنجيس واكله حرام^(١)) واستمر الامام في هذه المسألة قائلا : (وهذه التسمية هي أصل بلاؤهم وذلك أن التوراة حرمت عليهم اكل الطريفا وأصل لفظ طريف طوارق وقد جاءت هذه اللفظة في التوراة في قصة يوسف عليه السلام لما جاء اخوته على قميصه بدم كذب وزعموا ان الذئب افترسه)^(٢) .

ثم انهى رحمه الله حديثه ولخصه كما يلي : (والمقصود ان مشايخهم تعدوا في تفسير الطريف عن موضعها وما اريد بها وكذلك فقهاءهم اختلقوا من انفسهم هذيانا وخرافات تتعلق بالرئة والقلوب وقالوا : « ما كان في الذبائح سليم في تلك الشروط فهو (دحيا) ومعنى هذا اللفظة : انه ظاهر وما كان خارج عن هذه الشروط فهو (طريفا) وتفسيرها انه حرام)^(٣) وفي ختام نقده لتحاليل اليهود لهذه المسألة ذكر تحريفهم لما جاء في نصوص التوراة وقال : (ومعنى نص التوراة ... أي أنكم اذا ذبحتم ذبيحة ولم توجد فيها هذه الشروط فلا تأكلوها ، بل تبيعونها على من ليس من اهل ملتكم ، وفسروا قولهم « للكلاب القوه » اي من هم ليس من اهل ملتكم ، فاطعموه وبيعوه ، هم احق الناس بهذا اللقب واشبه الناس بالكلاب)^(٤) .

والمقصود ان اليهود حرفوا المعنى الحقيقي للطريفا وللكلب فادعوا ان الذبائح لها شروط تمنع شعبهم بسببها من الاختلاط بغيرهم ، وان الكلاب هم غير اليهود وهذا تحريف في معنى التوراة يدينهم بالعبث والفساد .

(١) اغائة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

(٢) اغائة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

(٣) اغائة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

(٤) اغائة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٢ .

ز - الاعتداء في السبت بالتحايل والخداع :

لقد استحل اليهود محارم الله بادنئ الحيل وخادعوه كمخادعة الصبيان فعصوه حين حرم عليهم العمل يوم السبت اذ لجئوا الى الحيلة والمخادعة لامساك الحيتان فيه فمسخهم الله كالقردة جزاء عملهم هذا لقوله تعالى : ﴿ و ستلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لايسبتون لا تاتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون ﴾ (١) .

وقد استعرض ابن القيم موقفهم ذلك متعجبا منكرأ سوء فعلهم وشدة حرصهم وجشعهم فقال : (من تلاعبه - الشيطان - بهذه الامة ماقصه الله تعالى علينا من قصة اصحاب السبت حتى مسخهم قردة لما احتالوا على استحلال محارم الله تعالى . ومعلوم انهم كانوا يعصون الله تعالى باكل الحرام واستباحة الفروج والحرام وذلك اعظم اثما من مجرد العمل يوم السبت ولكن لما استحلوا محارم الله تعالى بادنئ الحيل وتلاعبوا بدينه وخادعوه مخادعة الصبيان ومسخوا دينه بالاحتتيال ، مسخهم الله تعالى قردة وكان الله تعالى قد اباح لهم الصيد في كل يوم من أيام الأسبوع الا يوما واحد فلم يدعهم حرصهم وجشعهم حتى تعدوا الى الصيد فيه وساعد القدر بان عوقبوا بامساك الحيتان عنهم في غير يوم السبت وارسالهم عليهم يوم السبت وهكذا يفعل الله سبحانه بمن تعرض لمحارمه فانه يرسلها عليه بالقدر فانظر ما فعل الزمن وما اوجب من الحرمان بالكلية وقد قيل من طلبه كله فاته كله) (٢) .

(١) سورة الاعراف : الآية ١٦٣ .

(٢) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٢١٦ .

وبهذا يتضح ان الامامين رحمهما الله قد ادانا اليهود بالتحريف فى اللفظ وفى المعنى وقد قامت الادلة والشواهد الكثيرة التى تثبت ما قام به اليهود من تحريفهم للتوراة المنزلة ، وسأعرضها بعد الأسس والمعايير اللازمة لاثبات مدى صحة قدسية والهامية اى كتاب يزعم أصحابه قداسته .

ثالثا : تقويم الاسفار المقدسة عند اليهود

١ - أسس ومعايير الكتب المقدسة :

وقفنا سابقا على الاسفار اليهودية المقدسة لديهم ، وسألنى الضوء على الأسس والمعايير التى تنعدم بانعدامها الصورة المشرقة الحقيقية لأي كتاب مقدس لأعرج من خلالها على تقويم الكتب اليهودية بناء على أسس موضوعية علمية لتسطع الرؤية الحقيقية لموقف الاسلام والمسلمين من تلك الكتب بلا تعصب او تحيز وحيث يأبى العقل الراشد والنظر السليم ثبوت قدسية اى كتاب وصحته لمجرد زعم اصحابه ومحاباتهم له ، وضرب ماسواه بالطنن ، واقامة الدعاوى الفاسدة تمشيا لما تحكمه الشهوات والاهواء وما تمليه العنصريات العمياء ، لذا لابد ان توافق هذه المعايير والاسس نداءات العقل بعيدا عن العواطف والميول وقد وضع بعض علماء الاسلام معايير وأسساً لثبوت قدسية الكتب الالهية يستوجبها العقل السليم لاعتبار الكتاب :

١ - وحيا منزلا من الحق لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

٢ - حجة صحيحة وتعجز عنه جميع (الایحاءات البشرية) التى لا تخلو من القصور والعجز .

وتتمثل هذه المعايير والشروط فى اسس ثلاثة تقوم عليها خصائص الكتب المقدسة وتنعدم بانعدامها الصورة المشرقة لقدسية أي كتاب وتتفصل المسافة بينها وبين الحق والباطل بعدا شاسعا .

وتتلخص هذه المعايير فيما يلي :

١ - ان يكون الكتاب من عند الله اوحاه لاحد رسله المعروف نسبته اليه والمعلوم صدق هذا الرسول بلا ريب او شك بالآيات المشهورة بين الناس خلفا عن سلف ، المتواترة تواتر لامجال للتكذيب فيها .

٢ - ان يصل الكتاب إلى الناس عن طريق السند المتصل الموثوق به فكاتبه نبى وحملته ورواته ورجال سنده اهل ثقة .

٣ - ان تتناسب محتوياته مع ما يليق بجلاله الاله الخالق وعظمته فلا تتناقض وتضطرب وتهدم تعاليمه بعضها البعض ، فالعقل يتحرى أن لا تتناقض أقواله ، فإن كان ذاك في الاله فهو أولى وأحرى^(١) .

وعند دراسة كتب اليهود المقدسة لمعرفة مدى امكان تطبيق هذه الاسس عليها ام لا ؟

دراسة تعتمد على المنطق الرشيد والعقل السديد المؤيدة بالادلة (العقلية - العلمية - التاريخية - اللغوية - الموضوعية - النقلية) بنصوص صريحة لاتقبل التأويل أو الشك أو الارتياب .

وجدت ما يجده الباحث فى كتبهم - وما اكثر ما يجد - من الحقائق التى تثبت زيف الدعاوى القائلة بقُدسية جميع ما فى الاسفار اليهودية ، وتبرز المطامع الحقيقية الكامنة وراء هذا الادعاء وسنذكر فيما يلى اهم هذه الحقائق وضوحا بادلتها وذلك على سبيل المثال لا الحصر ، حيث بوسع كل باحث ان يجد كما هائلا من هذه الادلة بقليل من التمهيص والفحص .

(١) انظر محاضرات فى النصرانية : ص ٧٩ - ٨٠ .

٢ - حقائق زيف أغلب كتب اليهود :

بناءً على المعايير السابقة يتضح زيف الاسفار المقدسه اليهودية وتحريفها كما يلي :

أولاً : أسفار العهد القديم :

١ - يتضح من الاحداث التاريخية التي وقعت للتوراه والتي تشير الى ضياعها وحرقتها وتجديدها . فقد اتفقت النصوص واجمعت المصادر على مايلي :

أ - فقدان التوراة في الفترة التي سبقت عهد سليمان (١) .

ب - تقديم نسخة من التوراة بعد قرون ثلاث من فقدانها (*) للملك يوشيا الذي مزق ثيابه سائلاً عن صحة ما فيها من المعلومات (٢) .

الامر الذي يبدو معه أن هذه النسخة من مخترعات حلقيا (٣) .

ج - فقدان هذه النسخة ايضا اثر حادثه نبوخذ نصر ملك بابل نتيجته احراق بيت المقدس وما فيه وهدم الهيكل وسبى الرجال (٤) .

د - كتابة عزرا (٥) للتوراة من جديد على النحو الذي هي عليه الان في منفى بابل بين عام ٥٨٦ ، ٥٣٨ قبل الميلاد (٦) مما جعل اليهود يعتبرونه زعيمهم ومؤسس النظم اليهودية المتأخرة .

(١) الملوك الاول ١:٨ .

(*) حين اكتشاف فقدان التوراة كان ذلك في عهد سليمان عام ٩٣٥ ق م وقدمها حلقيا في عهد يوشيا عام ٦١٢ ق م وهذا يبين انها كانت مفقوده حوالي ثلاثة قرون .

(٢) الملوك الثاني ٢٢ : ١ - ٢٠ .

(٣) انظر اظهار الحق : ص ٣٢٥ .

(٤) الملوك الثاني ٢٥ : ١ - ١٣ .

(٥) انظر اظهار الحق : ج ١ ص ٢١٣ وانظر المخططات التلمودية اليهودية الصهيونية : أنور الجندي ،

ص ١٩ دار الاعتصام ٢ ، ١٣٩٧ هـ ، ١٩٧٧ م وانظر قصة الحضارة : ول ديورانت ، ترجمه د/زكي

نجيب محمود ج ٢ ص ٢٥٧ لجنة التأليف والترجمة والنشر ، مطابع الدجوى القايره ١٩٧١ م .

(٦) قاموس الكتاب المقدس ص ٦٢١ .

٢ - الفارق الزمني بين الفترة التي عاشها سيدنا موسى عليه السلام حين اوحى الله اليه بالتوراة فكتبها(**) وامر الاحبار بوضعها بجوار لوحى الوصايا العشر والفترة التى جمعت فيها هذه التوراة بعد موته وضياعها وحرقتها وتجديدها من انقاض المعلومات التى اصابتها فتن الحروب فى هذه الفترة . تقدر بما يقرب من خمسمائة الف عام تقريبا^(١) مما يتعذر مع هذا الفارق الوقوف على صحتها .

٣ - عدم امكانية توثيق النصوص وضبطها لمعرفة مدى الاصاله او الانتحال فيها ، فضلا عن الجهل بزمن كتابتها وكتابها ولغتها الاصلية كما لا يتسنى للباحث كذلك الوقوف على معرفة المترجم الأول لها وزمن ترجمته ومدى توفر الشروط اللازمة^(٢) لأي ترجمة امينة .

٤ - اصول العهد القديم المتداولة حاليا ثلاث :^(٣)

أ - النسخة السامرية المعتبرة عند السامريين وتحتوى على سبعة اسفار فقط من العهد القديم هى : الاسفار الخمسة المنسوبة لموسى عليه

(**) يختلف علماء التلمود في كتابه التوراة فيما اذا كان موسى قد كتبها دفعة واحدة او كان يكتبها سفرا سفرا حتى مكملت فيقول الرابى يوحنا في هذا الصدد : (انه كتبها لفافة لفافة)

ويستشهد بمزمور : ٤٠ - ٧ اما الرابى ابن لقيش فيقول : انها نزلت مرة واحدة كاملة ويستشهد بعدد ١:٣٠ وهذا الاختلاف دليل على انها ليست التوراة المنزلة على سيدنا موسى بالحق والعدل .

انظر الاثر الاسلامي في الفكر الدينى اليهودي : د/ عبد الرزاق احمد قنديل ص ١٨ ، دار التراث بالقاهرة ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م نقلا عن اوتسر يسرائيل ج ٣ ص ١٥٨ لندن ط ٢ لندن ١٩٣٥ م .

(١) عصر موسى يقع على الأرجح حوالى القرن الرابع عشر والثالث عشر قبل الميلاد ومعظم سفرى التكوين والخروج الفا حوالى القرن التاسع قبل الميلاد ، والتثنية فى اواخر القرن السابع قبل الميلاد ، والعدد واللاويين الفا فى القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد اى بعد موسى بثمان او تسع قرون . انظر الاسفار المقدسة : ص ١٦ .

(٢) يلزم لشروط الترجمة الامينة : (العدالة - الضبط - اتفاق لغة الكتاب الاصلى - اتقان اللغة التى يترجم اليها - المعرفة التامة الصحيحة بمقاصد الشريعة التى يتناولها بالترجمة) .

(٣) انظر اظهار الحق : ج ١ ص ٢٠٥ .

السلام وسفرا يشوع القضاة ، وتنكر ماسوى ذلك من الاسفار
الباقية^(١) .

ب - النسخة العبرية هي المعتبرة عند البروتستانت وبعض كنائس الشرق
وتتكون من ٣٩ سفرا .

ج - النسخة اليونانية : كانت المعتبرة عند الكنيسة الشرقية والغربية حتى
القرن الخامس عشر الميلادى وتشتمل على ست واربعين سفرا^(٢) .

وهى المعتبرة عند الكنيسة اليونانية وكنائس المشرق والمعروفة بالترجمة
السبعينية .

وبين هذه الأصول الثلاث اختلافات وتناقضات كبيرة فضلا عما فيها من
الزيادات والنقصان مما يفقد الثقة بها جميعا^(٣) .

٥ - تعدد طبعات العهد القديم والتي لاتكاد تتفق طبعة فيها والطبعات
الاخري ، حيث تتفاير من بلد الى اخر ومن جيل الى جيل ومن طائفة الى
طائفة مما يجعلها موضع الشك والارتياب^(٤) .

٦ - اختلاف لغات النصوص الموجودة بين ايدينا حاليا من انجليزية وفرنسية
- عبرية - مع عدم وجود النسخة الاصلية يؤكد انها ليست لغه كتابتها

(١) انظر اظهار الحق : ص ٤٠٣ .

(٢) الاسفار الزائدة فى النسخة اليونانية عن العبرانية هي (كتب الابوكريفا) .

(٣) انظر التوراة - العقل - العلم - التاريخ : ص ٢٢ وللتعرف على اوجه الاختلاف بين التوراة السامرية
والعبرانية واليونانية راجع اظهار الحق : ص ٤٠٣ وما بعدها .

(٤) انظر مقدمة التوراة - العقل - العلم - التاريخ للدكتور علي عبد العظيم ص ٧ ولمعرفة الاختلاف التي
اعترت ترجمات الكتاب المقدس المشتمل علي العهد القديم والجديدة تفاصيلها والتي تقدح في صحه
الجميع راجع كتاب (اختلافات فى تراجم الكتاب المقدس وتطورات هامة فى المسيحية) د/احمد
عبد الوهاب ، ج ١ ص ٢٧ - ٣٦ ج ١ دار التوفيق النموذجية بمصر ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

الاولى الاصلية التي نقلت منها ، وثبتت عرضتها للكثير من التطورات .
والتغيرات شأن اية لغة وطبقا للقوانين اللغوية^(١) .

٧ - نتائج ابحاث العلماء عن المصادر روايات نصوص العهد القديم تؤكد انها مستقاة وترجع الى مصادر أربعة هي :

١ - المصدر اليهودي : يطلق اسم الاله بها (يهوه) ويرجع تاريخه الى القرن التاسع ق . م ، ويعالج الفترة من اصل العالم وحتى موت يعقوب وهو صادر عن مملكة الجنوب .

٢ - المصدر اللوهمي : يطلق اسم الاله بها (الوهيم) ويرجع تاريخه تقريبا الى القرن الثامن ق . م ويعالج فترة زمنية محدودة ويكتفى برواية الاحداث الخاصة بابراهيم ويعقوب ويوسف وهو صادر عن مملكة اسرائيل الشمالية .

٣ - مصدر التثنية . مصدر تشريعي ، لايهتم كثيرا بالاساطير الشعبية ويمثله آخر اسفار التوراة وهو سفر التثنية .

٤ - المصدر الكهنوتي : يرجع تاريخه الى القرن الخامس ق . م تقريبا وهو صادر عن كهنة معبد القدس ، يعالج جزءا خاصا بالخلق في سفر التكوين ويمتد حتى موت يعقوب^(٢) وهذه النتائج تنفى بلاشك الوحي عن معظم اسفار اليهود .

(١) انظر الاسفار المقدسة : ص ١٧ - ٢٠ وانظر سفر قض ١٠٥ - ٣١ حيث يلمس القارئ فيه الاسلوب نو الالفاظ الخشنة والتعبيرات العنيفة مما لايتواجد في غيره من الاسفار بنفس الوضوح وانظر اسرائيل حرفت الاناجيل - احمد عبد الوهاب ص ٦٩ مطبعة الاستقلال الكبرى ١٩٧٢ م .
(٢) انظر دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة : مورييس بوكاي ص ٢٣ - ٢٤ - ٢٨ - ٢٩ دار المعارف ، لبنان . وانظر الاثر الاسلامي في الفكر الديني اليهودي : احمد قنديل . هامش ص ٣ .

٥ - تداخل نصوص الاصل والتعليقات والحواشي بمرور الزمن واعتبار ذلك كله اصلا اما نتيجة غموض المتن الذى تسبب فى وجود المشقة لفهم بعضه(*) .

او نتيجة نسيان كتابة كلمات بل فقرات باكملها من الكتب والنساخ مما ادى إلى اضافة فقرات توضيحية للنص نفسه او حذف البعض منها فتضمنها النص تلقائيا دون ان يكون منه سواء كان من التعليقات والحواشي او كان عن قصد (١) .

٩ - مناقضة نصوص العهد القديم للنظر العقلي السليم ، فهناك (مقاولات) و(قصص) . لا تحتمل التصديق ولا تتفق والنظر العقلي الرشيد

(*) لصعوبة فهم اليهود لبعض نصوصهم المقدسة قامت على مدار العصور التاريخية محاولات لتفسير وشرح العهد القديم استمرت منذ بداية تدوين التوراة الى مابعد العصر الاسلامي ، وقد قسمت الى عدة مراحل تختلف كل واحدة منها عن الاخرى باختلاف الزمان والمكان والثقافة والاحداث السياسية والاجتماعية وهي :

١ - مرحلة النساخ .

٢ - مرحلة الرواة وظهور المشناة على يد يهوذا .

٣ - مرحلة الشراح وتكوين التلمود .

٤ - مرحلة المناطق والموافقين من اصحاب الحواشي .

واتبع اليهود مناهج اربع في تفسيرهم وشرحهم وهي :

أ - البشاط : وهو المعنى الحرفي .

ب - الرمز : وهو المعنى المجازي .

ج - الدراشي : وهو المعنى الوعظي والاخلاقي .

د - السود : وهو المعنى الصوفي .

واطلقوا على هذه المناهج اسم (الفريوس) اى الطريق الى الجنة حيث من يتمكن من تفسير التوراة بهذا الطرق الاربعة . فالطريق الى الجنة امامه معهد . انظر الاثر الاسلامي فى الفكر الدينى اليهودي بتصريف كثير من ١٣ - ١٨ - ١٣١ .

(١) انظر اسرائيل حرفت الاناجيل والاسفار المقدسة : احمد عبد الوهاب من ٧٦ نقلا عن دائرة المعارف اليهودية .

كالاختلافات في مقالة : عمر الانسان على الارض حتى ميلاد المسيح
فيما احتوته أصول العهد القديم الثلاث^(١) .

وكالافتراء في قصة : (دينه بنت يعقوب عليه السلام) التي تروي فجور
(شكيم ابن حمور الحموى) وتعلقه بها والاعجب طلبه للزواج منها ولم
تتجاوز الثلاث سنوات بعد ، وموقف اخويها (شمعون) و (لاوى) من ذلك
وقتلهم (كل ذكر بمدينة) (شكيم) اثر اختنائهم نظير تنجيس اختهما
والعجب من ذلك انهما لم يتجاوزا سن الثالثة عشرة سنة بعد كليهما^(٢) .

١٠ - مناقضة نصوص الاسفار اليهودية للحقائق العلمية كنصوص عمر
الانسان - والجنس البشرى واصله - وفلك الشمس وغير ذلك فقضية خلق
الارض قبل الشمس والقمر في سفر التكوين^(٣) تناقض الحقائق العلمية
الصحيحة عن تشكل عناصر النظام الشمسى فالمعلوم ان الارض والقمر
ينبعا من نجمهما الاصلى (الشمس) فكيف يتفق خلقهما قبلها^(٤) .
وهذا عين ما تذكره اليهود في كتبهم^(٥) .

١١ - تضارب واختلاف النصوص اليهودية فيما بينها نتيجة لازمة لتعدد
المصادر ، وصدق الله العظيم حيث يقول : ﴿ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾^(٦) .

(١) انظر اظهار الحق : ص ٣٩٧ - ٣٩٩ .

(٢) انظر بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الالهية والانبياء : د. عبد الشكور امان العروسى ج ١
ص ١٣٦ - ١٤٠ .

(٣) تكوين ١ : ١ - ٢ ، ١٦ .

(٤) دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة ص ٤٢ - ٤٣ وانظر لمخططات التلمودية : انور
الجندى ص ٢٣ - ٦ - تلك ١ : ص ١ .

(٥) تلك ١ : الاصحاح (١) .

(٦) سورة النساء الآية : ٨ .

ومن أمثلة تضارب النصوص اليهودية سفر التثنية الذى ينص : (لا يقتل الآباء عن الأولاد ولا يقتل الأولاد عن الآباء ، كل انسان بخطيئته يقتل) (١) .
 فاذا ما قابلناه بسفر الملوك الأول الذى ينص : (فمن اجل انه اتضع امامى لاجلب الشر فى ايامه بل فى ايام ابنه اجلب الشر على بيته) (٢) .
 فالنتيجة تتناقض هنا بلا شك (*) .

١٢ - امتلاء العهد القديم بالافتراءات الباطلة والتجديف على الذات الالهية وملائكته وانبيائه بما لا يليق بكتاب مقدس . كصراع يعقوب للاله (٣) ، ونسبة جواز الاكل والشرب للملائكة (٤) ، ونسبة الزنى للانبياء كزنى ابنتى لوط بأبيهما (٥) .

١٣ - حشو الاسفار اليهودية بالغزل الرخيص والقصص الجنسية الداعرة والاخلاق السيئة التى تنأى بالكتب المقدسة عن مظاهر الطهر والقداسة كحشو نشيد هوس الاهواس (٦) .

١٤ - احتفال العهد القديم بالاهوام والاباطيل والاساطير الخرافية مثل قصة (يوشيب بشبت التحكمونى) الذى قتل ٨٠٠ رجل دفعة واحدة بهزة رمح (٧) .

(١) تثنية ٢٤ : ١٦ .

(٢) الملوك الاول ٢١ : ٢٩ .

(*) اورد الشيخ رحمة الله الهندي خمسة واربعون اختلافا وتضاربا فى اسفار العهد القديم فليرجع اليها للتفصيل ص ١٠٦ - ١١٣ حيث اكتفيت باشارة سريعة لذلك اذ ليس من اهتمامى فى هذه الدراسة تفصيل القول فيه .

(٣) تكوين ٣٢ : ٢٤ - ٣ .

(٤) تكوين ١٨ : ١ - ٨ .

(٥) تكوين ١٩ : ٣٠ - ٣٨ .

(٦) انظر نشيد الاناشيد ١ : ١٣ - ١٦ ، ٢ : ٥ ، ٦ - ١ : ٣ ، ٢ : ٤ - ١ : ٥ ، ٥ - ٢ : ٥ ، ٤ - ٢ : ٧ ، ٩ - ١ : ٨ ، ٢ .

(٧) صموئيل الثانى ٢٣ : ٨ - ٩ .

١٥ - وجود الاغلاط في التوراة مما لا يمكن اندراجها تحت الالهام من ذلك :
الفتى اللاوي لا يكون من قبيلة يهوذا بينما ينص سفر القضاة على ذلك :
(وقال انا لاوي من بيت لحم يهوذا وانا ذاهب لكى اتغرب حيثما اتفق)^(١)
مما جعل المفسر (هارسيلي) يضطر الى الاقرار بانه غلط ، كما جعل
(هيوى كبت) يضطر الى اخراجه من متنه^(٢) .

١٦ - انعكاس روح العنصرية المتعالية اليهودية فى هذه الاسفار بتنزيه
انفسهم من العيوب والثناء عليها ، مع وصم غيرهم بصفات الدناءة
والحقارة والحد مما يفقد الثقة بهذه الاسفار . ويتضح ذلك فى قصة :
سارة وهاجر^(٣) - اسحاق واسماعيل^(٤) يعقوب وعيسو^(٥) .

١٧ - تغليف التطلع السياسى بالعقيدة الدينية فى الانفراد على سيادة ارض
الميعاد وتأسيس دولة داود فيها جغرافيا وسياسيا وماديا من خلال
نصوص الوعد المبتوثة فى معظم الاسفار لنسل ابراهيم^(٦) .

١٨ - شهادة نصوص العهد القديم ذاتها بتحريف الوحي الربانى منها :
(كيف تقولون نحن حكماء وشريعة الرب معنا ، حقا انه الى الكذب
اولها قلم الكتبة الكاذب)^(٧) . (اما وحي الرب فلا تذكره بعد ، لان كلمه كل
انسان تكون وحيه اذ قد حرفتم كلام الاله الحى رب الجنود الهنا)^(٨) .

(١) القضاة ١٧ : ٩ .

(٢) انظر اظهار الحق من ١٣٧ .

(٣) انظر تكوين ١٦ : ١ - ٦ ، ٢١ : ٩ - ١٣ .

(٤) تكوين ١٧ : ١٨ - ٢٣ ، ٢٢ : ٩ - ١٢ ، ١٥ - ١٩ .

(٥) تكوين ٢٥ : ٢٧ - ٢٣ ، ٢٧ : ٤٠ .

(٦) تكوين ١٥ : ١٨ ، ١٧ : ٧ - ٨ ، ٢٦ : ٣ - ٦ .

(٧) ارميا ٨ : ٨ .

(٨) ارميا ٢٣ : ٣٦ .

١٩ - اثبات وقوع التحريف عمليا وتطبيقيا فى نصوص العهد القديم بجميع انواعه :

١ - التحريف بالنقصان .

النسخة العبرانية (فولدت هارون وموسى) (١) .

النسخة السامرية : (فولدت له هارون وموسى ومريم اختهما) (٢) .

لفظ (له) و (مريم اختهما) سقطتا من العبرانية (٣) .

٢ - التحريف بالزيادة الفقرات الخمس الاولى من اول اصحاب فى سفر التثنية ملحق أى مضاف ، وذلك باعتراف (ادم كلاك) بذلك واسناده ذلك إلى يشوع او عزرا (٤) ونكتفى بذكر هذا البعض القليل من امثله تحريف اليهود ، فبوسع كل منا بشئ من التمحيص فى اسفار اليهود ان يحيط بكم هائل منها (٥) .

٢٠ - التعلق الدنيوى المادى وانكار بعضهم لليوم الآخر فاله اليهود جسم مادى بشكل محسوس (٦) ، يقصدونه بالعبادة والاجلال وكذا انكار اليوم الاخر (٧) واعتبار الدنيا كل شئ والسعى لالتقاط كل لذه فيها بآى عمل وهذا أمر ملموس فى التوراة .

(١) خروج ٦ : ٢٠ .

(٢) خروج ٦ : ٢٠ التوراة السامرية : ترجمة الكاهن ابو الحسن اسحاق السوري ، ص ١٢٠ دار الانصارى بمصر ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

(٣) انظر فى ذلك اظهار الحق ج ١ ص ٢٤٣ ، ٢٤٩ فقد أورد الشيخ رحمه الله الهندى ١٥ شاهدا .

(٤) نفس المصدر ج ١ : ص ٢٢٧ وهناك ٢٦ شاهدا : ص ٢٢١ - ٢٣٢ .

(٥) انظر اظهار الحق : من ص ٢٠٦ - ٢٢٠ حيث أورد ٣١ شاهد على ذلك .

(٦) انظر خروج ١٣ : ٢٠ - ٢١ ، ١٩ : ٩ ، ٢٤ : ٩ - ١١ خروج ٣٣ : ١١ - ٢٠ - ٢٣ ، خروج ٢٩ : ٤٦ ،

عدد ١ : ٣ ، ٧ : ٨٩ .

(٧) انظر المخططات التلمودية اليهودية الصهيونية : ص ١٩ .

٢١ - برهنة بعض مفكرى وعلماء اليهود على ان الاسفار الخمسة واسفار يشوع والقضاة وراعوث وصموئيل والملوك ليست صحيحة وكذلك سفرى الاخبار والمزامير والجامعة واسفار الانبياء وهذه من اقوالهم مذكره اسبينوزا أحد علماء اليهود ومفكريهم : (لقد ظن الجميع تقريبا انه موسى - يتحدث عن تدوين الاسفار الخمسة - بل أن الفرسيين ابدوا هذا الرأي باصرار شديد ، حتى انهم عدوا من يظن خلاف ذلك من المارقين . ولهذا السبب فان ابن عزرا وهو رجل كان فكره حرا إلى حد ما ، ولم يكن علمه يستهان به ، وهو اول من تنبه الى الخطأ فيما اعلم - لم يجرؤ على الافصاح عن رايه صراحة واكتفى بالاشارة اليه بالفاظ مبهمه ، اما انا - المقصود اسبينوزا - فلن اخشى توضيحها واظهار الحق ناصحا » ان موسى ليس هو مؤلف الاسفار الخمسة ، بل ان مؤلفها شخص اخر ، عاش بعده بزمن طويل وان موسى كتب سفرا مختلفا ... الخ » .

وعن سفر يشوع يقول : « ليس من وضع يشوع نفسه بل ان شخصا اخر هو الذى شهد ليشوع بان شهرته قد طبقت أفاق الارض وبأنه لم يفعل شيئا مما اوصى به موسى » .

وعن سفر القضاة يذكر : « لا اظن ان شخصا آخر سليم العقل يعتقد أن القضاة انفسهم قد كتبوه لان نهاية القصة كلها فى الاصحاح ٢١ تبين بوضوح ان مؤرخا واحدا هو الذى كتبه كله » وعن سفر صموئيل .. « ليس هناك ما يدعو الى التوقف عندها طويلا لان القصة تستمر بعد وفاته بوقت طويل » .

« واخيرا فان اسفار الملوك قد تم اقتباسها كما هو ثابت فى هذه الاسفار ذاتها من كتب حكومة سليمان انظر امل ١١ : ٤١ ومن اخبار ملوك يهوذا انظر ١٤ : ١٩ - ٢٩ ومن اخبار ملوك بنى اسرائيل ... وبذلك ننتهى الى ان كل الاسفار التى عرضنا لها قد كتبها مؤلفون آخرون غير الذين تحمل هذه الاسفار اسماءهم ... وعلى نفس المنوال استمر يفند هكذا باقى الاسفار (١) .

٢٢ - اعتراف السلطات الدينية المسيحية فى طريق الوصول الى حقيقة اسفار الكتاب المقدس المشتعلة على نصوص العهد القديم ، فمن اعترافات آباء الكنائس عن العهد القديم مايلى :

أ - ليس العهد القديم كل الادب الذى صدر عن الشعب العبرانى .

ب - التوراة (اسفار موسى الخمسة) : مامن عالم كاثوليكي فى عصرنا يعتقد ان موسى ذاته قد كتب كل البانتا تيك (الاسفار الخمسة) منذ قصة خلق العالم الى قصة موته .

ج - سفر الاحبار (اللاويين) : يتعذر ان ينسب الى موسى نفسه نصه الأخير .

د - سفر التثنية : قد رأى مؤلف سفر التثنية (الاشتراع) كى يحفظ ايمان معاصريه ان يعتمد على سلطة موسى . لقد وضع الكلام على لسان موسى .

هـ - سفر يشوع : هو من المؤلف المقدس الذى نجهل اسمه وعصره كان يقصد ان يظهر هذا الفتح كعمل عظيم يعود الفضل فيه الى العناية الالهية .

(١) راجع رسالة فى اللاهوت والسياسة اسبينوزا من ص ٢٦٦ الى ص ٢٧٦ .

و- سفر راعوث : من المحتمل ان يكون الكاتب قد استعان فى البدء بذكرىات تقليدية ثم اضاف اليها عددا من التفاصيل ليجعل الرواية اكثر حياة .

ز- سفر اخبار الايام : نتحقق من استعمال اسفار صموئيل والملوك ويضف اليها المؤلف تفاصيل عديدة وفقا لقصده الخاص .

ح- سفر طوبيا : من المتعذر عمليا ان نضع تفاصيل هذه الحكاية فى نطاق تاريخى معروف .

ط- سفر يهوديت : هذا السفر حديث التأليف ، اما صفته التاريخية فاثباتها صعب جدا .

ي- سفر الامثال : يستحيل تحديد اصل هذه المجموعات حتى المسندة الى سليمان .

ك- سفر الجامعة : يبدو انه استوحى مواضيع من اصل اغريقى .

ل- سفر نشيد الاناشيد : هو قصيدة ذات معنى علمانى قد نظمت لتتشد مثلا فى الاعراس ، ولايقرا نشيد الانشاد الا القليل من المؤمنين لانه لايلائهم .

م- سفر الحكمة : ان هوية المؤلف مجهولة . وانتحاله شخص سليمان وتوجيهه الكلام بهذه الصفة الى الملوك هو نوع من الصور الوهمية المقبولة انذاك .

ن- سفر اشعيا : ان عددا متزايدا من الشراح الكاثوليك يعتبرون اليوم ان عمل اشعيا قد تابعه انبياء آخرون لكنهم لم يخلفوا لنا اسماءهم .

س- سفر ارميا : كان على باروخ كاتم سره ويذكر باروخ انه اضاف كثيرا من الاقوال .

ع - سفر دانيال : ان مؤلفا لم يترك لنا اسمه قد ضم الى هذه الصورة الشهيرة عن الماضى عدة روؤى ذات انشاء روائى .

ف - نصوص العهد القديم :

١ - لدينا شواهد وفيرة تبين ان الكتبة قد غيروا بقصد او بدون قصد فى الوثائق والاسفار التى كان عملهم الرئيسى هو كتابتها او نقلها .

٢ - كان يحدث احيانا ان بعض المواد التى كتبت على هامش النص تضاف اليه .

٣ - لاشك ان هناك عددا من النصوص المشوهة .

٤ - الجدير بالذكر ان بعض النساخ الاتقياء (!) اقاموا بادخال تصحيحات لاهوتية على تحسين بعض التعابير التى كانت تبدو لهم معرضة لتفسير عقائدى خطير .

٥ - لم يتردد بعض النقاد فى تصحيح النص المسورى (العبرى الحديث) كلما لم يعجبهم لاعتبار ادبى أو لاعتبار لاهوتى .

٦ - الحل العلمى الحقيقى (لمشكلة النص) يفرض علينا ان نعامل الكتاب المقدس كما نعامل جميع مؤلفات الحضارة القديمة (١) .

٢٣ - شهادة العلماء المحققين بتحريف التوراة .

١ - دائره المعارف البريطانية جاء فيها : (ان التوراة ليست كتابا واحدا ولكنها تتكون من مجموعة من الكتب استغرق كتابا واحدا ولكنها تتكون من مجموعة من الكتب استغرق تأليفها قرونا عديدة) (٢) وجاء

(١) اختلافات فى تراجم الكتاب المقدس : ص ١١٧ - ١١٩ بتصرف بسيط .

(٢) خصائص الدعوة الاسلاميه : محمد امين حسن ، ص ٢٨ ، مكتبة المنار الاردن ، ٥١٤٠٣ - ١٩٨٣ م
نقلا عن دائرة المعارف البريطانية .

ايضا فيها : (ان التوراة لم تكتب بلغة واحدة ولكنها كتبت باللغة العبرية ثم استكملت باللغة - الارامية وختمت باللغة الاغريقية ، وقد اشترك في كتابتها رجال لهم قدر من العلم وآخرون حظهم من العلم ضئيل^(١) .

٢ - دائرة المعارف الفرنسية ذكرت مايلي : (العلم العصري ولاسيما النقد الالمانى ، قد اثبت بعد ابحاث مستفضية فى الآثار القديمة والتاريخ وعلم اللغات ان التوراة لم يكتبها موسى وانها عمل احبار لم يذكروا اسمهم عليها ، الفوها على التعاقب معتمدين فى تاليفها على روايات سماعية سمعوها من قبل اهل بابل ، بل ذهب بعض العلماء الى ان هذه الاسفار الخمسة ليست منها كل الروايات الاسرائيلية ، ولكنها تحتوى على اشارات ورموز وحكايات)^(٢) .

٣ - دائرة المعارف الامريكية صرحت بأنه : (لم يصلنا اي نسخة بخط المؤلف الاصلى لكتب العهد القديم .

اما النصوص التي بين ايدينا ، فقد نقلتها الينا اجيال عديدة ، من الكتبة والنساخ ولدينا شواهد وفيرة تبين ان الكتبة قد غيروا بقصد او دون قصد منهم فى الوثائق والاسفار ، التى كان عملهم الرئيسى هو كتابتها ونقلها ...)^(٣) .

(١) نفس المرجع والمصدر .

(٢) دائرة معارف القرن العشرين : محمد فريد وجدى ج ٢ ص ٧٠٢ مادة توراة ج ٣ دار المعرفة للطباعة والنشر ، ١٩٧١م نقلا عن دائرة معارف لاروس الفرنسية .

(٣) اسرائيل حرفت الاناجيل والاسفار المقدسة : ص ٧٦ نقلا عن دائرة المعارف الامريكية ج ٣ ص ٦١ : ١٩٥٩٦١٧م .

٤ - اشارة الاستاذ انور الجندى الى مصادر ودراسات حديثة خاصة فى نقد التوراة عديدة ومتنوعة^(١) .

٢٤ - ومضات مشرقة غارقة فى خضم من التشويش وركام من الباطل تتلألا فى اسفار العهد القديم ويبدوا انها من الحق وانحجة التى ابقاها الله عز وجل على اليهود ، والتى تتمثل فى الآتى :

١ - الدعوة الى التوحيد وعدم المشابهة^(٢) .

٢ - التبشير ببعثة رسول الله محمد ﷺ^(٣) .

٣ - الدعوة إلى انصاف الغريب وعدم الاساءة اليه من قبل اليهود^(٤) وهذا يعنى عدم التمييز بين اليهود وغيرهم .

ثانياً : تقويم اسفار التلمود وحقائق زيفها ومطامحها الوحشية

١ - ادعاء قدسية التلمود والاعتماد بانزاله من السماء على موسى عليه السلام شفاه^(٥) امر لا يثبت امام معايير الكتب المقدسة واسسها كما سنرى

(١) انظر المخططات التلمودية اليهودية الصهيونية : ص ٢٠ - ٢٣ .

(٢) من امثلة نصوص التوحيد : خروج ٢٠ : ٢ - ٥ ، ٢٣ ، خروج ٣٤ : ١٣ - ١٤ ، لاويين ١٩ : ٣ - ٤ لا ٢٦ : ١ - ٢ تثنية ٤ : ١٥ - ١٩ ، تثنية ٤ : ٢٣ - ٢٨ ، تثنية ٥ : ٦ - ١١ ، تثنية ٦ : ٤ - ١٣ - ١٥ ، تثنية ١٠ : ١٧ ، تثنية ١٣ : ٢ - ٤ نصوص عدم المشابهة خروج ٨ : ١٠ خروج ١٥ : ١١ ، الملوك الاول ٨ : ٢٣ مزامير ٨٩ : ٦ ، اشعيا ٤٠ : ٢٥ - ٢٦ ، اشعيا ٤٦ : ٥ .

(٣) من امثلة التبشير بنبي الاسلام محمد عليه السلام : انظر تكوين ١٧ : ٢٠ ، تكوين ٤٩ : ١٠ تثنية ١٨ : ١٥ - ١٨ ، تثنية ٣٢ : ٢١ ، تثنية ٣٣ : ٤٥ ، خروج ٢ : ١٧ خروج ١٤٩ : ١ - ٩ ، اشعيا ٤٢ : ٩ - ٢٢ ، اشعيا ٥٤ : ١ - ١٧ ، اشعيا ٦٥ : ١ - ٦ .

(٤) من امثلة نصوص انصاف الغريب : تثنية عدد ١٥ : ١٥ - ١٦ ، لاويين ١٩ : ٣٠ ، لاويين ٢٤ : ٢٢ - ١٧ .

(٥) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٢٢ وفضح التلمود : ص ٢٢ وانظر الكنز المرصود : ص ٤٥ وانظر اليهودية احمد شلبى ص ٢٧٤ .

ومن مزاعمهم في ذلك (ان الله تعالى قد انزل الشريعة على جبل سيناء كما وردت في التوراة ، اما في المشناة والجمارة فقد جاءت بصورة القصص والامثال)^(١) (لواراد الله ان يكتب التلمود برمته على الورق لما وسعته الارض صفحات مكتوبة)^(٢) .

٢ - سمو منزلة التلمود على مكانة التوراة اليهودية يقول الحاخاميون : (نعترف جهاراً بسمو التلمود اكثر من كتاب الشريعة الموسوية)^(٣) .

(ان من درس التوراة) فعل فضيلة لا يستحق المكافأة عليها ومن درس (المشناة) فعل فضيلة استحق ان يكافأ عليها ومن درس (الغاما راة) فعل اعظم فضيلة)^(٤) (من احتقر اقوال الحاخامات استحق الموت ، دون من احتقر اقوال التوراة . لاخلص لمن ترك تعاليم التلمود واشتغل بالتوراة فقط لأن اقوال علماء التلمود افضل مما جاء في شريعة موسى)^(٥) .

٣ - تأليه الربانيين الحاملين للتلمود في صدورهم حيث ينطقون بالسلطة الالهية وكل مايقولونه يخرج من فم الاله^(٦) (كلمات الربانيين هي كلمات الله الحي)^(٧) لذا من يجادل حاخامه او معلمه فقدأ خطأ وكأنه جادل العزة الالهية)^(٨) .

لان كل كلمات الربانيين في كل عصر هي كلمات الله ولذلك تكون اعظم من كلمات الانبياء ولو كانت متناقضة ومتنافرة .

(١) همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٠٢ .

(٢) همجية التعاليم الصهيونية ص ١٠٢ انظر الكنز المرصود ص ٤٥ .

(٣) همجية التعاليم الصهيونية ص ٩٤ نقلا عن الرباند الاسرائيلية لسنة ١٨٦٤م ص ١٤٩ - ٢٥٣ .

(٤) الكنز المرصود : ص ٤٤ .

(٥) نفس المصدر والصفحة .

(٦) انظر همجية التعاليم الصهيونية ص ١٠٢ وانظر فضح التلمود ص ٢٤ .

(٧) همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٠٢ نقلا عن . 7behhai, srulepenb. b. 44

(٨) الكنز المرصود : ص ٤٦ .

ومن يسخر ويقارع صاحبها ويتأفف منها ، يرتكب اثماً عظيماً كما لو
سخر من الله ...) ^(١) وهذا التأليه شرك كما هو معروف عند الجميع .

٤ - احتقار الذات الالهية والتنقيص من شأنها امام الحاخامات بما لا يليق بها
وهو كفر بها : (من اقوالهم ان الله تعالى يستشير الحاخامات على
الارض ، عندما توجد مسألة معضلة لا يمكن حلها في السماء) ^(٢) .

(وقد وقع يوماً اختلاف بين الباري تعالى وبين علماء اليهود في مسألة ،
فبعد ان طال الجدل تقرر احالة فصل الخلاف الى احد الحاخامات الرايين ،
واضطر الله ان يعترف بغلظه بعد ان حكم الحاخام المذكور) ^(٣) .

لهذا فالاله (عند اليهود يدرس التلمود ليلا مع الملائكة) ^(٤) لان احتياجه
لاينقطع لآخامات اليهود ، فهو ليس بمعصوم من الطيش والغضب وكم تندم
وحزن لتخريبه الهيكل وتركه اليهود في حالة التعاسة ، بيد ان ذلك الندم لم
يمنعه من اللعب مع الحوت ملك الاسماك ^(٥) .

٥ - تأكيد روح التضليل اليهودي وحياسة احابيل الخداع على الغير باى
وسيله من النداءات التلمودية من ذلك .

أ - استباحة السرقة ، فالوصية القائلة (لاتسرق) هي لدى الحاخام
ابن ميمون لاتسرق اليهود اما غير اليهود فيسمح دون ماوجل
بسرقة ^(٦) .

(١) همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٠٤ نقلا عن . sartcexodc20, 1, f.48, par. 31.

(٢) الكنز المرصود : ص ٤٦ .

(٣) نفس المصدر : ص ٤٦ .

(٤) انظر الكنز المرصود : ص ٤٩ ، وانظر همجية التعاليم الصهيونية ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٥) انظر الكنز المرصود : ص ٤٩ - ٥٠ وانظر همجية التعاليم ص ١٠٩ - ١١٤ .

(٦) همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٤٩ نقلا عن jad. cha s, 4,9,10

ب- جواز الغش والتعامل بالربا : (مسموح غش الاجنبى واخذ ماله بواسطة الربا الفاحش لكن اذا بعت او اشتريت من اخيك اليهودى شيئاً فلا تخدعه ولا تغشه) (١) .

والواقع المعاصر يشهد بالتضليل الصهيونى وما تلعبه الدعاية الصهيونية من دور خطير في تشويه الحقائق المتعلقة بقضية فلسطين وشعبها وشرعية حقوقهم فيها .

ج - المكر في الأيمان الكاذبة : (على اليهودى ان يؤدي عشرين يمينا كاذبة ولا يعرض اخوانه اليهود لضرر ما) (٢) .

٦ - اجرامية الاحكام التلمودية الجنائية للاخلاق والتي تنضج بالخسة والهمجية والغدر . فالقتل والزنى لا يعد جريمة بل قرباناً وعدلاً يرضى الاله حيث جاء : (أن لحم الأميين لحم حمير ، ونطفتهم نطفة حيوانات غير ناطقة اما اليهود فانهم تطهروا على طور سيناء والاجانب تلازمهم النجاسة لثالث درجة من نسلهم ، ولذلك امرنا باهلاك من كان غير يهودى) (٣) (اقتل الصالح من غير الاسرائيلين) (٤) .

اما عن الزنا فالتلمود يقول : (ان الزنا بغير اليهود ذكورا كانوا او اناثا لاعقاب عليه لان الاجانب من نسل الحيوانات) (٥) .

٧ - انبثاق المبادئ والقواعد التي تغذى الغرائز اليهودية المادية من ينبوع

(١) الكنز المرصود : ص ٧٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٩٥ .

(٣) نفس المصدر السابق : ص ٨٤ .

(٤) نفس المصدر : ص ٨٤ .

(٥) الكنز المرصود : ص ٨٩ وانظر مجية التعاليم الصهيونية : ص ١٧٣ .

التلمود : (اذا رايت احدهم من غير اليهود على سبيل المثال يغرق في البحر فلا تتشله الا اذا تعهد بمنحك مالا)^(١) .

٨ - تأكيد الذات اليهودية امتداد واستعلاء بأنفسهم وتمييزا على غيرهم من البشر الذين هم بمنزلة الحيوانات من دعوات التلمود الرخيصة : (لولم يخلق اليهود لانعدمت البركة من الارض ، ولما خلقت الامطار والشمس ولما امكن باقى المخلوقات ان تعيش)^(٢)

(وتتميز ارواح اليهود عن باقى الارواح بانها جزء من الله كما ان الابن جزء من والده)^(٣) .

٩ - الذمرة العنصرية التلمودية وتعميق الاحقاد اليهودية تجعل الاعياد وشعائر العباد مناسبة للعنوان على غيرهم من ذلك :

أ - ذكرى اليوم التاسع من شهر آب اليهودي(*) لاحزانهم واشجانهم فرصة لصب اللعنات ، حيث تتم صلواتهم بفيضانات من البغضاء والكراهية لسائر الناس^(٤) .

ب - عيد الفصح اليهودى ذكرى نجات موسى وقومه من فرعون تحولت الى دعاء على الامم الاخرى والخوض فيها والنيل منها^(٥) .

(١) فضح التلمود : ص ١٣٨ .

(٢) الكنز المرصود : ص ٦١ .

(٣) الكنز المرصود ص ٦١ وانظر همجية التعاليم الصهيونية ص ١٣٨ .

(*) اليهود يقولون انه يوافق يوم اقتحام بختنصر الكلدانى مدينة اورشليم واحراقها وتدمير الهيكل وسبى اليهود الى منفى بابل فى القرن السادس ق م كما يوافق ايضا اقتحام الرومانى تيتوس الهيكل الثانى وتشريد اليهود من جديد سنة ٧٠ م .

انظر ابحاث فى الفكر اليهودى حسن ظاظا ص ١٠٥ ، دار العلم دمشق ١٤٠٧ هـ ، ١٩٨٧ م .

(٤) همجية التعاليم الصهيونية ص ١٣٩ نقلا عن 114,2 f. Babam., tr.

(٥) نفس المرجع السابق ص ١٠٣ .

ج- عيد (الفوريم او البوريم) ويسميه الاوربيون الكرنفال اليهودي مناسبة للسكر والعريضة والشماتة بالكوارث التى تقع بالأمم الاخرى والفخر بما تناقلوه من اخبار المجازر التى سفكوا فيها دم غير اليهود (١).

١٠- الصبغة الدينية التلمودية وراء الاستباحة العقلية لدماء الآخرين وامتصاصها :

أ - اقتداء بسيرة امجادهم الوهمية حين يزعمون ان : (ابراهيم اكل اربعة وسبعين رجلا وشرب دمائهم دفعة واحد ولذلك كانت له قوة اربعة وسبعين رجلا) (٢).

ب - تنفيذ لفروض طقوسهم الدينية (٣) : (من العدل ان يقتل اليهودى بيده كل كافر لان من يسفك دم الكافر يقرب قربانا لله) (٤).

وحوادث الذبائح البشرية على ايدى اليهود عديدة متنوعة قديمة وحديثة وفى اماكن مختلفة من العالم تدينهم بأدلة لا يستطيعون انكارها (٥).

١١- تغذية التلمود للممارسات الارهابية الصهيونية المعاصرة بفلسطين خروجاً عن الانسانية وفى اماكن القارء الكريم ان يجد بين يديه مجموعة من الوثائق التاريخية المصورة عن اصولها (٦).

(١) نفس المرجع السابق ص ١٠٦ .

(٢) همجية التعاليم الصهيونية ص ١٢٦ نقلا عن Tr.soph.,f.14,40 .

(٣) انظر الكنز المرصود ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٤) نفس المصدر السابق ص ٨٦ .

(٥) انظر فى هذا الصدد (الكنز المرصود) . (فرنسا اليهودية) (صراخ البريء) (حقيقة اليهود والمطامع الصهيونية) (خطر اليهودية العالمية على الاسلام والمسيحية) (دم لفطير صهيونى) .

(٦) انظر كتاب (من وثائق تاريخ فلسطين المعاصر) : د/ عبد الفتاح حسن ابوعلية ، دار المريخ بالرياض ، ١٤٠٧هـ - ١٩٧٨ م .

١٢ - استمرارية احلام المطامع التوراتية اليهودية في التعاليم التلمودية وتناولها لهدف استعباد العالم باجمعه^(١) والتملك على خيراته قال الراي «البو» : (سلط الله اليهود على اموال باقى الامم ودمائهم)^(٢) .

١٣ - الانسجة الخرافية والخيال المسهب الواسع التلمودى حول الملائكة^(٣) والشياطين^(٤) وغيرهم احتقار للفكر اليهودي ودلالة على مدى انحطاطه .

١٤ - تضمن التلمود تعاليم مخجلة وسفاهات مخلة بالاداب ننزه القلم عن ابدائها . تتعلق بتقليل شأن المرأة^(٥) وتعكس تدني الشخصية اليهودية الحيوانية .

١٥ - مناقضة الادلة التلمودية لأحكام التوراة اليهودية ، تمزيق للعقائد اليهودية فمن وصايا التلمود : (لا تظلم عاملك اذا كان من اخوتك ، اما الاغيار فيشذون عن هذه القاعدة)^(٦) (وليس من العدل بشيء استعمال الرحمة نحو الاعداء)^(٧) .

بينما ينص سفر العدد من اسفار العهد القديم على عكس ذلك : (ايها الجماعة لكم وللغريب النازل عندكم فريضة واحدة فريضة دهرية في اجيالكم مثلكم ان يكون قبل الغريب ، اما الرب ، شريعة واحدة وحكم واحد يكون لكم وللغريب النازل عندكم)^(٨) .

١٦ - تضارب وتناقض اقوال الربانيين واضعى التلمود انفسهم فالتلمود يقص

(١) انظر حقيقة اليهود والمطامع اليهودية : ص ٥٣ - ٥٤ .

(٢) الكنز المرصود ص ٧٢ .

(٣) انظر همجية التعاليم الصهيونية : ص ١١٥ - ١١٧ وانظر الكنز المرصود ص ٥٢ - ٥٣ .

(٤) انظر همجية التعاليم الصهيونية ص ١١٨ - ١٢٢ وانظر الكنز المرصود ص ٥٤ - ٥٧ .

(٥) انظر همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٧٧ - ١٨١ .

(٦) نفس المصدر : ص ١٤٩ .

(٧) نفس المصدر : ص ١٤٣ .

(٨) عدد ١٥ : ١٥ - ١٦ .

الكثير من المشاحنات الابدية بين مذهب « هل » ومذهب « شامى »
وانهما على طرفى النقيض والاختلاف احيانا يكون على مسألة مهمة
واحيانا اخرى يكون على سؤال لاقيمة له^(١) .

١٧ - احتفال التلمود بصفحات لا يستهان بها فيها عبارات متروكة بيضاء او
يستعاض عنها بدوائر هندسية كانت تشتمل فى الطبقات القديمة على
شتائم ولعنات قذف بها المسيح والبتول مريم والرسل الاطهار^(٢) .

١٨ - اصول التلمود اثنان : التلمود الاورشليمى والتلمود البابلى ، وما بينهما
من الفروق كثيرة متعددة ، يدركها القارئ الكريم حين يعلم زيادة الثاني
على الاول بثلاثة عشر مجلدا ضخما^(٣) .

١٩ - الاحداث القاسية التى مر بها التلمود عبر الاجيال المظلمة باوربا ،
والاضطهاد الشديد - لتعاليمه - باحراقه مرات عديدة حتى ظهوره فى
مطبعة كودمبيرج فى القرن السادس عشر يشير الى كثرة اللمسات
الخفيفة المتعددة فى تطورات الفضيعة وتعاليمه الرهيبة .

٢٠ - قيام فلسفة التلمود على ازالة جميع الاديان السماوية وبذل غاية الجهد
فى استئصال شأفة النصرانى والمسلمين عن وجه الارض لتتم السيادة
اليهودية .

٢١ - تطورات فكرية جديدة حول التلمود متفاوتة بين اليهود انفسهم .

أ - منهم من يلقى جميع التبعات على التلمود بلا خوف فيما احتمله اليهود
من العذاب فى مختلف العصور .

ب - ومنهم من يخاف فيحاول اظهاره بمظهر النقاوة واكرامه دون

(١) انظر همجية التعاليم الصهيونية : ص ١٠٥ من الامثلة على ذلك تجادل الريانيون حول سن اوج الذى
اضاعه ان كان ابراهيم قد صنع منه سريرا ام منصباً ، نفس المصدر ص ١٢٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٣) انظر الكنز المرصود فى قواعد التلمود : ص ٤٢ .

الاعتقاد بانزاله ، مع اعترافهم الصريح فى كتبهم العلمية الخاصة
باشتماله على تعاليم سامية واخرى سافلة ، وتعاليم يهودية واخرى
وثنية ، واحكام تقريرية لاتباع الاديان الاخرى .

ج - منهم من يذهب الى ابعد من هذا وذاك حيث يدعون غيرهم من اليهود
والمسلمين والمسيحيين الى نبذ جميع التقاليد والمظاهر الخارجية
فى عباداتهم والاتحاد باسرائيل تحت لواء الوحدةانية والاخوة
الشاملة^(١) .

من مجموع كل هذه الحقائق يتبين لنا ان لليهود مخططا عالميا يسعون
من ورائه استعباد العالم بأجمعه حبا لذاتهم واستكبارا عن الغير . لذا لجأوا
الى تحريف كل ما يقف امام هدفهم هذا .

(١) انظر همجية التعاليم الصهيونية : ٨٩ - ٩١ .

المبحث الرابع جهود الإمامين في الرد على تكذيب اليهود للقرآن الكريم

أولاً : الرد على دعوى تأليف رسول الله ﷺ هدى القرآن الكريم من أهل الكتاب .

ثانياً : بطلان التنصل من اتباع القرآن بشهادة القرآن لأهل الكتاب .

ثالثاً : فساد القدح باخبار القرآن الكريم .

جهود الإمامين في الرد على تكذيب اليهود للقرآن الكريم

رأينا من قبل موقف اليهود من التوراة التي انزلها الله عز وجل على رسوله موسى عليه السلام اذ بدلوا وحرفوا وأضافوا ونقصوا .

وسوف اعالج في هذا المبحث تكذيب اليهود للقرآن الكريم ، ومعارضتهم له بادننى شبهه : للتشكيك في حقيقة تنزله من عند الله تعالى ، والافتراء على رسول الله ﷺ بتعلم علوم القرآن الكريم من غيره من البشر على النحو التالى :

أولا : الرد على دعوى تأليف رسول الله ﷺ هدى القرآن الكريم من اهل الكتاب .

ثانيا : بطلان التنصل من اتباع القرآن الكريم بشهادة القرآن لهم .

ثالثا : فساد القدح بأخبار القرآن الكريم .

أولا : الرد على دعوى تأليف رسول الله ﷺ هدى القرآن :

لقد اورد الامام ابن القيم بهت اليهود والذى يرمون به رسول الله محمد ﷺ واعتقادهم الفاسد في القرآن الكريم بان زعموا ان فصاحه واعجاز القرآن الكريم انما تنسب الى عبد الله بن سلام اذ قد صاحب رسول الله محمد ﷺ فى سفره لتجارة خديجة رضى الله عنها ، فقرأ عليه علوم التوراة وفقهها فترة من الزمن فتعلمها منه رسول الله عليه السلام واخبر عنها بالقرآن فهو من عنده لامن عند الله تعالى فقال : (قالوا : وكان محمد ﷺ قد رأى احلاما تدل على انه صاحب بولة فسافر الى الشام فى تجارة لخديجة . واجتمع باخبار اليهود ، وقص عليهم احلامه ، فعلموا أنه صاحب بولة فاصحبوه عبد الله بن سلام . فقرأ عليه التوراة وفقهها مدة ونسبوا الفصاحة

والاعجاز اللذين فى القرآن إلى عبد الله بن سلام) (١) ثم ذكر من أمثلة زعمهم الباطل مادبره عبدالله بن سلام للمسلمين من جعلهم اولاد زنا . وذلك فى مسألة مراجعة الزوج لزوجته المطلقة ثلاثا بعد نكاحها رجل آخر .

فان شرع اليهود يجعل اولادهما اولاد زنا ، فعمد عبد الله بن سلام جعل المسلمين كذلك (٢) ثم بين رحمه الله بالرد عليهم ان مثل هذا الافتراء الفاحش امر لاشك بانه يروج على الكثير من حميرهم ، ولم يستنكر عليهم نسبتهم ذلك لرسول ﷺ والقدر فى القرآن الكريم لما عرف عنهم مما هو اشد من ذلك ، قدحهم فى معبودهم ونسبة ما يلىق اليه ، والى انبيائه (٣) . اما شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فانه اخذ يقذف بالحق على باطلهم فيدمغه فاذا هو زاهق واذا باصحابه كذبة مائقون وذلك بما ظهر له من ادلة الحق وبراهينه الواضحة لاقامة الحجة على امتناع تعلم ما اخبر عنه رسول الله ﷺ فى القرآن الكريم عن غيره من البشر ، بل هو وحي الله تعالى المنزل عليه .

فذكر ان العلم بان محمدا عليه السلام لم يتعلم القرآن الكريم من البشر يحصل عليه بوجهين :

الوجه الأول : اقامة الحجة على قومه المباشرين له الخبيرين بحاله .

الوجه الثانى : اقامة الحجة على من لا يعرف حاله الا بالسمع .

وفيما يلى بيان ذلك حسب ما جرى به قلم شيخ الاسلام رحمه الله تعالى :

(١) اغائة اللفان : ج ٢ ص ٣٤٤ .

(٢) انظر نفس المصدر والجزء والصفحة .

(٣) انظر نفس المصدر والجزء والصفحة .

الوجه الأول : اقامة الحجة على قومه :

استدل شيخ الاسلام رحمه الله على امتناع تعلم الرسول لما جاء في القرآن الكريم من غيره بقوله تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخِطُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(١) وذكر رحمه الله في شرحه للآية الكريمة من ظواهر حاله ما يشهد ببطلان زعم اليهود وغيرهم فقال : (بين سبحانه من حاله ما يعلمه العامة والخاصة ، وهو معلوم لجميع الناس انه كان اميا لا يقرأ كتابا ، ولا يخط كتابا من الكتب ، لا المنزل ولا غيرها ، لا يقرأ شيئا مكتوبا ، لا كتابا منزلا ولا غيره ، ولا يكتب بيمينه كتابا ولا ينسخ شيئا من كتب الناس لا المنزل ولا غيره ومعلوم ان من يعلم من غيره اما ان يأخذ تلقينا وحفظا ، واما ان يأخذ من كتابه ، وهو لم يكن يقرأ شيئا من الكتب من حفظه ، ولا يقرأ مكتوبا . والذي يأخذ من كتاب غيره ، اما ان يقرأه واما ان ينسخه فهو لم يكن يقرأ ولا ينسخ)^(٢) .

ثم اتخذ من آيات القرآن الكريم انصع البراهين اليقينية على فساد مقالاتهم وبطلانها واثبت تنزله من رب العالمين قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ، وَأَنَّهُ لَغَيْرُ الْأَوَّلِينَ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٣) الى قوله تعالى : ﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغُ لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(٤) ثم اكد على معرفة علماء بني اسرائيل ببعثة رسول الله محمد ﷺ ونزول القرآن الكريم وحيا عليه من رب العالمين مستشهدا بما جاء

(١) سورة العنكبوت : الآية ٤٨ .

(٢) الجواب الصحيح ج ٤ ص ٣١ .

(٣) سورة الشعراء : الآيات ١٩٢ - ١٩٧ .

(٤) سورة الشعراء : الآية ٢١٠ - ٢١١ .

فى القرآن الكريم فى ذلك بقوله تعالى : (والذين اتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق)^(١) وقال تعالى : (الذين اتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون)^(٢) .

وقال : (واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين)^(٣) ، كما اشار الى معرفتهم بأصول العقائد والشرائع المنزلة فيه الموافقة لما جاء من اقوال الرسول قبله فى الخبر والامر ، اذ اخبر عن توحيد الله وصفاته وعرشه وملائكته وغير ذلك بمثل ما اخبرت به الرسل قبله .

وامر بتوحيد الله تعالى وعبادته وحده لاشريك له ، وبالعادل والصدق والعبادات كالصلاة والزكاة .

ونهى عن الشرك وارتكاب الفواحش ، كما امرت ونهت الرسل السابقين قبله . فاذا جاء بذكر مافى الصحف والكتب الاولى السابقة مع علم اهل الكتاب والناس جميعا بانه لم يعاشر احد من اهل الصحف الاولى ، ولا استفاد من علومهم شيئاً ، كان هذا من اعظم الايات الدالة على انه وحي الله تعالى لم يتعلمه من بشر وكان هذا آية بيينة وبرهانا قاطعا على نبوته^(٤) .

كما اشار رحمه الله الى أن اعتراف قومه بصدقه وانهم لم يجربوا الكذب عليه واعترافهم بان مايقوله ليس بشعر ولا كهانة وانه ليس بساحر لدليل قاطع على انه لم يتعلمه من البشر .

(١) سورة الانعام : الآية ١٤٦ وسورة الانعام : الآية ٢ .

(٢) سورة القصص : الآية ٥٢ .

(٣) سورة القصص : الآية ٥٣ .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٣٢ - ٣٤ .

الوجه الثاني : اقامة الحجة على غير قومه :

ويعلم ذلك بطرق عدة ملخصها علي نحو ماسياتي :

١ - تواتر اخبار الرسول ﷺ من حين ولادته الى حين وفاته اعظم من تواتر

اخبار جميع بنى ادم ، لذا يستحيل أن يخفى امر تعلمه القرآن من بشر .

٢ - الاخبار التي ذكرت في القرآن الكريم مما لا توجد عند اهل الكتاب كقصة

هود وصالح وشعيب وتفاصيل قصة ابراهيم وموسى وعيسى ، وإيمان

امراه فرعون وغير ذلك ، تمنع القول بان هذا تعلمه من اهل الكتاب اذ ليس

من احد يستطيع القول بمشاهدتهم ومعرفة احوالهم انما آثارهم تثبت

وجودهم .

٣ - عداوة اكثر قومه له وحرصهم على تكذيبه والطعن فيه وبحثهم عما يقدحون

فيه يجعل امر تعلمه هذه الاخبار من بشر من اظهر واعظم مايظهرونه عنه

فلما لم يتمكنوا من القدح به مع كمال الداعي والقدرة على ذلك ، علم ان

ذلك دليل على علمهم لعدم تعلمه من البشر .

٤ - تنزل القرآن الكريم عليه ﷺ شيئاً فشيئاً ، خبرا بعد خبر ، سوا لا بعد

سؤال وهو بمكة ، وليس بها احد من علماء اهل الكتاب لا اليهود ولا

النصارى ، يثبت عدم تعلمه من بشر او منهم .

٥ - سؤال اهل الكتاب من يهود بنى قينقاع وقريضة وبنى النضير عن الغيوب

التي لا يعلمها الا نبي وهو في المدينة المنورة ، فيخبرهم بها ويتلوا عليهم

عما سألوه هم والمشركون من امور الغيب ، يثبت ان الله اعلمه ذلك ، لم

يعلمه اياه بشر .

٦ - شهادة الله عز وجل في القرآن الكريم بما اخبر به الرسول ﷺ من كون

القرآن العظيم قول الله انزله على محمد ﷺ ولا يقدر احد من البشر على

مثله لا السحرة ولا الاولياء ولا حتى الانبياء ولا غيرهم بقوله تعالى : ﴿ قل

لتن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لاياتون
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴿١﴾ .

٧ - اقدم رسول الله ﷺ بخبر عجز جميع الانس والجن الى يوم القيامة عن
الاتيان بمثل هذا القرآن ، لا يصدر الا ممن كان واثقاً من الامر اذ لو كان
عنده شك فى ذلك لجاز ظهور كذبه في هذا الخبر عند اكثر من اتبعه او
من عاداه . فدل هذا على كون القرآن الكريم معجزاً (*) لانه كلام الله تعالى
لامن البشر وآية على نبوة رسول الله ﷺ .

٨ - عجز جميع الامم عن معارضة القرآن الكريم مع كمال الرغبة والحرص على
ذلك ، برهان واضح يبطل دعوى تقول رسول الله ﷺ له (٢) يقول تعالى :
﴿ اَمْ يَقُولُونَ تَقُولُهُ بَلْ لَّيُّؤْمِنُونَ ، فليأتوا بحديث مثله ان كانوا
صادقين ﴾ (٣) اى صدقوا فى زعمهم تقوله محمد ﷺ ، فان كان محمد
قادراً على ذلك كقدرة الانسان على النظم والنثر ، كان هذا ممكناً على
غيره من الناس الذين هم من جنسه فيمكنهم الاتيان بمثله .

٩ - تنوع دلائل وواجه اعجاز القرآن الكريم فى معناه من ابلغ العجائب
الخارقة للعادة ، التى تستحيل على قدرة البشر والتى تتمثل فى : نفس
نظم القرآن واسلوبه ، فانه ليس من جنس الشعر ولا الرجز ولا الرسائل ولا
الخطابة ، وفصاحة القرآن ، بلاغته فى دلالة اللفظ على المعنى ، والمعانى
التي امر بها من الدين والشرائع ، كالكرسى والجن وخلق ادم وغير ذلك ،

(١) سورة الاسراء : الآية ٨٨ .

(*) لفظ المعجز يدل على انه اعجز غيره .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٥٤ الى ٦٧ باختصار شديد .

(٣) سورة الطور : الآية ٣٤ .

ومعانيه التي اخبر بها عن الغيب الماضي ، وعن الغيب المستقبل .
 اخباره عن المعاد ، الدلائل اليقينية والاقيسة العقلية التي هي الامثال
 المضروبة ... وغير ذلك . وهذا الاعجاز في معناه اعظم واكثر من الاعجاز
 في لفظه ، وعجز جميع الخلق عن معارضة القران والاتيان بمثل معانيه
 اعظم من عجز العرب عن الاتيان بمثل لفظه فهذا غاية التنزيل ، فلا يقدر
 محمد نفسه من تلقاء نفسه على ان ياتي بمثله او ان يبدل سورة من
 القران الكريم ، بل يبين الفرق واضحا بين القران الكريم وسائر كلامه لكل
 من له ادنى تدبر (١) .

ثانيا : بطلان التنصل من اتباع القران الكريم

اقوالهم في القران الكريم كلها اقوال مختلفة باطله ومزاعم فاسده للتنصل
 من اتباع القران الكريم ومن ذلك :

١ - اخبار القرآن بارسال الرسل عليهم بالسنتهم

احتج اهل الكتاب ببعثة رسلهم من قبل رسول الله محمد ﷺ بالسنتهم
 حيث انذروهم بدينهم الذي يتمسكون به حتى يومهم هذا وقد سلموا لهم التوراة
 والانجيل بلغاتهم (٢) ، وهم يتوهمون شهادة القران الكريم لهم بذلك في قوله
 تعالى : ﴿ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ ولقد
 بعثنا في كل امة رسولا ﴾ (٤) .

قابطل شيخ الاسلام رحمه الله هذا الزعم ورد على شبهاتهم بعدة أدلة .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٧٤ - ٧٨ بتصرف .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٠٣ .

(٣) سورة ابراهيم : جزء من الآية ٤ .

(٤) سورة النحل : جزء من الآية ٣٦ .

الدليل الأول :

ان بعثه رسول من قبله اليهم لايمنع بعثة غيره ، فقد جاءهم بعد موسى عليه السلام عيسى عليه السلام . فوجب ايمانهم به ، فذلك مجيء رسول بعد المسيح يوجب الايمان به .

الدليل الثاني :

ان دعواهم بأنهم متمسكون فى هذا الوقت بالدين المنقول عن رسل الله كذب ظاهر . فمأهم متمسكون به قليل مما جاءت به الرسل اما كفرياتهم ويدعمهم فكثيرة جدا لم تنقل عن الرسل .

الدليل الثالث :

لايستقيم صحة زعمهم ان التوراة والانجيل انما سلمت اليهم بلغاتهم اذ ما كان ذلك الالبعضهم لالجميعهم فان العرب من النصارى وغير العرب لم يسلم أحد اليهم توراة أو انجيلاً بلسانهم ، وانما عربت فى الازمان المتاخرة فاذا كان اهل الكتاب من العرب تقوم عليهم الحجة قبل محمد ﷺ بكتاب نزل بغير لغتهم ثم عرب لهم ، فكيف لاتقوم على الروم وغيرهم الحجة بكتاب نزل بغير لغتهم ثم ترجم بلغتهم^(١) .

الدليل الرابع :

اذا غيرت وبدلت اى امة دين رسولها الذى ارسل اليها فان الله يرسل اليها رسول اخر يدعوها لدينه الذى يحبه ويرضاه ، كما فعلت بنو اسرائيل لما غيروا دين موسى عليه السلام فارسل اليهم المسيح عليه السلام وكذلك النصارى لما بدلوا وغيروا دين الله بعث الله اليهم والى غيرهم محمداً ﷺ .

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٠٤ .

الدليل الخامس :

لرد على قولهم انهم سلموا التوراة والانجيل بالسنتهم بشهادة القرآن الكريم فانه يقال لهم : (ليس في القرآن ما يشهد لكم بان التوراة والانجيل سلمت اليهم بلسانكم فاستشهادكم بالقرآن على هذه الدعوى من جنس استشهادكم به على ان دينكم حق ، ومن جنس استشهادكم بالنبوات على ما احثتموه وغيرتم به دين الله اما قولهم حيث يقول الله : (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه)^(١) .

وقوله تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ﴾^(٢) . فيقال : لاريب ان قوم موسى عليه السلام هم بنو اسرائيل ولسانهم نزلت التوراة وكذلك بنو اسرائيل هم قوم المسيح عليه السلام ولسانهم كان المسيح يتكلم فلم يخاطب واحد من الرسولين احدا الا باللسان العبراني ، لم يتكلم احد منهما لابرومية ولاسريانية ولايونانية ، ولاقبطية فقوله تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ﴾^(٣) . كلام مطلق عام كقوله : ﴿ وان من امة الا خلا فيها نذير ﴾^(٤) . ليس في هذا تعرض لكون التوراة والانجيل سلمت اليهم بالسنتهم^(٥) .

٢- تناقض خصوص رساله محمد صلى الله عليه وسلم وعمومها

زعم اهل الكتاب ان في القرآن ما يقتضى ان رسالة سيدنا محمد صلى خاصة بالعرب وفيه ما يقتضى ان رسالته عامة للناس اجمعين وهذا تناقض ويبطل ابن تيمية هذا الزعم بعدة ادلة :

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٠٥ .

(٢) سورة النحل : جزء من الآية ٣٦ .

(٣) سورة النحل : جزء من الآية ٣٦ .

(٤) سورة فاطر : جزء من الآية ٢٤ .

(٥) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٠٨ .

الدليل الأول :

ويتمثل في قوله : (هذا يعلم بطلانه قبل العلم بنبوته فانه من المعلوم لكل احد امن به او كذبه كان من اعظم الناس عقلا وسياسة وكان مقصوده دعوة الخلق الى طاعته واتباعه ، وكان يقرأ القرآن على جميع الناس ويأمر بتبليغه الى جميع الامم ، وكان قد اظهر انه مبعوث الى اهل الكتاب وسائر الخلق ، وانه رسول الله الى الثقليين . الجن والانس فيمتنع مع هذا ان يظهر مايدل على انه لم يبعث اليهم ، فان هذا لايفعله من له ادنى عقل لمناقضته لمراده ، فكيف يفعله مثل هذا الذي اتفقت عقلا الامم على انه اعقل الخلق واحسنهم سياسة وشريعة)^(١) . ثم استمر موضحا ناقضا لزعمهم بقوله : (فلو قدر ان في القرآن مايدل على انه لم يبعث الا الى العرب وفيه مايدل على انه بعث الى سائر الخلق ، كان هذا دليلا على انه ارسل الى غيرهم بعد ان لم يرسل الا اليهم وان الله عم بدعوته بعد ان كانت خاصة ، فلا مناقضة بين هذا وهذا فكيف وليس في القرآن اية واحدة تدل على اختصاص رسالته بالعرب وانما فيه اثبات رسالته اليهم كما أن فيه اثبات رسالته الى قريش ، وليس هذا مناقضا لهذا ، وفيه اثبات رسالته الى اهل الكتاب كقوله تعالى : ﴿يا اهل الكتاب امنوا بما انزلنا﴾^(٢) .

كما فيه اثبات رسالته الى بنى اسرائيل كقوله ﴿يا بنى اسرائيل﴾^(٣) . وليس هذا التخصيص لليهود منافيا لذلك التعميم وفي رسالته خطاب لليهود

(١) الجواب لصحيح : ج ١ ص ١٣٠ .

(٢) أصل الآية : (يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما أنزلنا) سورة النساء : الآية ٤٧ وانظر في دعوة الرسول لأهل الكتاب : الايات الدالة على ذلك من المعجم المفهرس لألفاظ القرآن : ص ٩٥ - ٩٦ ، ٥٩١ - ٥٩٣ .

(٣) سورة الصف : بداية الآية ٦ وكمالها : (يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم) وانظر آيات دعوته اليهم في المعجم المفهرس لألفاظ القرآن ص ١٣٧ - ١٣٨ .

تارة وللنصارى تارة ، وليس خطابه لاحدى الطائفتين ودعوته لها مناقضا لخطابه للآخرى ودعوته لها (١) .

وعلى ضوء ماسبق يمكن ان تحمل وجهة نظر شيخ الاسلام على انه يوجد فى القرآن ايات اثبات دعوته لجميع الناس كما قد توجد ايات تخص كل طائفة منهم ، كآيات دعوته للعرب أو المشركين أو النصارى أو اليهود فلا يصح اعتبارها تناقضا لان عموم الدعوة الى الناس وخصوصها للبعض منهم في دائرة العمومية لاتناقض فيه ابدا .

الدليل الثاني :

ان مافى الكتب السابقة مما بايدى اليهود والنصارى مما يظن به التعارض ويقرب الى التناقض اضعافا كثيرة لما يزعمونه انه تناقض فى القرآن . فاذا ظن تناقضهما من يجهل معانيها والمراد المرسل فيها وهى متفقة لاتناقض فيها كان داءه الفهم السقيم ، فكيف بالقران الكريم وهو افضل الكتب (٢) .

الدليل الثالث :

اذا كان مافى القرآن تناقض فهذا ينفى نبوة رسول الله اذ لايجوز ان يكون ماجاء به من عند الله مختلفا متناقضا وانما يكون من عند غير الله وقد استشهد على ذلك بقوله تعالى : ﴿ افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ (٣) . ولو كان تناقضا فهو ليس من عند الله بل هو من عند غير الله لم يجز لهم الاحتجاج ولا بكلمة منه ، فان لم يكن متناقضا وثبت فيه عموم رسالته للعالمين لم يصلح ان يوجد فيه شىء يناقضه

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٣١ .

(٢) انظر الجواب الصحيح ص ١٣٢ - ١٣٣ .

(٣) سورة النساء : الآية ٨٢ .

كأن يكون فيه ما ينفي رسالته الى اهل الكتاب ، او يخصصها للعرب وحدهم دون غيرهم (١) .

الدليل الرابع :

ان تخصيص بعض العام بالذكر اذا كان له سبب يقتضى التخصيص لم يدل على ان ماسوى المذكور مخالف له ، فان عموم رسالته لا ينافي ما فيه من رسالته الى العرب ، كما ان ما فيه من انذار عشيرته والاقربين لا ينافي دعوته لسائر العرب والناس كلهم متفقون على ذلك . وقد ذكر رحمه الله تعالى مثالا على ذلك من كلام الله عز وجل قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً أَسْوَاقًا﴾ (٢) .

فالله عز وجل حين نهى الناس عن ذلك ، لما كانوا يفعلونه وقد حرم عليهم فى مواضع اخرى تحريم قتل النفس بغير حق ، سواء كان ولدا او غير ذلك ، فلم يكن ذلك مناقضا لتخصيص الولد بالذكر (٣) .

الدليل الخامس :

انه كان له اسوة فى المسيح عليه السلام فانه خص بنى اسرائيل اولا ثم عم سائر القوم ، وقد كان رسول الله محمد ﷺ يبلغ الناس دعوته طائفة بعد طائفة حتى بلغ اهل الارض جميعا (٤) ومن الادلة على ذلك دعوته للقرشيين وامرهم بعبادة الله تعالى لقوله عز من قائل : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَحْمَةً رَحْلَهُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ (٥) .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٣٣ .

(٢) سورة الاسراء : جزء من الآية ٣١ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) انظر الجواب الصحيح ج ١ ص ١٣٤ .

(٥) سورة قريش : الايات ١ - ٢ .

اما دعوته لجميع الخلق لعبادة الله عز وجل فكقوله تعالى : ﴿ياايها
الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ (١) .
وقوله تعالى : ﴿وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون﴾ (٢) .

ثم شرع ابن تيمية رحمه الله بضرب امثلة كثيرة على ماكان من حال
قريش مع رسول الله صلى ما يتبين معها بداية دعوته لهم قبل غيرهم ، كما بين
موقفهم منه رغم الايات الدالة على صدق دعوته وذكر من ذلك على سبيل
المثال : (كان يخرج بنفسه ومعه ابو بكر صديقه الى قبائل العرب قبيلة قبيلة ،
وكانت العرب لم تزل تحج البيت من عهد ابراهيم الخليل عليه السلام فكان ﷺ
يأتيهم منازلهم منى عكاظ وذى المجاز ، فلا يجد احدا الا دعاه الى الله ويقول :
« ياايها الناس انى رسول الله اليكم امركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا »
وان تخلعوا مايعبد من دونه من هذه الانداد وان تؤمنوا بى وتصدقونى
وتمنعونى حتى ابين عن الله مايعثنى به ، ياايها الناس ان قريشا منعونى ان
ابلق كلام ربى ، ياايها الناس قولوا لا اله الا الله تفلحوا ، وتملكوا بها العرب او
تذل لكم بها العجم . فيقولون : يا محمد اتريد ان تجعل الالهة الها واحدا ؟ ان
امرك هذا لعجيب وما زال رسول الله ﷺ يعلن دعوته ويظهر رسالته ويدعوا
الخلق اليها وهم يؤنونه ويجادلونه ويكلمونه ويردون عليه باقبح الرد وهو صابر
على اذاهم (٣) .

٣- انكار زعمهم تنزل القرآن الكريم باللغة العربية لايلزم ايمانهم :

من الحجج التى احتج بها اليهود على قصر دعوة الرسول ﷺ على العرب
نزل القرآن الكريم باللغة العربية فانكروا بهذه الحجة عموم دعوته للبشر
جميعا ، فرد شيخ الاسلام رحمه الله شبهتهم تلك بعدة ادلة .

(١) سورة البقرة : لاآية ٢١ .

(٢) سورة الذاريات : الآية ٥٦ .

(٣) اجواب الصحيح : ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

الدليل الاول :

إن التوراة والانجيل انما انزلتا باللسان العبرى وحده فموسى وعيسى عليهما السلام لم يتكلموا الا بالعبرية ، اذ سائر كتب الله عز وجل لاينزلها الا بلسان واحد ، لسان الذى انزلت عليه ولسان قومه الذين يخاطبهم اولا قبل غيرهم ثم تبلغ الكتب بعد ذلك لسائر الامم ، اما بالترجمة لمن لايعرف لغة ذلك الكتاب واما بان يتعلم الناس لغة ذلك الكتاب ليعرفوا معانيه ، واما بان يبين المرسل اليهم معانى ما ارسل به الرسول اليهم بلسانه وان لم يعرف سائر ما أنزل به^(١) .

كما ابطل احتجاجهم هذا مبينا لهم معرفة اليهود الموجودين فى الجزيرة العربية زمن بعثة الرسول للغة العربية على اجود صورة فقال : (وقد كان العارفون باللغة العربية حين بعث الله محمداً ﷺ انما يوجدون فى جزيرة العرب واليهود والنصارى الموجودين فى وسط الارض يتكلمون بالعربية اجود مما يتكلم بها كثير من المسلمين)^(٢) . وقد اكد على ان انتشار اللغة العربية اكثر من انتشار غيرها من سائر اللغات وكذلك سهولتها ويسرها على جمهور الناس اكثر من غيرها^(٣) .

الدليل الثانى :

ان رسل رسل الله تعالى حين يرسلونهم الى من لايعرفون لغتهم فانهم يخاطبونهم اما بالترجمة لهم لمن يفهمهم ويترجم للقوم او ينطقون بلسان المرسلين اليهم وهذا منقول فى رسل المسيح ومحمد ﷺ^(٤) ..

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩٠ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩١ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩١ .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩٣ - ١٩٤ .

الدليل الثالث :

لايفترض على كل مسلم فهم كل اية فى القرآن الكريم انما الواجب على المسلم تعلم اوامر الله ونواهيه باى عبارة كانت وهذا ممكن للجميع ولذا دخل في الاسلام اصناف عديدة من العجم كامثال الفرس ، الترك ، الهند ، البربر ، الصقالبة ، ومنهم من يعلم اللغة العربية ومنهم من علم ما فرضه الله عليه بالترجمة^(١) .

الدليل الرابع :

ان الاحتجاج بأيات القرآن الكريم ودعوى تناقضها يعنى ان القوم المدعويين قد قراوا القرآن الكريم وفهموه واحتجوا بايات منه ، واذن يسوغ لهم اقامة الحجة على كفرهم به وزعمهم لعدم فهمه^(٢) .

وقد بين أنه لا يصح لهم الاحتجاج بقوله تعالى : ﴿ انا انزلناه قرانا عربيا لعلمكم تتقلون ﴾^(٣) وقوله تعالى : ﴿ ولو جعلناه قرانا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته اعجمى وعربى ﴾^(٤) وقوله تعالى : ﴿ انا جعلناه قرانا عربيا ﴾^(٥) .

لان ذلك يتضمن انعام الله تعالى بالقرآن على عباده اذ اللسان العربي اكمل الالسنه واحسنها بيانا للمعاني فنزوله بهذه اللغة اعظم نعمة على الخلق من نزوله بغيره^(٦) .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩٥ والمقصود ترجمة معانى القرآن الكريم فقد اتفق العلماء على جوازها .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩٤ .

(٣) سورة يوسف : الآية ٢ .

(٤) سورة فصلت : جزء من الآية ٤٤ .

(٥) سورة الزخرف : جزء من الآية ٣ .

(٦) انظر الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٩٥ .

ثالثا : فساد القدح فى اخبار القرآن الكريم :

اعتقدت اليهود بان القرآن الكريم جعل مريم ام عيسى عليهما السلام ، اختا لهارون وموسى عليهم جميعا افضل السلام وبنوا على ذلك مناقضة الواقع اذ يستحيل ان تكون مريم اختا لهارون وموسى للفارق الزمنى الكبير بين عصرهما فأماط شيخ الاسلام رحمه الله اللثام عن حقيقة شبهتهم تلك الناشئة من جهلهم وقله معرفتهم وفهمهم فقال : (كان اليهود والنصارى يعارضونه - القرآن الكريم - بما لا يصلح للمعارضة ، ويقدحون فى القرآن بادنى شبهة ، ويخاطبون بذلك من اسلم ، كما قالوا للمغيرة بن شعبة : انتم تقرؤون فى كتابكم : « يا أخت هارون »^(١) وموسى بن عمران كان قبل عيسى بسنين كثيرة ، فظنوا ان هارون المذكور هو هارون اخو موسى وهذا من فرط جهلهم ، فان عاقلا لا يخفى عليه ان موسى كان قبل عيسى بسنين كثيرة وان مريم ام عيسى ليست اخت موسى وهارون ، ولا هو المسيح ابن اخت موسى ، وليس في من له تمييز - وان كان من اكذب الناس - من يرى ان يتكلم بمثل هذا الذى يضحك عليه - كل من سمعه ، فكيف بمن هو اعظم الناس عقلا وعلماء ومعرفة غلب عقول بنى ادم ومعارفهم وعلمهم ، حتى استجاب له كل ذى عقل مصدقا لخبره ، ومطيعا لامره وذل له - او خاف منه - كل من لم يستجب له وظهر به من العلم والبيان والهدى والايمان ، ما قد ملا الافاق واشرق به الوجود غاية الاشراق ان مثل هذا الرجل العظيم الذى جاء بالقرآن لا يخفى عليه ان المسيح ليس هو ابن اخت موسى بن عمران ، ولا يتكلم بمثل ذلك ، ولو كانت اختهما لكان اضافتها إلى موسى اولى من اضافتها إلى هارون ، فكان يقال لها : يا اخت موسى ، لكن لما اتفق ان هذه بنت عمران ، وذلك موسى وهارون ابنا عمران فكان لفظ عمران فيه اشتراك ، والاشتراك غالب على اسماء الاعلام

(١) سورة مريم : جزء من الآية ٢٨ .

نشأت الشبهة ، حتى سأل المغيرة النبی ﷺ عن ذلك فقال : الاقلت لهم انهم كانوا يسمون باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم؟^(١) ان هارون هذا كان رجلا في بنى اسرائيل سموه باسم هارون النبی^(٢) وهذا يعنى ان اليهود كانوا ينتهزون اى فرصة للطعن في صحة ما جاء فى القرآن الكريم ، ليقيموا عليه حججهم الباطلة لاثبات تناقض القرآن الكريم ، وهم هنا حاولوا التذرع بشبهة داحضة ، لايقبلها العقل السليم ، لكن من فسدت طبيعته وقلت علومه وطغى استكباره وتعنّته على فهمه للحقائق ، لجأ الى مثل هذه الخيوط الواهية يعتصم بها عله يجد لكفره مخرجا ، وقد كشف شيخ الاسلام رحمه الله الاصل فى شبهتهم ، وازال ما التبس على عقولهم منها ببيان الحقيقة .

(١) الحديث بهذا اللفظ من رواية المغيرة بن شعبة رضى الله عنه في : سنن الترمذى ج ٤ ص ٣٧٦ طالمدينة

المنورة وانظر صحيح مسلم ج ٣ ص ٦٨٥ مع اختلاف فى الالفاظ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل : ج ٧ ص ٦٨ - ٦٩ .

الفصل الرابع

عقيدة اليهود في الانبياء والرسل وجهود الامامين في دحض مفتريات اليهود فيهم

ويشتمل خمسة مباحث :

المبحث الأول : دعائم الإيمان بالانبياء والرسل .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الانبياء والرسل .

المبحث الثالث : صفات الانبياء والرسل عند اليهود .

المبحث الرابع : جهود الامامين في دحض افتراءات اليهود على
الانبياء والرسل .

المبحث الخامس : جهود الامامين في اثبات نبوة سيدنا محمد ﷺ .

المبحث الأول دعائم الإيمان بالانبياء والرسل

أولا : تعريف بالنبوة والرسالة .

ثانيا : تعريف بركن الايمان بالانبياء والرسل .

دعائم الإيمان بالانبياء والرسل

أولاً : تعريف بالنبوة والرسالة :

سنقف على معنى النبوة والرسالة وماهيتها وخصائصها التي تتميز بها ومدى تأثير الانبياء والرسل في تغيير مفاهيم الحياة الخاصة والخروج بالناس من الظلمات إلى النور ، لامكانية الافادة مما نحاوله من دراسة وتحليل للاحاطة بتصورات اليهود المنحرفة عن النبوة والانبياء والرسل .

فالنبى على وزن فعيل مأخوذة اما من النبأ او من النبوة ، فان اخذ من النبأ وهو الخبر^(١) فانه يأتي بمعنى فاعل او مفعول فمن حيث انه ينبئ غيره المرسل اليهم بوحيه تعالى فهو منبىء بمعنى فاعل ، ومن حيث انه ينبأ من الله تعالى فهو منبأ بمعنى مفعول لقوله تعالى : ﴿ قَالَتْ : هُنَّ ابْنَاكَ هَذَا ، قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴾^(٢) وان اخذ من النبوة وهى كل ما علا وارتفع فى الارض^(٣) فذاك لعلو مكانته وسمو مرتبته وشرف مقامه على سائر الخلق ، فمكانته في القمة تشبه النبوة فيما حولها .

واما الرسول فهو المبعوث^(٤) وقيل الرسل : التتابع^(٥) لقولهم جاءت الابل رسلا اى متتابعة فيكون الرسول المبعوث الذى يتابع اخبار الذى بعثه بالحق لابلغها للناس ومفهومها : (هى مخاطبة الناس باسم الله الخالق الحكيم القادر والتبليغ عنه واخبارهم بكلامه وتعاليمه بلسان شخص يختاره الله سبحانه من بين عباده يعيه صدره بواسطة امر غير عادى ويتلقاه بواسطة الوحي)^(٦) .

(١) لسان العرب : ج ١١ ص ٢٨٤ .

(٢) سورة التحريم : الآية ٣ .

(٣) لسان العرب : ج ١ ص ١٦٢ .

(٤) الموسوعة العربية : ج ١ ص ٨٨٦ .

(٥) لسان العرب : ج ١١ ص ٢٨٤ .

(٦) عقيدتنا فى الخالق والنبوة واليوم الآخر : عبد الله نعمة ص ٢٦٣ .

وتعرف بانها : (سفارة بين الله وبين ذوى العقول لراحة عاقلهم فى امر معادهم ومعاشهم)^(١) .

وهناك اختلافات حول الفارق فى مفهوم النبوة والرسالة بيد ان اقربها إلى التحديد والوضوح هو : (الرسول من أوحى إليه بشرع جديد والنبى هو المبعوث لتقرير شرع من قلبه)^(٢) .

لذا : (فكل رسول لله عز وجل نبى وليس كل نبى رسولا له ، والفرق بينهما ، ان النبى من آتاه الوحي من الله عز وجل ونزل عليه الملك بالوحي والرسول من يأتى بشرع على الابتداء او بنسخ بعض احكام شريعة قبله)^(٣) .

ثانيا : تعريف بركن الايمان بالانبياء والرسل :

ومعناه : الايمان بأن الله عز وجل ارسل رسلا من البشر يمتلكون من طبائع البشر وخصائصهم غاية الكمال البشرى في ارقى صورته ، طهارة فى القلب وزكاه فى الاخلاق يأكلون ويشربون ويمشون فى الاسواق ويجلسون وينامون ويتزوجون ولهم ذرية ويتعرضون للأذى والاضطهاد ويتعرضون للمرض والموت اما قتلا واما حتف انفسهم ، وقد جعل الله تعالى جميع الرسل صلوات الله تعالى عليهم ، من الرجال ، فلم تكلف اى انثى بالتبليغ .

قال عز من قائل : ﴿ وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم ﴾^(٤) ولا يمتلك الانبياء والرسل من خصائص الله عز وجل شيئا فلا يملكون النفع والضرر

(١) بصائر نوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز : مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز ابادى : ج ٥ ص ٥ المكتبة العلمية - بيروت - لبنان .

(٢) تفسير روح المعانى : ابي الفضل شهاب الدين الالوسى : ج ٧ ص ١٥٧ طبع بمطبعة المنيرية ، دار احياء التراث العربى - بيروت لبنان .

(٣) اصول الدين ابي منصور عبد القاهر البغدادى : ج ١ ص ١٥٤ : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ١٤٠٠ هـ .

(٤) سورة الانبياء : الآية ٧ .

او التصرف فى الكون ولا الاطلاع على الغيب الا لمن اذن له الله بذلك لقوله تعالى : ﴿ قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ، ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون ﴾ (١) .

كما قال تعالى : ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ﴾ (٢) .

كما لا يملكون من خصائص الملائكة شيئا ويتميزون بالوحي برسالة الله تعالى إليهم ، دون البشر فيهيئهم الله عز وجل بذلك تهيئة خاصة بمزايا وفضائل وقدرات تؤهل بعضهم لسماع كلام الله تعالى ، وبعضهم للإتصال بالملائكة ورؤيتهم والأخذ عنهم كما خصهم بفضائل واخلاق تؤهلهم للاضلاع باعباء الرسالة ليكونوا قدوة للناس الذين يقتدى بهم فى امور الدين والدنيا لذا يجب علينا الايمان بعصمتهم عن اى نقيصة تقدر فى طاعتهم لله تعالى او قدراتهم على تبليغ دعوة الله عز وجل .

قال تعالى : ﴿ اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ (٣) .

كما يجب الإيمان بأن الله عز وجل كلمهم بصفات خلقية عظيمة وجليلة من الامانة والصدق والفتانة وغير ذلك من الاخلاق اللازمة التى يستوجبها الشرع والعقل للقيام بمسؤولياتهم التى اناطها الله تعالى بهم .

وقد بعث الله جميع الرسل والانبياء لغاية واحدة هى توحيد الله فى ربوبيته والوهيته واسمائيه وصفاته والدعوة الى عبادته واقامة دينه . قال تعالى :

(١) سورة الاعراف : الاية ١٨٨ .

(٢) سورة الجن : الاية ٢٧ .

(٣) سورة الانعام : الايتان ٨٩ - ٩٠ .

﴿وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ولقد بعثنا فى كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾^(٢) .

كما بعثهم مبشرين ومنذرين للخلق ، مبشرين بجنة الله ورضوانه ان امنوا به واطاعوه ومنذرين بالنار وغضب الله ان كفروا له وعصوه وقد قص الله عز وجل علينا اسماء البعض من الرسل والبعض الاخر لم يقصصهم علينا . قال تعالى : ﴿ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك﴾^(٣) .

فيجب علينا الايمان بهم جملة وتفصيلا ، ولا يجوز لنا ان نطلق القول برسالة او نبوة احد من البشر ما دام القرآن لم يذكره فى عداد الانبياء والرسل ولم يخبرنا به رسول الله ﷺ كما نؤمن بأن الله عز وجل فضل بعض هؤلاء الرسل على بعض ، لقوله تعالى : ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات واتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس﴾^(٤) افضلهم اولوا العزم من الرسل وهم :

(نوح ، ابراهيم ، موسى ، عيسى ، محمد) عليهم صلوات الله وسلامه اجمعين وافضل هؤلاء وافضل الخلق على الاطلاق محمد ﷺ .

ويجب الايمان بأن رسول الله محمد ﷺ خاتم الانبياء والرسل لقوله تعالى : ﴿ولكن رسول الله وخاتم النبيين﴾^(٥) .

فلا نبوة بعده ﷺ وكل من ادعى ذلك فهو كاذب بعثه الله عز وجل الى

(١) سورة الانبياء : الآية ٢٥ .

(٢) سورة النحل : الآية ٣٦ .

(٣) سورة غافر : الآية ٧٨ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٢٥٣ .

(٥) سورة الاحزاب : الآية ٤٠ .

كافة الخلق انسهم وجنهم بالحق والهدى قال تعالى : ﴿وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا﴾ (١) .

وقد حكي سبحانه قول الجن : ﴿يا قومنا اجيبوا داعي الله وامنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب اليم﴾ (٢) وقد ايده الله عز وجل بالمعجزات الدالة على صدقه في كل ما اخبر عنه واعظمها معجزة القرآن الكريم الذي تحدى به جميع العالمين عن الاتيان بمثله او بعشرة سور منه او بسورة منه قال تعالى : ﴿وان كنتم فئس ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهدائكم من دون الله ام كنتم صادقين﴾ (٣) .

فيجب علينا طاعة رسول الله واجتناب ما نهى عنه وزجر .

(١) سورة سبأ : الآية ٢٨ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٣٠ .

(٣) سورة الاحقاف : الآية ٣١ .

المبحث الثاني

عقيدة اليهود في الأنبياء والرسل

- أولاً : تعريف بالنبوة والرسالة عند اليهود .
- ثانياً : خصائص النبوة والرسالة عند اليهود .

عقيدة اليهود في الانبياء والرسول

اولا : تعريف بمعنى النبوة والرسالة عند اليهود :

يتكرر لفظ نبي (NABHI) في الاسفار اليهودية كثيرا ، والوقوف على اصلها اللغوي في العبرانية لتحديد مفهومها امر صعب ، غير ان هناك اكثر من رأى لتفسيرها عند اليهود وقد يساعدنا على فهمها منها :

أ - هناك من يرى بان الكلمة مشتقة من كلمتين هما « نون (NUN) و « بيت » (BETH) ومجموعها « يعنى ينبع او يتفجر » اشارة الى ان الانبياء كانوا اناسا هائجين مندفعين في تصرفاتهم اشبه بال دراويش

ب - ويقول البعض انها مشتقة من اللغة العربية وقد وجدوا كلمة « نبأ » بمعنى اعلن واخبر .

ج - وذهب آخرون الى ان كلمة « نبي » مشتقة من لغة الاشورية ، وان الفعل « نابو » يعنى ينادى ويعلن .

د - وهناك اشتقاق خاص من الاشورية يرتبط باسم الاله « نبو » فالبعض يرى ان الاله « نبو » يحمل هذا الاسم كرسول الاله « والمتكلم بلسانهم » وثمة قول اخر يقترح وجود صلة بين « نبأ » و « نعم » حيث تأتى من الكلمة الاخيرة عبارة « نعوم يهوه » اى المتكلم بوحى الله وعلى هذا الاساس يصبح النبي هو المتكلم بالوحى الالهى .

هـ - وهناك البعض من علماء اليهود ومنهم « لاند » قالوا بوجود صلة بين « نبي » وبين الفعل « بو » ومعناه يدخل فى « أى بمعنى ان النبي هو الانسان الذى يدخل فى معاملة مع الله او فى صلة بالالوهية^(١) .

(١) انظر علم اللاموت الكتابى : بقلم جرجى ريوس قوس ص ٢٩٧ - ٢٩٩ ترجمة عزت زكى .

والخلاف على اية حال فى ما سبق ليس بذى بال لانه مهما كان المقصود به فهو يعنى :

١ - ان النبى : (هو من يتكلم او يكتب عما يجول في خاطره ، دون ان يكون ذلك الشئ من بنات افكاره ، بل هو من قوة الله)^(١) .

٢ - او انه هو : (النائب عن غيره في الكلام ولا سيما النائب بين الله والناس لتوضيح مقصده للناس ، كما جاء ذلك في مدلول وظيفه النبى في الامة الاسرائيلية فقد ذكر فى سفر الخروج : (وهارون اخوك يكون نبيك)^(٢) .

اي مبلغ كلامك لفرعون وموضح له قصدك^(٣) ، والواقع ان النبى لم يكن نائب الله امام الناس فحسب ، بل كان ايضا شفيعا للشعب امام الله ، يلجأ الافراد اليه يقوم ضارعا لهم امام الاله في حالة الضراء او البأساء ، ومن ذلك تضرع ابراهيم الى الله كى لا يخسف سدوم^(٤) .

ولا تعتقد اليهود بالتفرقة او التمييز بين النبى والرسول حيث جاء عن ابن كمونه : (يقال نبي ورسول لمن يؤدى اخباراً عن الله تعالى من غير ان يكون بينه وبينه واسطة آدمى)^(٥) .

اي ليس هناك فرق بين مهمة النبى والرسول بل يجتمعان كلاهما فى الاخبار عن الله بلا واسطة .

(١) قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٤٩ .

(٢) خروج ١٧ : ١ .

(٣) السنن القويم : ج ١ ص ١٤٩ - ٣٢٨ وانظر علم اللاهوت الكتابى ص ٢٩٩ - ٣٠٠ .

(٤) تكوين ١٨ : ٢٣ - ٣٢ ، انظر فى صلاة الانبياء من اجل الامة خروج ٩ : ٣٢ ، ١٠ : ١٨ ، خروج ١٤ :

١٥ ، ١٥ : ٢٥ خروج ١٧ : ٤ ، ٣٢ : ١١ - ٣١ ، تثنية ٩ : ١٨ ، ٢٦ ، عدد ١١ : ٢ ، ١٤ : ١٣ - ١٦ -

٢١ - ٢٢ ، ١ صموئيل الاول ٧ : ٥ - ٨ - ١٩ ، ارميا ١٥ : ١ وانظر ابحاث فى الفكر

اليهودى : ص ٧٢ .

(٥) تنقيح الملل الثلاث : ابن كمونه ص ٣ .

لذا فقد عنت النبوة والرسالة عند اليهود : (الاخبار عن الله وخفايا مقاصده وعن المستقبلية المتجددة او الواقعة فى الماضى ، بوحى خاص منزل من الله على فم الانبياء)^(١) .

ويخلط اليهود فى مفهوم النبوة بين مطالب الهداية ومطالب السحر والتنجيم ، حين يجعلون الاطلاع على المغيبات فقط امتحان صدق النبى او كذبه فى دعواه بالكشف على المغيبات ، كما يتاجرون فى ذلك^(٢) .

لذا اتسع مفهوم النبوة عند اليهود فاصبح يشمل العديد من الاسماء التى تطلق على صاحب النبوة والرسالة ، كما يشتمل على الكثير من الشخصيات التى لا تنطبق عليها صفات النبوة وشروطها ، وأعمال النبوة وغاياتها . ولهم القاب متعددة .

القاب الانبياء والرسل عند اليهود :

١ - النبى . ٢ - الرسول . ٣ - رجل الله .

٤ - الرأى : حيث جاء فى سفر صموئيل : (قديما فى اسرائيل ، هكذا كان يقول الرجل رؤيم (RO, IM) عند ذهابه ليسأل الله :

(هل نذهب الى الرأى ، لأن النبى اليوم كان يدعى سابقا الرأى)^(٣) .

وقد كان الرأى يخبر بما سيكون وينبئ بالغيب حسب علامات معروفة تلقى دلالاتها وتأويلاتها نقلا عن سابقة ، كما كان حكيما وساحرا وعرافا^(٤) .

(١) انظر ابن كمنة : ص٣ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص٩٤٩ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص٩٥٠ .

(٣) صموئيل ٩ : ٩ وانظر علم اللاهوت الكتابي ص٣٥١ ، وانظر ابحاث فى الفكر اليهودي : حسن ظاها ص٦٢ .

(٤) ابحاث فى الفكر اليهودي : ص٦٢ .

هـ - الحازى : فقد جاء في مقالة حول النبى والرأى للاستاذ سيجال اليهودى :
(وبما ان النبى هو كذلك «الرأى» فهو اذا الحازى ايضا)^(١) اى العراف .
ولقد تعددت الشخصيات التى اشتملها وتضمنها مفهوم النبوة عند اليهود
ومن ذلك :

- أ - الانبياء العاديون المرسلون من قبل الاله بالحق^(٢) .
- ب - الانبياء القائمون بالطقوس والشعائر والخدمات الدينية في الهيكل^(٣) .
- ج - الانبياء المحترفون الذين اتخذوا من التنبؤ حرفة لهم للتجار بالكشف
عن المغيبات^(٤) .
- د - بنو الانبياء المتخرجون من مدارس النبوة ويطلق عليهم (النواب)^(٥) .
- هـ - الانبياء الكذبة من اليهود انفسهم اصحاب ارواح شريرة فى نفوسهم
يدعون النبوة كذبا^(٦) .

و- نساء نبيات منهن صادقات كما تعتقد اليهود ومنهن نبيات كاذبات
مثل : النبيات الصادقات وهن :

١ - مريم اخت موسى وهارون^(٧) .

٢ - دبوره^(٨) .

٣ - حنة ام صموئيل^(٩) .

(١) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٠ وراجع عاموس ٢ - ١١ ، صموئيل الاول ٣ : ٢٠ ، ارميا

١ : ٥ ، اخبار الايام الثانى ٣٦ : ١٥ ، ارميا ٧ : ٢٥ .

(٢) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٠ .

(٣) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٠ .

(٤) نفس المصدر السابق : ص ٩٤٩ .

(٥) الملوك الاول ٢٢ : ٢١ .

(٦) تثنى : ١٣ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٠ .

(٧) راجع خروج ١٥ : ٢٠ - ٢١ ، عد ١٢ : ١٢ .

(٨) راجع قضاة ٤ : ٤ ، ٥ : ١ .

(٩) راجع صموئيل الاول ٢ : ١ .

٤ - خلدة امرأة شلوم^(١) .

- النبيات الكاذبات مثل :

١ - نوغدية ، تذكر الاسفار اليهودية هؤلاء النبيات الكاذبات والتحذير منهن^(٢) .

ز - زوجات الانبياء فقد كن يدعين النبيات احيانا^(٣) .

ح - انبياء مزيفون للاصنام والالهة الوثنية ، منهم ثمانمائة وخمسون نبيا للاله بعل الفينيقي ، والاله اشير ايام الملكة ايزابيل الفينيقية الاصل^(٤) .

ثانيا : خصائص النبوة عند اليهود :

١ - لا فرق بين النبوة والرسالة فكلاهما اسمان لمسمى واحد .

٢ - الخلط بين النبوة وبين عدة ظواهر اخرى مثل الكهانة والعرافة والسحر وتفسير الاحلام والتنبؤ كما راينا ذلك فى تعدد اصناف الاشخاص الذين ينتسبون الى النبوة فى التاريخ الدينى الاسرائيلي .

٣ - اتصال النبوة بالملك بحيث يجعلون النبوة تحتل مكان الملك ، ففى احيين كثيرة اصبح الانبياء يحتلون مكان الملوك فى ادارة شئون اليهود السياسة والاجتماعية والاقتصادية والاخلاقية ويقررون مصائرهم زمن السلم وزمن الحرب^(٥) .

من ذلك ما ذكره قاموس الكتاب المقدس من ان طاعة بنى اسرائيل لموسى ماكانت الا لاعتقادهم فى قيادته وسلطته عليهم بصفته انجح القواد الحربيين عليهم لا لكونه نبيا مرسلا فقط^(٦) .

(١) راجع الملوك الثاني ٢٢ : ١٤ .

(٢) انظر خروج ١٢ - ١٧ انظر السنن القويم ج ١ ص ١٤٨ ، ١٤٩ قاموس الكتاب المقدس ص ٩٥٢ .

(٣) اشعيا ٨ : ٢ قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٥٢ .

(٤) خروج ١٢ : ١٧ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٤٩ .

(٥) خروج ١٧ : ١٢ .

(٦) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٩٣٠ . مع اعترافهم بنبوته .

٤ - الاصرار على ان النبوة امر اختص به الاله بني اسرائيل وحدهم دون غيرهم من البشر ، اذ لا يعترفون بانبياء غير انبيائهم^(١) ، عدا سيدنا أيوب اما عن نبوة سيدنا عيسى وسيدنا محمد عليهما السلام فينكرونها اشد الانكار ، ويقيمون الشبه الزائفة على ذلك كما سنرى فيما بعد ان شاء الله تعالى .

٥ - اعتبار العلاقة الرابطة بين الانبياء بعضهم ببعض هي علاقة الدم والنسب . نتيجة لاصرارهم على اختصاص النبوة بهم دون غيرهم ، اما غاياتهم ووحدة دعواتهم فامر ليس بالاعتبار مطلقا .

٦ - انتقال النبوة من نبي لآخر امر شاع بين انبياء اسرائيل الى غيرهم من البشر العاديين بمجرد اللمس ، فاذا وضع نبي يده على اخر ليهبه النبوة فانه يتنبأ^(٢) . دون ان يختصه الله بذلك .

٧ - من النساء الاسرائليات من هن حمله لرسالة النبوة كما تعتقد بني اسرائيل وهن يتنبأن بالدفوف والناى ويرقصن النساء من ورائهن^(٣) كامثال : مريم اخت موسى وهارون ، ودبورة ، وخلدة امرأة شلوم ، حنة ام صموئيل ومنهن نبيات كاذبات مثل نوغدية^(٤) .

٨ - قد يتنزل الوحي على الانبياء باختيار الله تعالى قضاء وقدر منه على رسله وانبيائه ، وقد يكون نتيجة طلب وبحث عنه بالرقص والطرب والضرب على الالات الموسيقية كالناى والمزمار^(٥) .

(١) حتى ابراهيم واسحاق ويعقوب يعتبرونهم من اتبيائهم .

(٢) انظر عدد ١١ : ٢٥ السنن القويم : ج ٢ ص ٢٦٤ .

(٣) انظر خروج ١٥ : ٢٠ وانظر قاموس الكتاب المقدس : ٨٥٠ ، عد ٢٦ : ٥٩ ، صموئيل الاول ١٠ : ٥ ،

خروج ٦٨ : ٢٥ . قضاء ١١ : ٢٤ ، مزامير ١٥٠ : ٤ .

(٤) راجع ص ٣٧٧ من هذه الدراسة .

(٥) انظر الملوك الثاني ٣ : ١٢ - ٢٠ وانظر السنن القويم : ج ٤ ص ٣٦٨ .

٩ - تأسيس مدارس للنبوة في الرامة ، كذا في بيت ايل واريحا والجلجال^(١)
يتخرج طلابها باسم ابناء الانبياء ، ويدعى رئيس المدرسة ابا او سيدا^(٢)
وكانت مناهج تلك المدارس تشتمل على تفسير التوراة وتعليم الموسيقى
والشعر ، لهذا نمت موجة الشعر والغناء واللعب على الآت الطرب عند
الانبياء^(٣) .

١٠ - الانبياء عندهم من تنبأوا ولم تكن لهم اسفار نبوية ومنهم من ينسبون
اليهم اسفارا جمعت مع اسفار موسى (كما يزعمون) فتكونت اسفار
العهد القديم منها جميعا وهم .

أ - الانبياء الذين ليس لهم اسفار نبوية منهم :

اخنوخ (ادريس) - نوح - ابراهيم - يعقوب - هارون - صموئيل - ايليا -
اليشع - زكريا ميخابن يمله - عوبيد - يدوثون .

ب - الانبياء اصحاب الاسفار المجموعة في اسفار العهد القديم مع
اسفار موسى .

١ - انبياء ما قبل السبي : يونان - عاموس - هوشع - اشعيا - ميخا -
ناحوم - صفنيا - ارميا - حبقوق .

٢ - انبياء كانوا ايام السبي : دانيال - حزقيال .

٣ - انبياء ما بعد السبي : حجي - زكريا - عوبديا - ملاخي - يوشع^(٤) .

(٢) الملوك الثاني ٢ : ٣ - ٥ ، ٤ : ٢٨ ، ٦ : ١٠ .

(٣) صموئيل الاول ١٠ : ١٢ ، الملوك الثاني ٢ : ٣ .

(٤) قاموس الكتاب المقدس ص ٩٤٩ .

(٥) انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٩٥١ - ٩٥٢ .

المبحث الثالث

صفات الانبياء والرسل عند اليهود

- أولاً : اقرار اليهود ببعض صفات الانبياء الصالحة .
ثانياً : انحراف موقف اليهود فى صفات الانبياء والرسل .

صفات الانبياء والرسل عند اليهود

تتناقض الصور التي تعكس اخلاق وصفات انبياء الله تعالى ورسله في نصوص الاسفار اليهودية كغيرها من الصور العقائدية في اركان الايمان جميعها .

فبعضها تبرز صورة صحيحة للايمان الثابت والفضائل الكاملة لانبياء الله ورسله مع بعض ما قد يشوبها من اجلى التحريفات ، والبعض الآخر تعكس ابشع الصور لأحط الاخلاق والصفات المتدنية . وفيما يلي ساعرض بعض ذلك كدليل على ما ذكرت ليتضح موقف اليهود من صفوة الخلق واخياره .

الصورة الأولى : اقرار اليهود ببعض صفات الانبياء الصالحة :

تحتوى بعض نصوص الاسفار اليهودية المتعلقة بأنبياء الله تعالى ورسله من جهة على ما يؤكد معرفتهم بالله حق المعرفة اللائقة بجلاله وعظمته ، وعبادتهم له ومخافتهم منه على الوجه الصحيح ، كما تشير من جهة اخرى الى دعوتهم لأهل بيتهم وقومهم من بني اسرائيل للإيمان بالله تعالى ونبذ عبادة ما سواه والتزام شريعته والسير على طريقه واجتناب مخالفته وعصيانه وغير ذلك من المسؤوليات التى اناطها الله عزوجل على عاتقهم لتبشير الخلق وانذارهم بجنته وعذابه ، وترسم من جهة ثالثة صفات البر والصلاح والتقوى والعدل والصدق والاخلاص للأنبياء والرسل .

وتعكس هذه النصوص صورا تقرب مما جاء في عقيدة الاسلام من علو منزلة الانبياء والرسل لولا بعض التحريفات التى تشوبها احيانا ، وقد جاءت صريحة بما لا يتأتى معها الشك او الريب في الاعتقاد بوقوع هؤلاء الانبياء والرسل فى الرذائل والجرائم او اتصافهم بالنقائص والقبائح وسوف اسوق

بعض الامثلة على بيان ذلك ، واخص بالذكر من الانبياء المذكورين فى اسفار اليهود انبياء الله ورسله الذين وردت اسمائهم فى عقيدتنا الاسلامية على النحو الاتي :

١ - سيدنا نوح عليه السلام :

وصف نوح عليه السلام بالرجل البار بمسيرته على اوامر الله عز وجل وجميع اهل بيته وقد انقذه الله وجميع اهل بيته(*) لبره وصلاحه فى السفينة التى امره بصناعتها بينما اهلك كل جسد فيه روح حياه بطوفان الماء الذى قدره فى ذلك الزمان ونصوص ذلك : (واما نوح فوجد نعمة فى عينى الرب وكان نوح رجلا بارا كاملا فى اجياله . وسار نوح مع الله) (١) .
(وقال الرب لنوح ادخل انت وجميع بيتك الى الفلك لأنى اياك رأيت بارا لدى فى هذا الجيل) (٢) .

(وبارك الله نوحا وبنيه وقال لهم اثمروا واكثروا واملؤا الارض ولتكن خشيتكم وهيبتكم على كل حيوانات وكل طيور السماء) (٣) .

٢ - سيدنا ابراهيم عليه السلام :

ينص سفر اشعيا على ان سيدنا ابراهيم خليل الرب وصفوته من جميع اطراف الارض حيث يقول الرب ليعقوب : (واما انت يا اسرائيل عبدى يا

(*) تذكر اسفار اليهود أن الله عز وجل قد انقذ جميع أهل بيت سيدنا نوح عليه السلام بينما الحقيقة التى اعلنها سبحانه فى القرآن تثبت عصيان زوجته وأحد ابناؤه وذلك فى قوله تعالى : (ضرب الله مثلا للذين كفروا امراء نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين) سورة التحريم : الآية ١٠ وقال تعالى : (قال يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح) سورة هود : الآية ٤٦ .

(١) تكوين ٦ : ٨ - ٩ .

(٢) تكوين ٧ : ١ .

(٣) تكوين ٩ : ١ .

يعقوب الذى اخترته نسل ابراهيم خليلى الذى امسكته من اطراف الارض ومن أقطارها دعوته (١) .

كما جاء في سفر اخبار الايام الثانى على لسان احد الانبياء : (الست انت الهنا الذى طردت سكان هذه الارض من امام شعب اسرائيل واعطيتها لنسل ابراهيم خليلك) (٢) .

وتقرر التوراة ايمان ابراهيم بوجود الله ووحدانيته وانه العلى مالك السماء والارض حيث تذكر : (الرب الاله العلى مالك السماء والارض) (٣) .

وايمانه بانه الاله السرمدى حيث يقول (الرب الاله السرمدى) (٤) وانه القادر على كل شىء لقوله (هل يستحيل على الرب شىء) (٥) وهو المتمتزه عن الظلم حيث يقول : (حاشا لك ان تفعل مثل هذا الامر أن تميت البار مع الاثيم فيكون البار كالاثيم حاشا لك أديان كل الأرض لا يصنع عدلا) (٦) وحيثما سكن ابراهيم كان يقيم مذبحا للرب ويدعو باسمه ، وقد عمل ابراهيم عهوده ومواثيقه واقسامه باسم الرب كما امتازت حياته بالكرم (٧) وضيافة الاغراب (٨) والاخلاص والوفاء والامانة والحنو والرقّة والعاطفة (٩) .

(١) اشعياء ٤١ - ٨ ، اخبار الايام الثانى ٢٠ : ٧ .

(٢) ايوب ٢٠ - ٧ .

(٣) تكوين ١٤ : ٢٢ .

(٤) تكوين ٢ : ٢٣ .

(٥) تكوين ١٨ : ١٤ .

(٦) تكوين ١٨ : ٢٥ .

(٧) انظر تكوين ١٣ : ٩ ، ١٤ : ٢٣ .

(٨) انظر تكوين ١٨ : ٢ - ٨ .

(٩) انظر تكوين ١٤ : ١٤ و ٢٤ ، ١٨ : ٢٣ - ٢٢ ، ٢٣ : ٢ .

٣- سيدنا لوط عليه السلام :

لقد وجد لوط نعمة فى عينى الرب فارسل اليه ملائكته لاجراجه هو واصهاره وبنيه وبناته من مدينة سدوم التى ارسلوا لاهلاكها ومن فيها لشروع انفسهم وقبائح اعمالهم ونص ذلك : (وقال الرجلان وهما ملاكان للوط من لك أيضا ههنا . اصهارك وبناتك وبنيك وكل من لك فى المدينة اخرج من المكان لاننا مهلكان هذا المكان) (١) .

فلا بد ان يكون لوط بارا تقيا للرب ليستحق نجاة الرب له ومن خطاب لوطا لربه يثبت ذلك حيث انه يقول : (وهذا عبدك قد وجد نعمة فى عينيك وعظمة لطفك الذى صنعت الى باستبقاء نفسى) (٢) .

٤- سيدنا اسحاق عليه السلام :

يبارك الرب اسحاق ويكثر نسله فيبنى اسحاق للرب مذبحا لعبادته : (فظهر له الرب تلك الليلة وقال له انا اله ابراهيم ابيك . لا تخف لاني معك واباركك واكثر نسلك فبنى هناك مذبحا) (٣) وقد جدد له الرب العهد الذى وعد بها ابراهيم اياه (٤) ويصلى اسحاق للرب لاجل امرأته العاقرة فيستجيب له الرب تكريما له لطاعته وايمانه فالرب يحب الابرار ويستجيب لصلواتهم : (وصلى اسحاق الى الرب لاجل امرأته لانها كانت عاقرا فاستجاب له الرب فحبلت رفقه امرأته فقال لها الرب فى بطنك امتان) (٥) . وهذ يدل على ايمانه بالله تعالى وخوفه وتقواه منه .

(١) تكوين ١٩ : ١٢ .

(٢) تكوين ١٩ : ١٩ .

(٣) انظر تكوين ٢٦ : ٢٤ - ٢٥ .

(٤) انظر تكوين ٢٦ : ١ - ٥ .

(٥) تكوين ٢٥ : ٢١ - ٢٣ .

٥ - سيدنا يعقوب عليه السلام :

ينعم الرب عليه ويدرك سر هذه النعمة الالهية فى رعايته له منذ وجوده فى الحياة وفى انقاذه له من كل الشرور والاثام فيقول لابنه يوسف حين باركه : (وبارك يوسف وقال الله الذى سار امامه ابواى ابراهيم واسحق الله الذى رعانى منذ وجودى الى هذا اليوم الملاك الذى خلصنى من كل شر يبارك الغلامين)^(١) وقد استمد قوته من ايمانه الثابت بالله^(٢) كما يدرك يعقوب قدرة الرب وان ليس لها حدود وان لاعسير لا مستحيل امامها فيقول ليعقوب ايضا : (من اى ابيك الذى يعينك ومن القادر على كل شىء الذى يباركك ، تاتى بركات السماء من فوق ، وبركات العمر الرابض تحت)^(٣) لهذا يصلى يعقوب للرب ويسأله ان يمنع بطش اخيه عيسوا له فيدعوه دعاء المؤمن المستجير بربه الخالق والقادر على كل شىء فيقول : (يا اله ابنى ابراهيم واله ابنى اسحق الرب الذى قال لى ارجع الى ارضك والى عشيرتك فاحسن اليك صغير اما عن جميع الطافك وجميع الامانة التى صنعت الى عبدك نجنى من يد اخى لاننى خائف منه ان يأتى ويضربنى وانت قد قلت انى احسن اليك واجعل نسلك كرملة البحر الذى لا يعد للكثرة)^(٤) .

٦ - كريم الرحمن سيدنا موسى عليه السلام :

وجد موسى نعمة فى عينى الرب : (فقال الرب لموسى هذا الامر ايضا الذى تكلمت عنه افعله لانك وجدت نعمة فى عيني وعرفت بك باسمك)^(٥) يؤكد

(١) تكوين ٤٨ : ١٥ - ١٦ .

(٢) انظر تكوين ٤٨ : ٢١ .

(٣) تكوين ٤٩ : ٢٥ .

(٤) تكوين ٣٢ : ٩ - ١٢ .

(٥) خروج ٣٣ : ١٧ .

موسى وحدانية الله تعالى لبنى اسرائيل كثيرا فيقول : (اسمع يا اسرائيل الرب الهنا رب واحد)^(١) كما يقول (الرب هو الاله ليس اخر سواه)^(٢) ويؤمن بسر مدي الرب فيقول : (من قبل ان تولد الجبال او بدأت الارض المسكونة منذ الازل الى الابد انت الله)^(٣) .

ويدرك مدى عظمة الله وقوته وجبروته فيذكر : (ياسيد الرب انت قد ابتدأت ترى عبدك عظمتك ويدك الشديدة فانه اى اله فى السماء وعلى الارض يعمل كاعمالك وكجبروتك)^(٤) .

٧ - سيدنا داود عليه السلام :

اختبره الرب واختاره : (يا رب قد اختبرتتى وعرفتتى انت عرفت جلوسى يا رب عرفتتها كلها من خلف ومن قدام حاصرتتى وجعلت علي يدك)^(٥) يعلم بأن الله ممتحن القلوب التقية الصالحين من الاشرار حيث يثبت علمه الشامل المحيط فيقول : (وقد علمت يا رب انك تمتحن القلوب وتسر بالاستقامة)^(٦) .

وهو المطلع على كل شىء فيقول للرب : (اين اذهب من روحك ومن وجهك واين اهرب ان صعدت الى السموات فانت هناك ان فرشت فى الهاوية فها انت ...)^(٧) .

(١) تثنية ٦ : ٤ .

(٢) تثنية ٤ : ٣٥ .

(٣) مزامير ٩ : ٣ .

(٤) تثنية ٣ : ٢٤ .

(٥) مزامير ١٣٩ : ١ - ٧ .

(٦) مزامير ٢٩ : ٢٧ .

(٧) مزامير ١٣٩ : ٧ - ٨ .

كما يؤمن بأنه الواحد الذي لا اله غيره حيث يذكر : (يارب لا اله غيرك حسب كل ما سمعناه بأذاننا)^(١) صاحب العظمة والجبروت فيقول :
 (لك يا رب العظمة والجبروت والجلال والبهاء والمجد)^(٢) وأنه خالق كل شيء ومالك كل شيء فيقول : (بكلمة الرب صنعت السموات وينسمة فيه كل جنودها ... لتخشى الرب كل الارض ومنه ليخف كل سكان المسكونة فانه قال فكان هو امر فصار)^(٣) .

فيحمده كثيرا حيث يقول : (احمذك يا رب فى الأمم ولاسمك ارنم)^(٤) ويسبحه كثيرا فيقول : (اما انا فأغني بقوتك وارنم بالغداة برحمتك لأنك كنت ملجأ لى ومناصا فى يوم ضيقي يا قوتى لك ارنم لانك الله ملجأى اله رحمتى)^(٥) .

٨ - سيدنا سليمان عليه السلام :

انعم الرب عليه بالحكمة والمعرفة واغناه بالاموال والكرامة حيث يقول الرب لسليمان : (قد اعطيتك حكمة ومعرفة واعطيك غنى واموالا وكرامة لم يكن مثله للملوك الذين قبلك ولا يكون مثله لمن بعدك)^(٦) . كما يذكر عنه : (واعطى الله سليمان حكمة وفهما كثيرا جدا)^(٧) يدرك سليمان بأن الله عالم بكل شيء في الكون . لا يخفى عنه شيء فى زمان او مكان ، ويعلم ما يبطن

(١) اخبار الايام الاول ١٧ : ٢٠ .

(٢) ايوب ٢٩ : ١٠ .

(٣) مزامير ٣٣ : ٦ - ٩ .

(٤) صموئيل الثانى ٣٢ : ٥٠ .

(٥) مزامير ٥٩ : ١٦ - ١٧ .

(٦) اخبار الايام الثانى ١ : ١١ - ١٢ .

(٧) الملوك الاول ٤ : ٢٩ .

من خفايا الانسان وما يجول من افكار فى خاطره وما يعتلج من نوايا فى قلبه
فيحاسب كل انسان عليها على مقتضى حقيقتها ان كانت صالحة او شريرة
فيقول سليمان : (انت وحدك تعرف قلوب بنى البشر) (١) .

كما يقول (افلا يفهم وازن القلوب ، الا يعلم فيرد على الانسان مثل
عمله ؟) (٢) وهو القائل : (فى كل مكان عينا الرب مراقبتين الصالحين
والطالحين) (٣) .

وينفى مماثلة الرب لسواه فيقول : (ايها الرب اله اسرائيل لا اله مثلك
فى السماء والارض) (٤) كما يقول : (ايها الرب اله اسرائيل ... هل يسكن
الله حقا على الارض . هوذا السموات وسماء السموات لا تسعك) (٥) .

لهذا فصلاته لربه كثيرة ويتقبلها الرب لبره وصلاحه : (وتراعى الرب
سليمان ليلا وقال له سمعت صلاتك واخذت هذا المكان لى بيت ذبيحة) (٦) .

٩ - سيدنا ايوب عليه السلام :

كان ايوب كاملا ومستقيما : (كان رجل فى ارض عوص اسمه ايوب .
وكان هذا الرجل كاملا ومستقيما يتقى الله ويحيد عن الشر) (٧) .

وكان يدرك ان الله خالق كل شىء حيث قال : (فاسأل البهائم فتعلمك
وطيور السماء فتخبرك أو كلم الارض فتعلمك ويحدثك سمك البحر من لها يعلم

(١) امثال ٢٤ : ١٢ .

(٢) اخبار الايام الثانى ٦ : ٣٠ .

(٣) امثال ١٥ : ٣ .

(٤) اخبار الايام الثانى ٦ : ١٤ .

(٥) الملوك الاول : ٨ : ٢٢ - ٢٨ .

(٦) اخبار الايام الثانى ٧ : ١٢ .

(٧) ايوب ١ : ١ .

من كل جـولاء ان يد الرب صنعت هذا الذى بيده نفس كل حى وروح كل البشر^(١) . حتى هو خالقهم حيث يقول : (يداك كونتانى وصنعتانى كلي جميعا)^(٢) فهو القادر على كل شىء ولا يعسر امامه شىء فيقول : (قد علمت انك تستطيع كل شىء ولا يعسر عليك امر)^(٣) .

من تلك النصوص وان كانت لا تخلو من بعض الافتراءات كظهور الاله لانبيائه وغير ذلك يتضح ايمان اولئك الانبياء من الاسفار اليهودية بوجود الله ووجدانيته وقدرته ومدى عظمته وجبروته وغير ذلك من الصفات التى جاءت على السنتهم مما سبق فكيف يتأتى بمن تكون لهم هذه المعرفة بالله تعالى وهذا الايمان العميق ان تصدر عنهم مانسب اليهم من الفواحش والمعاصى الكبيرة ، والتى تسجلها النصوص اليهودية على نحو ما سيأتى .

الصورة الثانية : انحراف موقف اليهود من صفات الانبياء والرسل :

طمس الله عز وجل على قلوب اليهود بطغيانهم وارجاسهم واثامهم فباتوا لايعقلون شيئاً كالحمار يحمل اسفارا ، فساروا وراء عناد قلوبهم الشريرة ، فكذبوا وزيفوا ولم يسمعو ولم يميلوا اذانهم لدعوات انبيائهم وقاموا بايذائهم ومطاردتهم ورجمهم بقبائح الاعمال والصفات ولم يقتصروا على ذلك فحسب بل تماردوا فى مكرمهم وطغيانهم حتى اعتدوا عليهم بالقتل كلما سنحت لهم الفرصة لذلك .

وقد أوردت مواقفهم تلك من نصوص اسفارهم وسأعرضها فى ثلاث

مواقف اساسية وهى :

(١) ايوب ١٢ : ٧ - ١١ .

(٢) ايوب ١٠ : ٨ .

(٣) ايوب ٤٢ : ١ .

الموقف الأول : قتل الانبياء ومطاردتهم .

الموقف الثاني : الكفر بالانبياء ومقاومتهم .

الموقف الثالث : الافتراء على الانبياء بالجرائم .

الموقف الأول : قتل الانبياء ومطاردتهم :

لقد أمرت (ايزابيل) اليهودية قطع - قتل - انبياء الرب تعالى لولا ان احدهم خبأ منهم خمسين نبيا واخذ يعولهم بالخبز والماء ليتمكنوا من العيش ونص ذلك : (وكان حينما قطعت ايزابيل انبياء الرب عوبديا اخذ مائة نبى وخبأهم خمسين رجلا فى مغارة وعالهم بخبز وماء) (١) .

وهذا النبى ارميا يتوجه الى الرب لينتقم من اسرائيل لأنهم ينون قتله : (وانا كخروف داجن يساق الى الذبح ولم اعلم انهم فكروا على افكار قائلين لنهلك الشجرة بثمرها ونقطعه من ارض الاحياء فلا يذكر بعد اسمه ، فيا رب الجنود القاضى العدل فاحص الكلى والقلب دعنى ارى انتقامك منهم لانى لك كشفت دعواتى) (٢) .

الموقف الثانى : الكفر بالانبياء ومقاومتهم :

لقد سار اليهود وراء عنادهم وكفرهم فرفضوا الازعان لطاعة انبيائهم وساروا اكثر من مسيرة اسلافهم وأجدادهم فتمردوا وقاوموا ولم يستجيبوا لدعوات الانبياء . وسفر ارميا ينص على ذلك حيث ورد فيه : (فلم يسمعوا ولم يميلوا أذانهم بل صاروا فى مشورات وعناد قلبهم الشرير واعطوا القفا لا الوجه فمن اليوم الذى خرج فيه اباؤكم من ارض مصر الى هذا اليوم ارسلت اليكم كل عبيدى الانبياء مبكرا كل يوم ومرسلا فلم يسمعوا لى ولم يميلوا

(١) ارميا ٧ : ٢٤ - ٢٧ .

(٢) ارميا ١١ : ١٩ - ٢٣ .

اذانهم بل صلبوا رقابهم ، اساعوا اكثر من ابائهم فتكلمهم بكل هذه الكلمات ولا يسمعون ذلك وتدعوهم ولا يجيبونك (١) .

الموقف الثالث : الافتراء على الانبياء والرسل بالجرائم :

لتدعيم ما أشربت نفوس اليهود على حبه ، بات من الضروري ان يشربوا الانبياء والرسل من نفس المعين ليجدوا لأنفسهم المبرر وراء انحرافاتهم لذا فان مما تجدر الاشارة اليه ملاحظة ان بين ما ينسبه اليهود من افتراءات عن انبياء الله ورسله وبين تعلقهم المادى وتحقيق اهدافهم وغاياتهم المنشودة ، تناسب طردى لا يمكن اغفاله .

فكل صفة نسبتها اليهود لانبياء الله لازمت هدفا دنيويا لهم وكل صفة حسنة لم يذكروها لهم لازمت بعد اليهود عنها وبغضهم لها .

والاسفار اليهودية مليئة بالامثلة التى توضح فداحة ما نسبته اليهود الى انبياء الله ورسله تبرز من خلالها علاقة الانبياء بالله ببعضهم البعض وعلاقتهم باهل بيوتهم وبالناس ومن ذلك :

اولا : عبادة الاصنام :

١- زعموا أن سليمان عليه السلام يعبد الالهة عشتورت الهة الصيد ونينين وملكوم رجس العمونين ويتزوج بالوثنيات ونص ذلك :

(وكان في زمن شيخوخة سليمان ان نساءه املن قلبه وراء آلهة اخرى ولم يكن قلبه كاملا مع الرب الهه كقلب داود ابيه فذهب سليمان وراء (عشتروت) الهة الصدونيين (وملكوم) رجس العمونين وعمل سليمان الشر فى عينى الرب ولم يتبع الرب تمام كداود ابيه) (٢) .

(١) ارميا ٧ : ٢٤ - ٢٨ .

(٢) انظر الملوك الاول ١١ : ٤ - ٧ .

٢ - زعموا أن أبناء يعقوب عليه السلام يعبدون الأصنام وهو يرضى عن ذلك ونص ذلك : (فقال يعقوب لبنيه وكل من كان معه ، اعزلوا الالهة الغربية التي بينكم وتطهروا وابدلوا ثيابكم ولنقم ونصعد الى بيت ايل . فاصنع هناك مذبحا لله الذى استجاب لى فى يوم ضيقتى وكان معى فى الطريق الذى ذهبت فيه . فاعطوا يعقوب كل الالهة الغربية التى فى ايدهم والاقراط التى فى اذانهم فمطرها تحت البطمة التى عند شكيم) (١) .

٣ - زعموا أن هارون عليه السلام يقدم قربانا للشيطان ونص ذلك : (ويقرب هارون النبى الذى خرجت عليه القرعة للرب ويعلمه ذبيحة خطية واما النبى الذى خرجت عليه القرعة لعزازيل(*) فيوقف حيا اما الرب ليكفر عنه ليرسله الى عزازيل الى البرية) (٢) .

٤ - زعموا أن زوجة داود عليه السلام تعبد الترافيم(**) في بيتها .

ثانيا : صناعة الأصنام :

١ - زعموا ان موسى عليه السلام يصنع تمثال حية من نحاس بأمر من ربه تشفى كل لدغيا ونص ذلك : (فقال الرب لموسى اصنع لك حية محرقة وضعها على الراية فكل من لدغ ونظر اليها يحيى فصنع موسى حية من نحاس ووضعها على الراية . فكان متى لدغت حية انسانا ونظر الى حية النحاس يحيا) (٣) .

٢ - زعموا أن هارون عليه السلام يصنع عجل الذهب لبنى اسرائيل ويأمرهم

(١) انظر تكوين ٣٥ : ٢ - ٤ .

(*) عزازيل : اسم عبرى معناه (عزل) ويطلق على الشيطان او الجن فى الصحارى والبرارى انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٢٠ .

(٢) لاويين ١٦ : ٩ - ١٠ الجدير بالذكر ان شريعة اليهود تقدم قربان الخطية لعزازيل الشيطان .

(**) الترافيم : الأصنام .

(٣) عدد ٢١ : ٨ - ٩ .

بعبادته . ونص ذلك : (فقال لهم هارون انزعوا اقراط الذهب التى فى اذان نسائكم وبناتكم وأتونى بها . فنزع كل الشعب اقراط الذهب التى فى اذانهم وأتو بها الى هارون فاخذ ذلك من ايديهم وصوره بالازميل وصنعه عجلا مسبوكا فقالوا هذه الهتك يا اسرائيل التى اصعدتك من ارض مصر فلما نظر هارون بنى مذبحا امامه ونادى هارون وقال غدا عيد للرب) (١) .

ثالثا : غضب الاله على انبيائه وسبهم :

١ - زعموا أن الرب يحرم على موسى وهارون عليهما السلام دخول الارض المقدسة غضبا عليهما بسبب القوم ونص ذلك على لسان موسى : (وعليّ أيضا غضب الرب بسببكم قائلًا وانت لاتدخل الى هناك) (٢) .

٢ - زعموا أن الرب يسب داود عليه السلام حين يغضب عليه ويحرض سواه على سبه أيضا ونص ذلك : (فقال ابيشاري ابن صرويه للملك لماذا سب هذا الكلب الميت سيدي الملك . دعني اعبر فاقطع رأسه . فقال الملك مالي ولكم يا بني صروية . دعوه يسب لأن الرب قال له سب داود ومن يقول لماذا تفعل هكذا . وقال داود لابيشاري ولجميع عبيده هوذا ابني الذي خرج من احشائي يطلب نفسي فكم بالحرى الان بنيامينى دعوه يسب لان الرب قال له) (٣) .

رابعا : الدعوة الى دين الله بالتعري :

زعموا أن الرب يأمر اشعياء النبي عليه السلام بالدعوة لدينه وهو عاري الجسد والقدمين طيلة ثلاثة أعوام ويجعل ذلك آية واعجوبة منه ونص ذلك هو : (تكلم الرب عن يد اشعياء ابن أموص قائلًا ، اذهب وحل المسح عن حقوك

(١) خروج ٣٢ : ٢ - ٦ .

(٢) تثنية ١ : ٢٧ .

(٣) صموئيل الثاني ٢ : ١٦ ، ٩ ، ١٢ .

واخلع حذائك عن رجليك ففعل هكذا . ومشى معرى وحافيا فقال الرب كما مشى عبدي اشعيا معرى وحافيا ثلاث سنين آية واعجوبة على مصر وعلى كوش هكذا سيسوق ملك آشور سبي مصر وجلاء كوش الفتيان والشيوخ عراة وحفاة ومكشوفي الاستاء خزيا لمصر ، فيرتاعون ويخجلون من أجل كوش رجائهم ومن أجل مصر فخرهم (١) .

خامسا : الكذب في البلاغ على الله :

١ - زعموا أن النبي حنانيا عليه السلام يكذب في مسألة من عند نفسه على انها بوحى من الرب فيعاقبه الرب على ذلك بالموت وهذا هو النص : (فقال ارميا النبي لحنينا النبي - اسمع يا حنينا ان الرب لم يرسلك وانت قد جعلت هذا الشعب يتكل على الكذب ، لذلك هكذا قال الرب هأنذا طاردك عن وجه الارض هذه السنة تموت لانك تكلمت بعصيان على الرب فمات حنينا . النبي في تلك السنة في الشهر السابع) (٢) .

٢ - ذكرت التوراة : (صار في الأرض دهش وقشعريرة الانبياء يتنبأون بالكذب والكهنة تحكم على ايديهم) (٣) .

٣ - (قد رأيت في انبياء السامرة حماقة ، تنبأوا بالبعل وأضلوا شعبي اسرائيل ومن انبياء اورشليم رأيت مايقشعر منه يفسقون ويسلكون بالكذب ويشددون ايادي فاعلي الشر حتى لايرجعوا الواحد عن شره) (٤) .

سادسا : كذب الانبياء على بعضهم :

زعموا أن نبي من انبياء يهوذا يأمره الرب أن يسافر الى يربعام ملك

(١) اشعيا : ٢٠ : ٢ .

(٢) ارميا ٢٨ : ١٥ - ١٧ .

(٣) ارميا ٥ : ٣ - ٣١ .

(٤) ارميا ٢٣٢ : ١٢ - ١٥ .

اسرائيل لانه لا يذبحه وتخوفه بسبب شركه ويأمره الرب بالاكل خبزاً ولا يشرب ماء داخل حدود مملكة اسرائيل ، فيكذب عليه نبي آخر ويطعمه ويشربه وينسب ذلك كذبا الى ملك الرب الذي أوحى له بذلك من الرب فهو بهذا يكذب على الرب وعلى النبي ونص ذلك : (وسار وراء رجل الله فوجده جالسا تحت البلوطة فقال له أنت رجل الله الذي جاء من يهوذا فقال أنا هو فقال له سر معي الى البيت وكل خبزاً . فقال لا اقدر ان ارجع معك ولا ادخل معك ولا اكل خبزاً ولا اشرب معك ماء في هذا الموضع لأنه قيل لي بكلام الرب لا تأكل خبزاً ولا تشرب هناك ماء ولا ترجع سائراً في الطريق الذي ذهبت فيه فقال انا ايضا نبي مثلك وقد كلمني ملك بكلام الرب قائلاً ارجع به معك الى بيتك ياكل خبزاً ويشرب ماء كذب عليه فرجع معه اكل خبزاً في بيته وشرب ماء) (١) .

سابعا : التناقض والتضارب في أقوال الانبياء كذبا على القوم :

زعموا أن اربعمائة نبي يؤيدون ذهاب (آخاب) ملك اسرائيل لحرب آرام ويخبرونه بان النصر حليفه بالكذب عليه . ونبي واحد يناقضهم في تأييدهم ذلك ويصدق القول له .

ثامنا : ارتكاب الانبياء القتل والتمثيل والمجازر الوحشية بالنساء والاطفال والعجزة :

١ - زعموا أن موسى عليه السلام يأمر بمذبحة لاتبقي على انثى حيه ونص ذلك : (وقال لهم موسى هل ابقيتم كل انثى حيه ان هؤلاء كن لبنني اسرائيل حسب كلام بلعام سبب خيانة الرب في أمر فقور فكان الوباء في جماعة الرب فالان اقتلوا كل ذكر من الاطفال وكل امرأة عرفت رجلا بمضاجعة ذكر اقتلوا . لكن جميع الاطفال من النساء اللواتي لم يعرفن مضاجعة ذكر ابقوهن لكم حيات) (٢) .

(١) الملوك الأول ١٣ : ١٤ - ١٩ .

(٢) عدد ٣١ : ١٥ - ١٨ .

٢ - زعموا أن يشوع يسير على منوال موسى عليه السلام يقتل الرجال والنساء والاطفال والشيوخ والعجزة اصحاب المدن التي يفتحها ويعلق اجسادهم على الخشب . ومذابح ارميا أولى مذابح يشوع^(١) ثم مدينة «عاي» :

(وكان لما انتهى اسرائيل من قتل جميع سكان عاي في الحقل في البرية حيث لحقوا بهم وسقطوا جميعا بحد السيف حتى فنوا ان جميع اسرائيل رجع الى عاي وضربوها بحد السيف فكان جميع الذين سقطوا في ذلك اليوم من رجال ونساء اثني عشر الفا جميع اهل عاي)^(٢) .

ومدينة « مفيدة » : (واخذ يشوع مفيده في ذلك اليوم وضربها بحد السيف وحرم ملكها هو وكل نفس بها لم يبق شاردا وفعل بملك مفيده كما فعل بملك اريحا)^(٣) .

وشعب لبنة : (ثم اجتاز يشوع من مفيده وكل اسرائيل معه الى لبنة وحارب لبنة)^(٤) وشعب لخيش : (ثم اجتاز يشوع وكل اسرائيل معه من لبنة الى لخيش ونزل عليها وحاربها فدفع الرب لخيش بيد اسرائيل فأخذها في اليوم الثاني وضربها بحد السيف وكل نفس بها حسب كل ما فعل بلبنة)^(٥) وشعب جازر ونص ذلك : (حينئذ اذن صعد هورام ملك جازر لاعانه لخيش وضربه يشوع مع شعبه حتى لم يبق له شاردا)^(٦) .

وشعب مدينة حاصور ونص ذلك : (ثم رجع يشوع في ذلك الوقت واخذ حاصور وضرب ملكها بالسيف لأن حاصور كانت قبلا رأس جميع تلك

(١) انظر كنوز الاسفار الالهية : ص ١٠٧ .

(٢) يشوع ٨ : ٢٦ - ٢٨ .

(٣) يشوع ١٠ : ٢٨ .

(٤) يشوع ١٠ : ٢٩ .

(٥) يشوع ١٠ : ٣١ - ٣٢ . (٦) يشوع ١٠ : ٣٤ .

الممالك . وضربوا كل نفس بها بحد السيف حرموهم ولم تبق نسمة واحرق حاصور بالنار (١) .

٢- زعموا أن داود عليه السلام يتأمر لقتل اوريا الحثي احد قواده ليحظى بزوجه .

٤- زعموا أن داود عليه السلام يأمر بأن يوضع اهالي (ربه) بني عمون تحت المناشير والنوارج الحديدية ونص ذلك : (فجمع داود كل الشعب وذهب الى ربه وحاربها واخذها واخذ تاج ملكهم عن رأسه ووزنه ووزنه من الذهب مع حجر كريم وكان على رأس داود ، واخرج غنيمة المدينة كثيرة جدا وخرج الشعب الذي فيها ووضعهم تحت مناشير ونوارج حديد وفؤوس حديد وامرهم في اتون الاجر وهكذا صنع بجميع مدن بني عمون . ثم رجع داود وجميع الشعب الى اورشليم) (٢) .

٦- زعموا أن سليمان عليه السلام يبدأ حكمه بقتل أخيه ادونيا : (وحلف سليمان الملك بالرب قائلاً هكذا يفعل لي الله وهكذا يزيد انه قد تكلم ادونيا بهذا الكلام ضد نفسه والان حي هو الرب الذي ثبتني واجلسني على كرسي داود ابي والذي صنع لي بيتا كما تكلم انه اليوم يقتل ادونيا) (٣) .

٧- ابنا يعقوب عليه السلام يقتلان أهل شكيم غدرا ووحشيه وهم جرحى لأجل اخذهم دينه اختهم ونص ذلك : (فحدث في اليوم الثالث اذ كانوا متوجعين ان بني يعقوب شمعون ولاوي اخوى دينه اخذ كل واحد سيفه

(١) يشوع ١١ : ١٠ - ١٢ .

(٢) صموئيل الثاني ، ١٢ : ٢٩ - ٣١ .

(٣) الملوك الاول ٢ : ٢٣ - ٢٥ .

واتيا على المدينة وقتلا كل ذكر وقتلا حمور وشكيم ابنه بحد السيف
واخذا دينه من بيت شكيم وخرجا ثم اتى بنو يعقوب على القتل ونهبوا
المدينة لانهم نجسوا اختهم غنمهم وبقرهم وحميرهم وكل مافي المدينة
ومافي الحقل اخذوه وسبوا ونهبوا لكل ثروتهم وكل اطفالهم ونسائهم وكل
ما في البيوت (١).

تاسعا : الزنى (*) :

- ١ - زعموا أن آدم عليه السلام اصل الجنس البشري قاطبة يزني
بشيطانه اسمها (ليليت) لمدة ١٣٠ سنة (٢).
- ٢ - زعموا أن لوط عليه السلام يزني بأبنتيه (٣).
- ٣ - زعموا أن يعقوب عليه السلام يعيش بالزنى مع ابنة خاله الكبرى
وينجب منها (٤).
- ٤ - زعموا أن روابين بكر يعقوب عليه السلام يزني بسرية أبيه بلهة (٥).
- ٥ - زعموا أن يهوذا ابن يعقوب عليه السلام يزني بأرملة ابنه ثامار دون
علمه بانها كنته وحين عرفها برأها من زناها وجعلها أبراً من نفسه (٦).
- ٦ - زعموا أن بنت يعقوب دينه يزني بها شكيم (٧).

(١) تكوين ٣٤ : ٢٥ - ٢٩ .

(*) انزه القلم عن كتابة هذه النصوص واكتفي بالاشارة الى مواقعها .

(٢) الكنز المرصود في قواعد التلمود ص ٥٤ .

(٣) انظر تكوين ١٩ : ٣٠ - ٣٨ .

(٤) انظر تكوين ٢٩ : ٢٢ - ٢٦ .

(٥) انظر تكوين ٣٥ : ٢٢ .

(٦) انظر تكوين ٣٨ : ١٢ - ١٩ .

(٧) انظر تكوين ٣٤ : ١ - ٤ .

٧- زعموا أن داود النبي عليه السلام يزني بزوجة جنديه أوريا والرب يتوعده على زناه بأنه سيزني أحد أقاربه بجميع نسائه جهرا أمام الشمس ويقع ما يتوعد به الرب عليه فيزني ابشالوم بسراري أبيه داود عليه السلام على مرأى من الشعب^(١) .

٨- زعموا أن داود النبي عليه السلام يزني وينجب من الزانيه ابنه النبي سليمان عليه السلام^(٢) .

٩- زعموا أن هوشع النبي عليه السلام يأخذ لنفسه امرأة زنى وأولاد زنى بأمر الرب^(٣) .

١٠- زعموا أن امنون ابن داود عليه السلام الثاني يزني بأخته ثامار^(٤) .

١١- زعموا أن المسيح عيسى عليه السلام ابن زنى أمت به أمه بالفاحشة^(٥) .

عاشرا : الدياثة :

١- زعموا أن ابراهيم عليه السلام يجعل زوجته سارة اختا له ليجمع بها اموال الناس بالباطل تارة مع فرعون مصر^(٦) وتارة اخرى مع ابيمالك جرار^(٧) .

٢- زعموا أن اسحاق عليه السلام يسير على منوال أبيه - ويعرض زوجته لابيمالك ملك فلسطين^(٨) .

(١) انظر صموئيل الثاني ١١ : ٢ - ٥ و ١٢ : ١١ - ١٢ و ١٦ : ١٢ - ٢٢ .

(٢) انظر صموئيل الثاني ١٢ : ٢٤ .

(٣) انظر هوشع : ٢ . (٤) انظر صموئيل الثاني ١٣ : ١٤ .

(٥) انظر الكنز المرصود في قواعد التلمود : ص ٩٩ - ١٠٠ وانظر افحام اليهود : ص ١٠٣ .

(٦) انظر تكوين ١٢ : ١٠ - ١٧ .

(٧) انظر تكوين ٢٠ : ١ ، وتكوين ٢٠ : ١٤ - ١٧ .

(٨) انظر تكوين ٢٦ : ٦ - ٨ و ١١ - ١٢ .

٣ - زعموا أن يعقوب عليه السلام يعلن الحرب على ابنه ابشالوم الذي قتل أخاه
آمنون لزناه باخته ثامار وبدون مبالاة بما فعله آمنون^(١) .

٤ - زعموا أن داود عليه السلام يعلن الحرب على ابنه ابشالوم الذي قتل أخاه
آمنون لزناه باخته ثامار وبدون مبالاة بما فعله آمنون^(٢) .

احد عشر : الغزل الداعر الماجن الرخيص :

اسفار غزلية فاضحة ينسبون لها لنبي الله سليمان عليه السلام يتعبدون
بتلاوتها على انها وحي مقدس من عند الله تعالى يمتلئ بها نشيد
الانشاد^(٣) .

اثنى عشر : السكر و محبة الخمر :

١ - زعموا ان نوحا سكر حتى تعرى^(٤) .

٢ - زعموا ان ابراهيم عليه السلام حين كان راجعا من شرقي الاردن الى
فلسطين اخرج له ملكها (ملكي صادق) خبزا وخمرا لانعاشه وانعاش
جنوده الذين معه فأكلوا وشربوا^(٥) .

٣ - زعموا أن لوطا سقته ابنتاه خمرا واضطجعتا معه وحملتا منه
سفاحا^(٦) .

٤ - زعموا أن اسحق عليه السلام يشرب الخمر من يد ابنه يعقوب عليه السلام
فيعتقد انه من عيسو فيدعو له بكثرة حنطة وخمر مع ما دعى له وهذا يدل
على شدة محبتهم للخمر^(٧) .

(١) انظر تكوين ٣٥ - ٢٢ .

(٢) انظر صموئيل الثاني ١٣ : ٢٦ - ٣٣ .

(٣) انظر نشيد الانشاد ١ - ٧ و ١٣ ، ٣ : ٧ - ١١ ، ٤ : ١ - ٥ ، ٥ : ٢ - ٧ ، ٥ : ٨ ، ٩ : ١ - ٢ .

(٤) انظر تكوين ٩ : ٢٠ - ٢٢ .

(٥) انظر تكوين ٤ : ١٨ .

(٦) انظر تكملة ١٩ : ٣٣ .

(٧) انظر تكوين ١٩ : ٣٢ - ٣٣ و ١٩ : ٣٦ و ٢٧ : ٢٥ - ٢٨ .

ثلاثة عشر : الرقص واللهو واللعب والتنبؤ بالآلات الطرب :

١ - زعموا أن داود عليه السلام يرقص امام الرب بكل قوته : (وكان داود يرقص بكل قوته أمام الرب)^(١) .

٢ - زعموا أن داود عليه السلام يفرز للخدمة المتنبئين بالعيدان والرباب والصنوج وغيرهم من رؤساء الجيش : (وافرز داود رؤساء الجيش للخدمة بني أساف وهيمان ويدوثون المتنبئين بالعيدان والرباب والصنوج وكان عددهم من رجال العمل حسب خدمتهم)^(٢) .

٣ - زعموا أن الإشع النبي عليه السلام يطلب عواد يضرب على العود لينزل عليه وحي الرب يستشيريه في محاربة ملك . موآب (يهورام) : (والآن فأتوني بعواد ولما ضرب العواد بالعود كانت عليه يد الرب فقال هكذا قال الرب اجعلوا هذا الوادي جبابا جبابا)^(٣) .

اربعة عشر : الجفاء وسوء الادب مع الرب :

١ - زعموا أن ابراهيم عليه السلام يخالف تعاليم الله عز وجل في الميراث بما ينم عن سوء ادبه وخروجه عن طاعة الرب فقد نص سفر التثنية على ان ابراهيم عليه السلام ورث ماله كله لاسحاق وحرم منه اسماعيل : (واعطى ابراهيم اسحق كل ما كان له واما بنو السرايري اللواتي كانت لابراهيم فاعطاهم ابراهيم عطايا وصرفهم عن اسحق ابنة شرقا الى ارض المشرق وهو سيد حي)^(٤) .

(١) انظر صموئيل الثاني ٦ : ١٤ .

(٢) اخبار الايام الاول ٢٥ : ١ .

(٣) الملوك الثاني ٣ : ١٥ - ١٦ .

(٤) تكوين ٢٥ : ٥ - ٦ .

٢ - زعموا ان موسى عليه السلام يرد على الرب بلهجة جافة تنم عن سوء الادب مع الاله في أول وحي له حين بعثه الى فرعون لاجراج بني اسرائيل من بين يديه : (فقال موسى للرب استمع ايها السيد لست أنا صاحب كلام منذ أمس ولا أول من أمس ولا من حين كلمت عبدك بل أنا ثقيل الفم واللسان فقال له الرب من صنع للإنسان فما أو من يصنع أخرس أو أصم أو بصيرا أو اعمى أما هو أنا الرب فالان اذهب وانا أكون مع فمك واعلمك ما تتكلم به فقال استمع أيها السيد ارسل بيد من ترسل فحمى غضب الرب على موسى وقال اليس هارون اللاوى أخاك أنا أعلم أنه هو يتكلم وايضا هاهو خارج لاستقبالك فحينما يراك يفرح قلبه) (١) .

٣ - زعموا أن موسى عليه السلام يخاطب الرب بكل وقاحة ليطلبه لحما لياكل شعب اسرائيل بعد أن يبست نفوسهم من المن والسلوى : (فقال موسى للرب لماذا أسأت الى عبدك ولماذا لم أجد نعمة في عينيك حتى أنك وضعت ثقل جميع هذا الشعب على العلى صليت بجميع هذا الشعب أو ولدته حتى تقول لي أحمله في حضنك كما يحمل المرء الرضيع على الارض التي خلقت لأبائه : من اين لي لحم حتى اعطي جميع هذا الشعب لانهم سيكون علي قائلين اعطنا لحما لناكل لا اقدر أنا وحدي ان احمل جميع هذا الشعب لأنه ثقيل علي فان كنت تفعل بي هكذا فأقتلني قتلا ان وجدت نعمة في عينيك فلا ارى بليتي) (٢) .

٤ - زعموا أن موسى عليه السلام يواجه الرب بجرأة قاسية واسلوب صارم قتل فرعون وتعذيبه لبني اسرائيل : (فرجع موسى الى الرب وقال ياسيد لماذا

(١) خروج ٤ : ١ - ١٥ .

(٢) عدد ١١ : ١١ - ١٥ .

اسأت الى هذا الشعب لماذا ارسلتني فانه منذ دخلت الى فرعون لأتكلم
بأسمك اساء الى هذا الشعب وانت لم تخلص شعبك (١) .

هـ - زعموا أن ايليا النبي عليه السلام يصرخ الى الرب بما لا يليق :

(وصرخ الى الرب وقال ايها الرب الهي ايضا الأرملة التي نازل عندها قد
اساعت بامانتك ابنها قتمدد على الولد ثلاث مرات وصرخ الى الرب وقال
يارب الهي لترجع نفس هذا الولد الى جوفه فسمع الرب لصوت ايليا
فرجعت نفس الولد الى جوفه فعاش) (٢) .

خمسة عشر : السحر والجنون والتنجيم :

جاء عن التلمود أنهم :

(يرمون المسيح عيسى عليه السلام بالسحر والجنون) (٣) .

سنة عشر : الاغتصاب والتحريض على السرقة :

١ - زعموا أن يعقوب عليه السلام يسرق البركة من أخيه عيسو بتحريض من
أمه : (واما رفاقه فكلمت يعقوب ابنها قائلة اني قد سمعت اباك يكلم
عيسو اخاك قائلاً انتنى بصيد واصنع لي اطعمه لاكل واباركك امام الرب
قبل وفاتي . فالان يا ابني اسمع لقولي في ما انا امرك به اذهب الى الغنم
وخذ لي من هناك جديين جيدين من المعزى فاصنعهما اطعمه لأبيك كما
يحب فتحضرها الى ابيك لياكل حتى يباركك قبل وفاته . فقال يعقوب
لرفقه امه هوذا عيسوا اخي رجل اشعر وانا رجل املس . ربما يحسني
ابي فاكون في عينيه كمتهاون واجلب على نفسي لعنة لابركة فقالت له امه

(١) خروج ٥ : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) الملوك الاول ١٧ : ٢٠ - ٢١ .

(٣) انظر الكنز المرصود : ص ٩٩ - ١٠٠ .

لعنتك على يابني اسمع لقولي فقط واذهب خذلي فذهب واخذ واحضر لامه
فصنعت امه اطعمه كما كان ابوه يحب واخذت رفقه ثياب عيسوا ابنها
الاكبر الفاخرة التي كانت عندها في البيت والبست يعقوب ابنها الاصغر
والبست يديه وملاسه عنقه جلود جدي المعزى . واعطت الاطعمة والخبز
التي صنعت في يد يعقوب ابنها فدخل الى ابيه وقال يا ابي فقال هاأذا
من انت يا ابني فقال يعقوب لأبيه انا عيسوا بكرك قد فعلت كما كلمتني
قم اجلس وكل من صيدي لكي تباركني نفسك فقال اسحاق لابيه ما هذا
الذي اسرعت لتجد يا ابني فقال ان الرب الهك قد يسر لي ... (١) .

٢ - موسى يامر قومه بسرقة شعب المصريين بأمر الاله :

(واعطى نعمة لهذا الشعب في عيون المصريين . فيكون حينما تمضون
انكم لا تمضون فارغين بل تطلب كل امرأة من جارتها ومن نزله بيتها
امتعة فضة وامتعة ذهب وثيابا وتضعون على بنيكم وبناتكم فتسلبون
المصريين) (٢) .

سبعة عشر : التهافت على المادة والشهوات :

تذكره التوراة : (لانهم من الصغير الى الكبير كل واحد مولع بالربح من
النبي الى الكاهن الى كل واحد يعمل بالكذب لم يتحرجوا ولم يعرفوا
الخلل لذلك اعطى نسائهم لآخرين وحقولهم لمالكين لانهم من الصغير الى
الكبير كل واحد مولع بالربح من النبي الى الكاهن كل واحد يعمل بالكذب
ويشفون كسر بنت شعبي علي قائلين سلام سلام ولا سلام هل خزوا

(١) تكوين ٢٧ : ٦ - ٢٠ .

(٢) خروج ٣ : ٢١ - ٢٢ .

عملوا رجسا بل لم يخزوا خزيا ولم يعرفوا الخجل لذلك يسقطون بين الساقطين في وقت معاقبتهم يعثرون قال الرب (١) .

: (هوذا صوت استغاثة بنت شعبي من أرض بعيد ولعل الرب ليس في صهيون أو ملكها ليس فيها لماذا اغاظوني بمنحوتاتهم باباطيل غريبة) (٢) .

ثمانية عشر : الغش والخداع :

يزعمون أن يعقوب عليه السلام يغش اباه ويخدعه ليأخذ البركة من أخيه عيسو فيلبس على يديه وعنقه جلود جدي معزة بأمر من أمه (واليست يديه وملامسة عنقه جلود جدي معزة واعطت الاطعمة والخبز التي صنعت في يد يعقوب ابنها فدخل الى ابيه وقال يا ابي . فقال هأنذا من انت يا ابني فقال يعقوب لابيه انا عيسو برك قد فعلت كما كلمتني . قم واجلس وكل من صيدى لكي تباركني نفسك) (٣) .

تاسع عشر : البلادة وعدم الفهم وحب الذات والحسد :

زعموا أن اسحاق عليه السلام رجل بليد وضعيف الفهم لا يستطيع التمييز بين ولديه عيسو ويعقوب فتنتلي عليه حيله يعقوب وامه فيباركه ويورثه البركة ويعقوب يحتال على ابيه حبا لذاته وحسدا لآخيه : (فقال اسحاق ليعقوب تقدم لاحسك يا ابني انت هو ابني عيسو ام لا فتقدم يعقوب الى اسحق ابيه فحسه وقال الصوت صوت يعقوب ولكن اليدين يدا عيسوا .

ولم يعرفه لان يديه كانتا مشعرتين كيدي عيسوا اخيه فباركه وقال هل انت

(١) ارميا ٨ : ١٠ - ١٢ .

(٢) ارميا ٨ : ١٩ .

(٣) تكوين ٢٧ : ١٦ - ٢٠ .

هو ابني عيسوا فقال انا هو . فقال قدم لي الاكل من صيد ابني حتى تباركك نفسي) (١) .

عشرون : غلظة القلب وفضاظة الروح :

زعموا أن عيسو بكر اسحاق عليه السلام جائع جدا ويطلب الخبز من أخيه يعقوب عليه السلام الذي يمتنع ان يقدم له شيئا الا بمقابل منح فضيلة بكورية عيسو له :

(فقال عيسو ليعقوب اطعمني من هذا الاحمر لاني قد اعييت ، لذلك دعى اسمه ادوم ، فقال يعقوب بعني اليوم بكوريتك . فقال عيسوا ها انا ماض الى الموت فلماذا لي بكورية فقال يعقوب احلف لي اليوم فحلف له . فباع بكوريته ليعقوب . فاعطى يعقوب عيسوا خبزا وطبيخ عدس . فاكل وشرب وقام ومضى فاحتقر عيسو البكورية) (٢) .

واحد وعشرون : الغيبة :

يزعمون ان هارون واخته مريم شقيقتي موسى يغتابانه لاتخاذهن لنفسه زوجة كوشية .

(وتكلمت مريم وهارون على موسى بسبب المرأة الكوشية التي اتخذها لانه كان قد اتخذ امرأة كوشية فقالا هل كلم الرب موسى وحده الم يكلمنا نحن ايضا فسمع الرب واما الرجل موسى فكان حليما جدا اكثر من جميع الناس الذين على وجه الأرض) (٣) .

(١) تكوين ٢٧ : ٢١ - ٢٥ .

(٢) تكوين ٢٥ : ٢٠ - ٣٤ .

(٣) عدد ١٢ : ١ - ٤ .

اثنا وعشرون : الجور والظلم :

١ - زعموا أن نوح عليه السلام يلعن كنعان ابن حام لذنوبه لم يقتطفه بل وقع فيه والده غير قاصدا في ذلك : (فأبصر حام أبو كنعان عورة أبيه وأخبر أخويه خارجا . فأخذ سام ويافت الرءاء ووضعاه على اكتافهما ومشيا الى الوراء وسترا عورة أبيهما ووجهاهما الى الوراء فلم يبصروا عورة أبيهما . فلما استيقظ نوح من خمره علم بما فعل به ابنه الصغير فقال ملعون كنعان عبد العبيد يكون لآخوته وقال مبارك الرب اله سام ولكن كنعان عبدا لهم ليفتح الله ليافت فيسكن في ساكن سام وليكن كنعان عبدا لهم) (١) .

٢ - ابراهيم يرضى بظلم سارة وذلكها لهاجر زوجته الثانية ويقول لها افعلي بها ما يحسن في عينك : (فقال ابرام لساري هوذا جارتك في يدك افعلي ما يحسن في عينك فاذلتها ساري فهربت من وجهها) (٢) .

٣ - ابراهيم ظالم فهو يحابي اسحاق ابن الحره على حساب اسماعيل ابن الامة من غير ما عدل وخوف من الله تعالى .

كان هذا من ابرز ما افتراه بنو اسرائيل في هذا الصدد فهل يمكن الجمع بين النقيضين ، بين ما اثبتته النصوص اليهودية من صدق ايمان الانبياء والرسول ومدى نزاهتهم وبين ما الصقته من التهم والاراجيف بهم . أليس هذا دليل على التحريف في كلام الله تعالى وأي تحريف !؟

(١) تكوين ٩ : ٢٢ - ٢٧ .

(٢) تكوين ١٦ : ٦ .

المبحث الرابع

جهود الإمامين في الرد على موقف

اليهود من الأنبياء والرسل

- أولا : انكار اليهود لنبوة بعض الانبياء وابطال الإمامين لذلك .
- ثانيا : قتل اليهود بعض الانبياء وتبكييت الإمامين لذلك .
- ثالثا : رد الإمامين على افتراء اليهود وبهتانهم على الانبياء .
- رابعا : موقف الامامين من تجرؤ اليهود وتناولهم على الانبياء .

المبحث الرابع

جهود الإمامين في الرد على موقف اليهود من الأنبياء والرسل

دأب بنو إسرائيل على الفساد والظلم وامتلى تاريخهم بالمعصية والكفر والاعراض عن الحق وترك اتباعه . والاعتداء بالقتل والبهتان على انبياء الله تعالى ورسله حيث تمتلى توراتهم وسائر كتبهم بابشع الضلالات والافتراءات عليهم بجميع الصور الشنيعة كما رأينا سابقا فقد امعن اليهود في التحريف والتبديل عامدين متعمدين ، غير ناسين او متجاهلين فكفروا بالحجج الساطعة المثبتة لصدق رسالات الرسل منتقصين من مقام الرسالة والنبوة والدعوة الى الحق وقابلوا ذلك بالتمرد والاستطالة والبغى والاعتداء بالقتل أو الافتراء عليهم . وللامامين رحمهما الله تعالى نصوص بعضها صريح ومباشر وبعضها غير مباشر تدمغ اليهود بكفرهم وعداوتهم للانبيا والرسل .

كما اشتملت على بيان موقفهما من ذلك وتتعلق بعض هذه النصوص بموقف اليهود من انبياء الله وتكذيبهم وعنادهم لهم وجدالهم وسوء ادبهم معهم بما لا يليق بمقام النبوة .

كما تتناول رميهم لانبياء الله تعالى بقتل بعضهم ومحاولاتهم المتكررة لقتل البعض الآخر .

كما توضح فساد اعتقادهم في صلاحية ونزاهة الانبياء بوصفهم بابشع الافتراءات والاخلاق الدنيئة ، وسأتناول بعض ما وقفت عليه من هذه النصوص ببيانها وتحليلها ونقدها عند الامامين بتصنيفها تحت العناوين الاتية :

أولا : انكار اليهود لنبوة بعض الانبياء والرسل وإبطال ذلك :

ثانيا : قتل اليهود بعض الانبياء وموقف الامامين من ذلك .

ثالثا : رد الامامين على افتراء اليهود وبهتانهم على الانبياء والرسل .

رابعا : موقف الامامين من تجرؤ اليهود وتطاولهم على الانبياء والرسل .

اولا : انكار اليهود لنبوة بعض الانبياء وابطال ذلك :

يصل الأمر باليهود الى حد جسيم من التمرد وبذاءة القول وشناعة التصرف مع انبياء الله تعالى بما لايجرؤ عليه غيرهم وقد سجل الامامان عليهم من ذلك .

انكارهم لنبوة البعض منهم لمخالفتهم لاهوائهم وسوء اعتقادهم وكفرهم بالله تعالى وتكذيبهم لرسله وشرائعه ويشير شيخ الاسلام ابن تيمية الى ثلاث ممن جحدوا نبواتهم في نص جامع من اقواله : (ان يوشع كان نبي ومن بعده كداود وسليمان والمسيح لم يكونوا انبياء)^(١) فهم بهذا انكروا نبوة : داود وسليمان والمسيح .

وسأعرض جهودهما في الرد عن سليمان والمسيح عليهما السلام مما تيسر لي الوقوف عليه على النحو الآتي :

١- الرد على موقف اليهود من سليمان عليه السلام .

٢- الرد على موقف اليهود من المسيح عليه السلام .

وفيما يلي بيان ذلك :

١- الرد على موقف اليهود من سليمان عليه السلام :

اشار ابن تيمية رحمه الله تعالى الى أن اليهود انقسموا الى طائفتين في موقفهم من سليمان عليه السلام .

طائفة طعنوا فيه برميهم له بالسحر والاخرى انكرت نبوته اذ جعلوه ملكا حكيما فقط .

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٣٥ .

يقول شيخ الاسلام رحمه الله : (وينقصون الانبياء حقوقهم مثل تنقيصهم لسليمان فانه كثيرا من اليهود والنصارى يطعنون فيه ، فمنهم من يقول كان ساحرا وانه سخر الجن بسحره ، ومنهم من يقول سقط عن درجة النبوة ، فيجعلونه حكيما لانبيا)^(١) ثم شرع رحمه الله بعد عرض مقالتهنم الباطلة فيه بالرد عليهم لابطال ما زعموه مستندا على ما جاء في كتاب الله تعالى لابطال تصوراتهم فبين أن الله عز وجل برأه من ذلك كما منحه ملك لا ينبغي لاحد من بعده وسخر له كل شئ الريح ، الشياطين كل بناء وغواص ليدفع عنه شبهة السحر التي اعتقد اليهود انه يسخر بها الجن لطاعته واثبت ان ذلك ماكان له الا باذن الله تعالى فلولوا اذنه سبحانه لما كان له من ذلك شئ^(٢) واستدل على رأيه بما جاء في سورة النحل في قوله تعالى في قصة بلقيس ملكة اليمن : (قال يا أيها الملأ أئكم يأتييني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين قال عفريت من الجن انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك واني عليه لقوي أمين ... الخ)^(٣) .

وقد أشار الى شبهة اهل الكتاب لانكار نبوته في اعتقادهم الفاسد فيه بتسخير الجن بأنواع من السحر والشرك .

فأما شيخ الاسلام رحمه الله اللثام عن الحقيقة التي التبست على الكثير منهم وهي أن الشياطين بعد وفاة سليمان عليه السلام هي التي عمدت الى كتابة انواع من الشرك ووضعتها تحت كرسية وزعمت للناس أن سليمان عليه السلام كان يسخر الجن بها ، كما اوضح ان الناس انقسموا بسبب هذه الشبهة الى طائفتين في موقفهم من سليمان عليه السلام .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٢٠٢ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٢٠٣ .

(٣) سورة النمل الآيتان : ٢٨ - ٣٩ .

الطائفة الاولى تمثل الكثير من أهل الكتاب انكرت نبوته لاعتقادهم شركه بالله تعالى ، اما الطائفة الثانية فقد أمنت بنبوته واعتقدت اباحتها للسحر فعملت به وزعمت اتباعه وهذا نصه : (طائفة علمت ان هذا من الشرك والسحر ، وانه لايجوز وطعن في سليمان كما فعل ذلك كثيرا من اهل الكتاب اليهود والنصارى وطائفة قالت : سليمان نبي واذا كان قد سخر الجن بهذا دل على ان هذا جائز فصاروا يقولون ويكتبون من الاقوال التي فيها الشرك والتعزيم والاقسام بالشرك ... ونحو ذلك مما فيه اعانة الشياطين للانس على امور تديرها الانس وموافقتهم للشياطين على ماتريده الشياطين من الكفر والفسوق والعصيان) (١) .

ولابطال تصوراتهم الفاسدة قال في رده : (نزه الله تعالى سليمان من كذب هؤلاء وهؤلاء الذين جعلوه يسخر الشياطين بنوع من الشرك والسحر ، هؤلاء جرحوه ، وهؤلاء زعموا انهم يتبعونه) (٢) . واتجه الى ما ورد في الشرع فذكر قوله تعالى : (واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احدا حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر) (٣) .

واختتم دفاعه بتقريع اليهود على قدحهم بانبياء الله تعالى لادنى شبهة دون التحقق من ذلك .

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ج ٢ ص ٢٠٣ .

(٢) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ج ٢ ص ٢٠٣ .

(٣) سورة البقرة : الآيتان ١٠٢ - ١٠٣ .

فقال : (ومثل هذا كثير يحكي عن بعض الانبياء أو بعض أهل العلم والدين من أمور ليست من شرع الله عز وجل فيصدق بها بعض الناس وتصير فتنة لطائفين مصدقين بها .

طائفة تقدر في ذلك النبي والرجل الصالح بما هو منه برئ وطائفة تقول انها تتبعه فيما يقول ، وهذا موجود في كثير مما يحكيه أهل الكتاب عن الانبياء فان اليهود يذكر عنهم ما يقدر في نبوتهم (١) .

٢- الرد على موقف اليهود من بعثة المسيح عليه السلام :

انكرت اليهود بعثة المسيح عليه السلام ، ونسبت اليه الضلال والجهل وزعموا انهم ينتظرون مسيحا آخر لم يبعث بعد ولا يزالون ينتظرونه وقد رماهم بالكفر لذلك .

لان انكار نبوة احد الانبياء يعني انكارهم جميعا وهذا هو الكفر بعينه وقد ذكر ابن تيمية مقالته فقال : (لكن المسيح ينكرون مجيئه ويقولون بعد ما جاء ، وان الذي جاء ليس هو المسيح ، وهذا قولهم وكفاهم انه يكفرون ويفتخرون مع الكفر ، ويقولون ان المسيح كان ضالا مضلا ، وانما المسيح الحق يفتقدون أنه يأتي ويكمل نبوات الانبياء اذا جاء - واذا جاء اتبعناه وكنا انصاره - وهذا رأيهم واعتقادهم في السيد المسيح ، فماذا يكون اعظم من هذا الكفر الذي هم عليه) (٢) .

وفي موضع آخر أكد انكارهم لنبوته صراحة واثبت عليهم في نصه الذي ذكره : (ان يوشع كان نبي ومن بعده كداود وسليمان والمسيح لم يكونوا انبياء) (٣) .

(١) الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٢٠٣ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٢٧ .

(٣) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٧٥ .

كما أخبرنا رحمه الله انهم زعموا انه ساحر كذاب بل هو ولد بغية مستشهدا بما ورد في القرآن على لسانهم فقال : (كان اليهود يزعمون ان المسيح ساحر كذاب ، بل يقولون : انه ولد بغية ، كما أخبر الله تعالى بقوله سبحانه : (وقولهم على هريم بهتانا عظيما) (١) (٢) لذا كذبت اليهود بدينه وما جاء به من الحق قال ابن تيمية : (كان اوائل اليهود على شئ ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا وكذبوا بدين النصارى وقالوا ليسوا على شئ حتى كذبوا بما جاء به عيسى عليه السلام من الحق) (٣) .

وننتهي مما سبق الى ان شيخ الاسلام ابن تيمية اثبت قدح اليهود بنبوة بعض الانبياء واحتج عليهم على ابطال ذلك بالادلة الشرعية وهذا ما يسير عليه الامامان رحمهما الله تعالى في منهجيهما في اغلب ردودهما على دعاوى واباطيل وترهات واقتراءات اليهود سواء في عقيدة الايمان بالانبياء والرسل أو غيرها من العقائد .

فهما وان تعرضا في ردودهما على الحجج العقلية والبراهين العقلية الا انهما لا يستقلن بها دون الرجوع والاستشهاد بالادلة الشرعية كما لمسنا ذلك مما سبق وما سنجدده دائما في كل ماسيأتي وهذا هو الصواب الذي يجب ان يكون عليه المسلم الداعي الى رفع راية الحق خفاقة على جميع الاديان السماوية المحرفة أو الوضعية البشرية .

ثانيا : قتل اليهود لبعض الانبياء وموقف الامامين من ذلك :

سجلت بعض آيات القرآن الكريم كثيرا من ردائل اليهود التي تحكي

(١) سورة النساء : الآية ٥٦ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٢٣ .

(٣) الجواب الصحيح : ج ١ ص ١٧٥ .

مواقفهم من انبياء الله ورسله والتي لا يمكن ان تصدر الا ممن استحوز عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله عز وجل فدفعهم لقتل الانبياء الكرام الذين جاوا بالهدى والرشاد أو قتل الدعاة الى الحق الأمرين بالقسط بين الناس ، حملة مشعل الهداية والنور ، والنجاة من الهلاك لقوله تعالى :

(ان الذين يكفرون بايات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعباب اليم) (١) .

وقد استعرض الامامان رحمهما الله هذا العداء والاعتداء من اليهود لأنبياء الله تعالى بشئ من التفصيل مع الاستنكار والتعجب من قسوة قلوب هؤلاء القوم الذين اباحوا لانفسهم اراقة اكرم الدماء واطهرها .

فأشار الامام ابن تيمية في نص جامع لموقف اليهود من انبياء الله وقتلهم للبعض منهم واستكبارهم عن اتباع البعض الآخر مع رميهم لهم بابشع الكبائر فقال رحمه الله : (اليهود تقتل بعض الانبياء وتستكبر عن اتباعهم وتكذيبهم وتتهمهم بالكبائر) (٢) .

فالقتل والاستكبار والتكذيب والاتهام بالكبائر اقل ما تقدمه اليهود لأئمة الهدى والرشاد .

وقد استمر موقف اليهود هذا كلما جاءهم رسل الله بما لاتهوى انفسهم قابلوهم بالتكذيب وتجروا على قتلهم . يذكر شيخ الاسلام ابن تيمية ان ذلك من الاخبار التي سجلها الله سبحانه وتعالى عن هذه الأمة اليهودية فقال :

(١) سورة آل عمران : الآيتان : ٢١ - ٢٢ .

(٢) انظر منهاج السنة ج ٥ ص ١٦٩ ، وانظر دقائق التفسير ص ٤٣٨ ، وانظر الفتاوي : ج ٨ ص ٦٠٥ ، ص ٦٠٦ ، ج ١٧ ص ٢٦٩ - ٢٧٢ ، ج ٣٥ ص ٢٢٩ .

(أخبر بما كانت عليه اليهود من انه كلما جاءهم رسول بما لاتهوى انفسهم كذبوا بعضهم وقتلوا بعضهم)^(١) وقد ساق رحمه الله الدليل على عقاب الله تعالى لهم بضرب الذلة والمسكنة عليهم جزاء كفرهم بالله وقتلهم لانبياءه بقوله تعالى : (ضربت عليهم الذلة أين ما ثقفوا إلا بحبل من الناس وباءوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)^(٢) .

اما الامام ابن القيم فهو حين اشار الى هذا الفعل الشنيع من اليهود فانه اكد في حديثه على تلاعب الشيطان بهم واستحواذه على قلوبهم وعقولهم اذ يستنكر أن يقتل الانسان أخاه الانسان وخاصة من كان هديه ورشاد امره على يديه الا من عظم تلاعب الشيطان به فاستسلم له وهذا نصه : (ان من اعظم تلاعب الشيطان بالانسان ان يقتل أو يقاتل من هداه على يديه ويتخذ ممن لم تضمن له عصمته ندا لله يحرم عليه ويحلل له)^(٣) كما قال : (كانوا يقتلون الانبياء والذين لاتنال الهداية الا على ايديهم)^(٤) .

وتفسيرا لقول الله عز وجل الذي أخبر به عن قتلهم لانبياء الله تعالى ، ذكر كلا من الامامين نصوصا تصرح بقتل سيدنا زكريا ويحيى عليهما السلام على ايدي اليهود حيث قال ابن تيمية : (وكانوا قد قتلوا يحيى بن زكريا وغيره من الانبياء عليهم السلام)^(٥) .

(١) انظر الفتاوي ج ٣ ص ٢٧٠ ، انظر الجواب الصحيح ص ١٤٠ - ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٢) سورة آل عمران : الآيتان ١١١ - ١١٢ .

(٣) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣١٩ ، راجع سورة البقرة الآيات : ٨١ ، ٨٧ ، ٩١ . وآل عمران : ٢١ ، ٨٣ ، ١١٢ . والمائدة الآية ١٧٣ .

(٤) انظر اغاثة اللهفان نفس الجزء والصفحة .

(٥) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٠٢ .

وقال ابن القيم : (ومن تلاعب الشيطان بهم ما كان في شأن زكريا ويحيى عليهما السلام وقتلهم لهما حتى سلط الله عليهم بختنصر وسنحاريب وجنودهما فنالوا منهم ما نالوه)^(١) .

كما أخبرنا العلامة ابن القيم رحمه الله بما ذكره عن قتل اليهود لسبعين نبيا في يوم واحد واقامتهم للسوق في آخر ذلك النهار غير مبالين بما يحدث وكأنهم لم يقترفوا ذنبا فقال : (واما خلفهم فهم قتلة الانبياء قتلوا زكريا وابنه يحيى وخلق كثيرا من الانبياء حتى قتلوا في يوم سبعين نبيا واقاموا السوق في اخر النهار كأنهم لم يصنعوا شيئا)^(٢) .

وقد سعوا كثيرا وراء قتل عيسى عليه السلام واتخذوا جميع الوسائل وكافة الطرق لتنفيذ غايتهم فيه ، وتفاخروا معتقدين النيل منه فزعموا انهم أسلموه لاعداءه ليصلبوه ، لكن الله تعالى خيب مساعيهم وابطل مكرهم فصانه من شرورهم واکرمه ورفع له اليه وشبه لهم فيه فكان ذلك من اسباب لعنة الله على اليهود ، قال ابن تيمية :

(فذم الله اليهود بأشياء منها قولهم : (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله)^(٣) ثم اتخذ رحمه الله تعالى منهجه في الرد عليهم مستشهدا بالقرآن الكريم بقوله تعالى : (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم)^(٤) .

فأشار الى أن الخطاب في الآية عائدا الى اليهود الذين استحقوا الذنب على سعيهم ومزاعمهم قتل عيسى عليه السلام ثم انكر رحمه الله تعالى بعد

(١) اغاثة اللفغان ج ٢ ص ٣١٩ .

(٢) هداية الحيارى ص ٥٤ .

(٣) سورة النساء : جزء من الآية ١٥٧ .

(٤) سورة النساء : جزء من الآية ١٥٧ .

هذا ان يكون النصارى هم الذين تولوا صلب المصلوب المشبه به اذ لم يكن احد من النصارى شاهدا معهم ، فقد خاف الحواريون . ولم يشهدوا ذلك ، واثبت ان الذين اخبروا الناس بصلبه هم اليهود والذين شهدوا ذلك .

واما الذين نقلوا خبر صلبه من النصارى وغيرهم فانما كانوا من اعوان اليهود الذين نقلوا ذلك عنهم ومن رحمة الله انهم لم يكونوا بالخلق الكثير الذي يستحيل تواطؤهم على الكذب في هذا الأمر وهذا نصه : (ثم الله اليهود باشياء منها :

﴿قولهم على مريم بهتانا عظيما﴾^(١) حيث زعموا انها بغى ومنها قولهم : (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) .

قال تعالى : ﴿وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم﴾^(٢) . واضاف هذا القول اليهم ودمهم عليه ، ولم يذكر النصارى لان الذين تولوا صلب المصلوب المشبه به هم اليهود ولم يكن احد من النصارى شاهدا لهم ، بل كان الحواريون خائفين غائبين فلم يشهد احد منهم الصلب وانما شهد اليهود وهم الذين اخبروا الناس ، انهم صلبوا المسيح والذين نقلوا ان المسيح صلب من النصارى وغيرهم انما نقلوه عن اولئك اليهود وهم شرط من اعوان الظلمة ، لم يكونوا خلقا كثيرا يمتنع تواطؤهم على الكذب)^(٣) .

كما قد اشار الامام ابن القيم الى محاولات اليهود الفاشلة لقتل المسيح عيسى عليه السلام وحفظ الله عز وجل له من ذلك .

(١) سورة النساء : جزء من الآية ١٥٦ .

(٢) سورة النساء : الآية ١٥٧ .

(٣) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ج ٢ ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .

فقال : (واجتمعوا على قتل المسيح وصلبه فصانه الله من ذلك ورفعاه اليه ، وطهره منهم فأوقعوا القتل والصلب على شبهه وهم يظنون انه رسول الله عيسى وانتقم الله تعالى منهم) (١) .

كما حاولوا جاهدين مرات عديدة قتل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويحفظه الله تعالى منهم فتخبب محاولاتهم وتبوء بالفشل (٢) .

ثالثا : رد الامامين على افتراء اليهود وبهتانهم على الانبياء والرسل :

لقد نسب اليهود لانبيائهم الوقوع في المنكرات والفواحش ليجعلوا منهم مبررا قاطعا يعللون به خطاياهم ويبررون به فواحشهم فتكون القدوة شاخصة امام اعينهم والهدف بين ايديهم ولا يكاد يسلم نبي من الانبياء من تعرض لليهود لهم بما يدنس اعراضهم ويمرغهم في أحوال الخطيئة وقد اوغلوا في الاستهانة والاستخفاف بهم بصورة رهيبة لم تعهد فيما سواهم من امم الارض اذ لم يسلم احد من الانبياء فلم يستثنوا من افتراءاتهم نوح وابراهيم ولوط عليهم السلام حتى اعلام انبيائهم موسى وداود وسليمان عليهم السلام .

والتوراة وسائر اسفار اليهود محشوة مليئة بالامثلة التي توضح فداحة ما نسب الى الانبياء وغيرهم كما رأينا سابقا .

وفي هذا الصدد اسهم الامامان بصورة مباشرة في كشف افتراءات اليهود من انبياء الله وبصورة واضحة لا لبس فيها ولا غموض ، وقد ركزت على حصرها في عدة نقاط بما تيسر لي من الوقوف عليها وتناولتها على النحو التالي :

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٢٠ ، هداية الحيارى : ص ٥٣ .

(٢) انظر هداية الحيارى : ص ٥٣ .

١ - الافتراء على الانبياء بصناعة الاصنام والرد في ذلك .

٢ - الافتراء على الانبياء بالقتل وبطلان ذلك .

٣ - الافتراء على الانبياء بالزنى والرد على ذلك .

٤ - رمي الانبياء والرسل بالسحر والجنون والرد على ذلك .

٥ - رمي الانبياء والرسل بالجهل والضلال وبطلان ذلك .

وفيما يلي تفصيل ذلك وبطلان ذلك ومنافاته للحقائق الاسلامية الثابتة :

١ - الافتراء على الانبياء بصناعة الاصنام :

حكى الامام ابن القيم من عتو اليهود وافتراءهم على انبياء الله ان نسبوا لهارون عليه السلام في توراتهم صناعة العجل الذي اشركوا بعبادته مع الله تعالى^(١) واكد رحمه الله على ان ذلك لم يكن من زياداتهم وافتراءاتهم ، فلعل اسم هارون الذي ورد عندهم لصناعة العجل هو اسم للسامري وليس هو بهارون اخو موسى يريد بذلك ان يدفع هذا الافتراء عنه اذ لا يمكن ان يصدر ممن يدعو الى وحدانية الله وعبادته .

وهذا نصه (وفيها ان هارون هو الذي صاغ لهم العجل ، وهذا ان لم يكن من زيادتهم وافتراءهم فهارون اسم السامري الذي صاغه ليس هو بهارون اخو موسى)^(٢) .

٢ - الافتراء على الانبياء بالقتل وبطلان ذلك :

حكى الامام ابن القيم كذب اليهود وافتراءهم على نبينا موسى عليه السلام بقتل أخيه هارون عليه السلام وردا على بهتانهم اشار الى ان الله عز وجل اظهر براءته من ذلك وقد عاين القوم تابوت جثة هارون عليه السلام

(١) انظر خروج ٣٢ : ٢ - ٦ ، وانظر ص ٣٩٦ من هذه الدراسة .

(٢) هداية الحيارى : ص ٢٠٢ .

مرفوعا بين السماء والأرض تحمله الملائكة بأمر الله تعالى قال : (ولما مات اخوه هارون قالوا : ان موسى قتله وغيبه ، فرفعت الملائكة لهم تابوته بين السماء والأرض حتى عاينوه ميتا) (١) .

٣- الافتراء على الانبياء بالزنى والرد على ذلك :

اتهام اليهود للانبياء بالفواحش والزنى مما يتبرأ عنه عامة الناس لأبلغ الأدلة على ما بلغوه من شناعة الفكر والخلق (٢) .

واصدق الامثلة على ذلك زعمهم واتهامهم لوط عليه السلام بالزنى فهل يعقل الانسان ان يصدر ذلك عن نبي كريم بابنتيه ؟ وهل يحسن من الله عز وجل ان يدفعهما الى ذلك في آخر عمره ويذيعها عنه بتوراته المنزلة كما زعموا .

لقد تناول هذه القضية الشنيعة الامام ابن القيم باثارة تلك الاسئلة وطرحها لمن من الله تعالى عليه بأدنى مسكة من العقل متعجبا من حال اولئك القوم وماهم عليه من الفسق والاجرام توبيخا وتقريعاً لسوء حالهم مع انبيائهم ومنزها التنزيل الالهي عن امر كهذا فقال :

(والتوراة التي انزلها الله على موسى بريئة من ذلك ففيها عن لوط رسول الله انه خرج من المدينة وسكن في كهف الجبل ومعه ابنتاه فقالت الصغرى للكبرى قد شاخ ابونا فارقدي معه لتأخذي منه نسلا فرقدت معه الصغرى ثم الكبرى فعلت ذلك في الليلة الثانية وحملت منه بولد في موآب وعمون ، فهل يحسن ان يكون نبي كريم على الله يوقعه الله سبحانه وتعالى في مثل هذه الفاحشة العظيمة في آخر عمره ثم يذيعها عنه ويحكيها للامم) (٣) .

(١) هداية الحيارى : ص ٢٤٥ .

(٢) انظر ص ٤٠٢ - ٤٠٤ من هذه الدراسة .

(٣) هداية الحيارى ص ٢٠٢ ، انظر اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٤٣ ، ٣٤٥ ونفس المرجع ص ٢٤٦ وانظر تكوين ١٩ : ٣٠ - ٣٨ .

هذا ولم تكتف اليهود بما قالوا من كبير الذنب في نبي الله لوط بل اتهموا يوسف عليه السلام بأنه هم بارتكاب جريمة الزنى وحل سراويله بذلك لولا ان رأى أباه يعقوب عليه السلام يؤنبه على ما اقدم عليه فارتدع عنه لكنه ما قام عما اراد كما يزعمون حتى نزل عليه جبريل عليه السلام .

والامام ابن القيم يشنع مقالاتهم تلك(*) وقد ذكرها بقوله :

(ورميهم يوسف بانه حل سراويله وجلس من امرأة العزيز مجلس المرأة من القابلة حتى انشق له الحائط وخرجت له نفس يعقوب وهو عاض على انامله فقام وهرب)^(١) .

وفي موضع آخر اشار رحمه الله ، الى تأنيب جبريل عليه السلام واستنكاره لفعله كما يزعمون بقوله : (يا يوسف تكون من الزناة وانت معدود عند الله تعالى من الانبياء)^(٢) ثم اعقب كلامه بما يفيد شدة شناعة مانسبوه اليه رغم ذكرهم امتناعه عن الفاحشة اذ رأى رحمه الله تعالى ان لا ممدوحة ليوسف لامتناعه عن ذلك بعد رؤية ما رأى وما سمع من ابيه وجبريل عليهما السلام ، فمثّل هذا التصرف حري بهذا الموقف حتى لو كان من افسق الناس اذ لا بد ان يكون حال من كان في مثل موقفه والخجل والامتناع فقال : (ومعلوم ان ترك الفاحشة عن هذا لا مدح فيه ، فان ابسط الناس لو رأى هذا لولى هارباً وترك الفاحشة)^(٣) .

(*) هذه المقالة عن يوسف غير موجودة في أسفار اليهود لربما سمعها الامام ابن القيم شفاها من اليهود المعاصرين له أو ربما اطلع عليها في كتبهم السرية - والله اعلم .

(١) هداية الحيارى : ص ٢٤٧ .

(٢) انظر اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٤٥ .

(٣) نفس المصدر السابق .

فالامام يرفض حتى امتداح يوسف على امتناعه لامر كهذا لانه يرفض اساسا ان يصدر هذا الامر منه .

كما نسب اليهود ليهودا احد ابناء يعقوب عليه السلام قصة عجيبة من اعجب القصص فقد زنى بأرملة ولده دون معرفته بها وحين علم بقرابتها اعتذر لها وامتنع عن معاقبتها وكانت قد علقت من هذا الزنى بفارص الذي جاء من ولده داود نبي الله تعالى وقد تناول الامام ابن القيم عرض هذه الفرية لاقامة الحجة على قدح اليهود لانبياء الله تعالى من بين ما امتلأت به توراتهم من الانحرافات والباطيل وهذا نصه .

: (وعندهم ايضا في التوراة التي بأيديهم ان يهوذا ابن يعقوب النبي زوج ولده الاكبر من امرأة يقال لها « ثامار » فكان يأتيها مستديرا ، فغضب الله تعالى من فعله فاماته فزوجها يهوذا من ولده الآخر فكان اذا دخل بها انزل على الارض علما منه بأنه ان أولادها كان اول الاولاد مدعوا باسم اخيه او منسوباً الى اخيه(*) فكره الله تعالى ذلك في فعله فاماته ايضا ، فامرها يهوذا بالالتحاق ببيت ابيها الى ان يكبر ولده ويتم عقله حذرا منه ان يصيبه ما اصاب اخيه فاقامت في بيت ابيها ثم ماتت من بعد زوجة يهوذا وصعد الى منزل ليحرس غنمه ، فلما اخبرت المرأة « ثامار » باصعاد حموها الى المنزل لبست زي الزواني . وجلست في مستشرق على طريقه لعلها بشبقة فلما مر بها خالها زانية فراودها فطالبت بالاجرة ، فوعدها بجدي ورهن عندها عصاه وخاتمه ودخل بها فعلقت منه فلما اخبر يهوذا ان كنته علقت من الزنى آذن

(*) تسمى هذه المسألة عند اليهود (اليتامى والجالوص) ، وقد تناولت التفصيل في الحديث عنها عند جزئية موقف الإمامين من تحريف اليهود لمعاني التوراة وتحايلهم للخروج على اوامر الله تعالى راجع ص ٣١٠ - ٣١٣ .

باحراقها فبعثت اليه بخاتمه وعصاه ، فقالت من رب هذين انا حامل فقال صدقت في ذلك ، واعتذر بأنه لم يعرفها ولم يستحل معاودتها ، ولا تسليمها الى ولده ، وعلقت من هذا الزنى بفارص قالوا ومن ولدها داود النبي (١) .

ثم ختم حديثه رحمه الله بقوله : (ففي ذلك من نسبتهم الزنى والكفر الى بيت النبوة ما يقارب ما نسبوه الى لوط عليه السلام وهذا كله عندهم وفي نص كتابهم وهم يجعلوه هذا نسبا لداود وسليمان عليهما السلام ولمسيحهم المنتظر) (٢) ومما نسبوه لبيت النبوة اتهام ام عيسى بالبغاء والفجور فقالوا حملت بعيسى بالزنى فهي بغي وعيسى ولد بغية (٣) وقد ذم الله تعالى اليهود بأشياء كثيرة منها هذا القول السابق الشنيع والذي ذكره سبحانه وتعالى في قوله :

(وقولهم على هريم بهتانا عظيما) (٤) .

٤ - رمي الانبياء بالسحر والجنون والرد على ذلك :

كسنة الكفار جميعهم مع انبياء الله يرمونهم بالسحر تارة وبالجنون اخرى رمى اليهود بعض انبياء الله بالسحر والجنون فقد ادعوا بهتانا وظلما ان سليمان عليه السلام كان ساحرا قد سخر الجن بسحره وأن داود كان منجما ولم يكتفوا بذلك بل نفوا النبوة عنهما .

كما أشار رحمه الله الى رمي اليهود للمسيح بالسحر ايضا فزعموا انه ساحر كذاب فقال : (كان اليهود يزعمون ان المسيح ساحر كذاب) (٥) ، وذكر

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٤٤ ، انظر نص ذلك في اسفار اليهود تكوين ٢٨ : ١٢ - ١٩ .

(٢) اغاثة اللفان نفس الجزء والصفحة .

(٣) الجواب الصحيح ج ٣ ص ٢٨٢ ، وانظر نفس المرجع والجزء ص ٢٣ .

(٤) سورة النساء : الآية ١٥٦ .

(٥) راجع موقف الامام للدفاع عن ذلك في ص ٢٠٧ - ٢٠٨ ، من هذه الدراسة عند الكفر

بالانبياء وانكار نبوة بعضهم .

ابن القيم مذكره شيخه من افتراء اليهود على المسيح ورميه بالسحر فقال : (وقد نسبت هذه الأمة الغضبىة عيسى ابن مريم الى انه ساحر) (١) .

٥ - رمى الانبياء بالجهل والضلال وبطلان ذلك :

لقد رضى بنو اسرائيل لأنبياء الله ما نسبوه لهم حتى اكابر انبيائهم ورسلمهم موسى عليه السلام كلهم الرحمن واخيه هارون لم يتقاعسوا عن الافتراء عليهما فكانوا لا يتورعوا في أغلب الأوقات وكلما سنحت لهم الفرصة رجم موسى واخيه هارون رغم كل ما عاينوه وما شاهدوه من عجائب قدرة الله تعالى وآياته الدالة على صدق دعوة كل نبي منهما أنبأنا بذلك الامام ابن القيم بقوله : (وكانوا مع مشاهدتهم تلك الآيات والعجائب يتهمون برجم موسى وأخيه هارون في كثير من الاوقات والوحي بين اظهرهم) (٢) .

ومن أمثلة ذلك رجمهم لموسى بالجهل والضلال فيقول : (ثم لم يكتفوا اليهود بذلك حتى جعلوا موسى عليه السلام ضالا مخطئا) (٣) .

ولما كان جميع الناس باختلاف اديانهم متفقون على ضرورة اتصاف الانبياء رضوان الله عليهم بالصدق والعصمة فيما يبلغونه عن الله عز وجل اذ لا يمكن ان تؤدي رسالاتهم غرضها ومقصودها الحقيقي بانتفاء ذلك عنهم قال شيخ الاسلام رحمه الله : (ان كل من ارسله الله لا بد ان يكون صادقا في كل ما يبلغه عن الله لا يكذب فيها عمدا ولا خطأ ، وهذا امر اتفق عليه الناس كلهم المسلمون واليهود والنصارى وغيرهم اتفقوا على ان الرسول لا بد ان يكون صادقا معصوما فيما يبلغ عن الله لا يكذب على الله خطأ ولا عمدا فان مقصود الرسالة لا تحصل بدون ذلك) (٤) .

(١) الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٣ ، وانظر ج ١ ص ٤٨ - ٤٩ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٤٥ .

(٣) هداية الحيارى : ص ٢٤٥ .

(٤) هداية الحيارى : ص ٢٤٥ .

ويمكن حمل كلام شيخ الاسلام على وجوب تنزيه جميع الانبياء والرسل المرسلين من عند الله بعصمتهم عن الوقوع فيما نسب اليهم من كافة الافتراءات والمزاعم والدعاوي الباطلة والتي تم تحليلها ودراستها عبر الصفحات السابقة كما يجب الايمان بصدقهم في كل ما يبلغونه من عند الله تعالى .

اما الامام ابن القيم رحمه الله فقد عرض دفاعه عن انبياء الله تعالى ورسله سلام الله تعالى عليهم . كما ذكر بما يفيد التشنيع عليهم بان افتراءاتهم ومزاعمهم الباطلة مهما بلغت وكثرت فلن تصل شناعة ما وصلوا اليه بمسببتهم لرب العالمين قال رحمه الله : (وقد ذكرنا اتفاق أمة الضلال وعباد الصليب على مسبة رب العالمين اقبح مسبة على ما يعلم بطلانه بصريح العقل فان خفى عليهم ان هذا مسبة لله مع ان العقل يحكم ببطلانه وفساده من أول وهله ، لم يكثر على تلك العقول السخيفة ان تسب بشرا ارسله الله . وتجحد نبوته وتكابر ما دل عليه صريح العقل من صدقه وصحة رسالته ، فلو قالوا فيه ما قالوا لم يبلغ بعض قولهم في رب الارض والسماوات الذي صاروا به مضحكة بين جميع اصناف بني آدم)^(١) .

رابعاً : موقف الامامين من جرأة اليهود وتناولهم على الانبياء والرسل :

أشار الامامان رحمهما الله الى أن اليهود لم تراع في حق الانبياء الا ولا ذمة ولا حرمة . بل تناولوا وتجروا عليهم بكل وسيلة .

وبيان ذلك كما وقفت عليه عند الامامين يتناول البحث في مواقف ثلاث

وهي :

(١) هداية الحيارى : ص ٥٤ .

الموقف الاول : سوء أدب اليهود مع الانبياء والرسل والرد عليهم .

الموقف الثاني : عصيان اليهود وتحايلهم لخداع الانبياء والرد عليهم .

الموقف الثالث : احتراف الجدل مع الانبياء والرد على ذلك .

وفيما يلي تفصيل ذلك :

الموقف الأول : سوء أدب اليهود مع الانبياء والرسل والرد عليهم :

تأبى اليهود قبول الحق وتستعصى عنه وتقابله بالاستهانة والاستخفاف لما لا يليق بمقام النبوة التي جاءت تهدي البشرية الى سعادة الدنيا والآخرة ، بالتمسك بما جاءت به من التعاليم والفضائل وحسن الاخلاق فقد قلبت اليهود معايير القيم والمبادئ والاخلاق العالية وطمست معالمها بفساد اعتقاداتهم وتصوراتهم ، ومواقفهم من انبياء الله تعالى في علاقتهم وصلتهم بالله عز وجل ، ليبرروا لانفسهم سوء تعاملهم مع الرسل والانبياء ، ومدى عصيانهم لهم ، وخروجهم عن اوامرهم ومن الامثلة على ذلك :

أ- سوء ادبهم لما نسبوه ليعقوب عليه السلام والرد عليه .

ب- سوء ادبهم لما نسبوه لموسى عليه السلام والرد عليه .

أ - سوء ادبهم مع يعقوب عليه السلام والرد عليه :

لقد زعمت اليهود ان نبي الله يعقوب عليه السلام صارع الرب وكانت الغلبة له عليه^(١) الامر الذي لا يليق ان يكون بين العبد وسيد من البشر ليعقل ان يكون بين نبي كريم ورب عظيم . والامام ابن القيم اشار الى زعمهم الباطل ذلك اثناء عرضه لبعض ما احوته التوراة من اباطيلهم او انحرافاتهم بقوله : (وفيها ان الله سبحانه وتعالى علوا كبيرا تصارع مع يعقوب فغلب به يعقوب

(١) انظر تكوين ٣٢ : ٢٤ - ٢٩ .

الأرض) ^(١) مؤكدا في عرضه ذلك على مدى وقاحتهم الدائمة مع الله عز وجل ورسله الكرام وسوء معاملتهم مع انبياء الله تعالى ورسله . ومن كان هذا حالهم كما رأينا سابقا ، لا يبعد عنهم ان يتلفظوا أو يتعاملوا مع انبياء الله تعالى بأي صورة كانت دون مراعاة لقواعد الاداب والاخلاق سواء مع الناس بصورة عامة أو مع الانبياء بصورة خاصة .

ب - سوء ادبهم مع موسى عليه السلام والرد عليه :

يتمثل سوء ادبهم مع موسى في ايذائهم بنسبة العيب له في ذاته اذ تناولوا عليه ظلما وبهتانا لزعمهم ما قالوا فيه : (ان موسى أدر) ^(٢) وقد اعترض الامام ابن القيم رحمه الله على مقالتهم تلك واتجه الى الشرع باخذ استدلاله منه على براءة موسى مما زعموه فيه مستشهدا بادلة القرآن الكريم والسنة الشريفة مستنكرا حال هؤلاء القوم مع انبيائهم ناهيا عن التشبه بهم والاقتراء بأفعالهم لنهي الله تعالى عن ذلك فقال : (وقد آذوا موسى عليه السلام في حياته ونسبوه الى ما برأه الله تعالى منه ونهى سبحانه هذه الأمة عن الاقتداء بهم في ذلك حيث يقول تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها) ^(٣) .

وثبت في الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :

(كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراه ينظرون بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده . فقال بنو اسرائيل والله ما يمنع موسى

(١) هداية الحيارى : ص ٢٠٣ .

(٢) اغائة اللهفان ج ٢ ص ٣١٣ .

(٣) سورة الاحزاب : ٦٩ .

ان يغتسل معنا الا أنه أدر(*) فذهب موسى يغتسل . فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فقال فجمع موسى بآثره يقول : ثوبي حجر . ثوبي حجر . حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى . وقالوا والله ما بموسى من بأس : وقام الحجر حتى نظر اليه بنو اسرائيل واخذ ثوبه . وطفق بالحجر ضربا (١) .

وقد أشار ابن القيم الى اختلاف العلماء في نوع الاذية التي ادعتها بنو اسرائيل بموسى فاورد اقوالهم جميعا دون ترجيح لاحدها ويمكن ادراجها فيما يلي :

١ - قول ابن جرير باختلاف بني اسرائيل في ذلك فبعضهم يرى انه أدر وبعضهم يرى أنه ابرص من شدة تستره .

٢ - رؤية ابن سيرين لأذية بني اسرائيل لموسى على ثلاث اقوال اما ابرص واما أدر . واما آفة فهو لا يستتر الا من عيب بجلده .

٣ - اخبار ابن حسين ابن الحكيم عن علي رضى الله عنه في تفسيره لقوله تعالى : (لا تكونوا كالذين آذوا موسى) ان هذه الاذية هي اتهام موسى بقتل هارون أخيه (٢) ثم اعقب ذلك كله رحمه الله بالاشارة الى التأمل في قوله تعالى : (واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذونني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) (٣) .

فبين ان علمهم ومعرفتهم لكونه رسول الله اليهم وعدم تورعهم عن اذاه ، غاية العناد المستقبح منهم . قال الامام : (وتأمل قوله : « وقد تعلمون اني

(*) أدر : هو الذي يصيبه فتق في احدى الخصيتين ، انظر لسان العرب ج٤ ص ١٥ .

(١) صحيح البخاري . صحيح مسلم ، كتاب (الفصل) باب (٢٠) وفي صحيح مسلم : كتاب (الحيض) باب (٧٥) ، هداية الحيارى : ص ٢٤٥ ، وانظر الاغاثة : ج٢ ص ٣٤١ - ٣٤٢ .

(٢) هداية الحيارى ص ٢٤٥ ، وانظر اغاثة اللفهان : ج٢ ص ٣٤١ - ٣٤٢ .

(٣) سورة الصف : الآية ٥ .

رسول الله اليكم « فانها جملة في موضع الحال أي اتؤذونني وانتم تعلمون اني رسول الله اليكم . وذلك ابلغ في الفساد (١) .

ويتضح لنا على ضوء ما سبق نهج الامام ابن القيم في رده على اليهود لاداهم لموسى وتطاولهم عليه باستناده على ادلة القرآن الكريم والاحاديث الشريفة التي قدمها مع ما ارتضاه من مجمل اقوال العلماء السابقين في ذلك لاثبات افتراء اليهود على موسى ثم استنتاجه غاية عنادهم في ذلك .

الموقف الثاني : العصيان والتحايل على انبياء الله عز وجل وخداعهم والرد عليهم :

ان المتأمل للآيات القرآنية والنصوص اليهودية التي سجلت عصيان اليهود لاوامر الانبياء المنزلة عليهم من الرب تعالى ، ليدرك أي قدر من وقاحة النفس وفضاعة الذنب الذي انتهى اليه اليهود تجاوزا وتعديا لاوامر الله ، وشرائعه استكبارا على طاعة الله ورسوله وانبيائه ، ومن ذلك عصيانهم وسنقف على ما تعرض له الامامان بالعرض والكشف ثم بالنقد والاستنكار . والرد على ذلك تحت هذه النقاط الرئيسية .

١ - الامتناع عن الالتزام بأوامر الشريعة .

٢ - الامتناع عن دخول الارض المقدسة .

١ - الامتناع عن الالتزام بشريعتهم التوراة :

يأمر موسى عليه السلام بني اسرائيل بالالتزام بشريعة التوراة فيمتنعون عن ذلك حتى يلزمهم الله عز وجل بشدة وذلك بتهديدهم اما بقبولها أو بالأمر بالقاء الجبل عليهم والذي رفعه فوق رؤوسهم كأنه ظله . قال الامام ابن القيم حين عرض ذكره لتلاعب الشيطان ببني اسرائيل في حياة نبيهم .

(١) بتصرف اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٤١ - ٣٤٢ .

: (ومرة يعرض عليهم العمل بالتوراة فيمتنعون عن ذلك فنثق عليهم الله الجبل كأنه ظله)^(١) وفي موضع آخر يصور رحمه الله شناعة عصيانهم حيث قال : (ومن تلاعب الشيطان بهم انهم لما عرضت عليهم التوراة لم يقبلوها وقد شاهدوا من الآيات ما شاهده حتى امر الله سبحانه وتعالى جبريل فقلع جبلا من اصله على قدرهم ثم رفعه فوق رؤوسهم وقيل لهم ان لم تقبلوها القيناه عليكم فقبلوها كرها)^(٢) .

ثم استدل على ذلك بقوله تعالى : (واذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظله فظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون)^(٣) .

ثم شرع بعد استشهاده بالقرآن الكريم على موقفهم السابق بإيراد أقوال طائفة من العلماء في تفسير ذلك ومما ذكره :

أ - قول يرى بأنه جبل الطور الذي نتقه عليهم ليأخذوا ميثاق ربهم بالقوة قال الامام ابن القيم :

(قال عبد الله ابن وهب قال ابن يزيد : (لما رجع موسى من عند ربه بالالواح قال لبني اسرائيل ان هذه الالواح فيها كتاب الله وأمره الذي أمركم به ونهيه الذي نهاكم عنه فقالوا ومن يأخذ بقولك انت ؟ لا والله حتى نرى الله جهرة ، حتى يطلع الله الينا فيقول هذا كتابي فخذوه . فما له لا يكلمنا كما كلمك انت يا موسى فيقول هذا كتابي فخذوه فجاءت غضبة من الله ، فجاءتهم صاعقة فصعقتهم فماتوا اجمعون قال ثم احياهم الله تعالى بعد موتهم فقال

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٠٦ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١١ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٦٣ .

لهم موسى خذوا كتاب الله ، فقالوا : لا ، قال : أي شيء اصابكم ؟ قالوا متنا ثم حينئذ . فقال : خذوا كتاب الله ، قالوا : لا ، قال فبعث الله ملائكته فنتق الله الجبل فوقهم : فقيل لهم اتعرفون هذا ؟ قالوا : نعم الطور ، قال : خذوا الكتاب والا طرحناه عليكم قال فاخذوا بالميثاق (١) .

ب - قول آخر : (لما قال الله تعالى ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) فأتوا ان يسجدوا فأمر الله تعالى الجبل ان يرتفع فوق رؤوسهم فنظروا اليه وقد غشيهم فخرؤا سجدا على شق ، ونظروا بالشق الآخر فكشف عنهم ، ثم تولوا من بعد هذه الايات واعرضوا ولم يعملوا بما في كتاب الله ونبذوه وراء ظهورهم (٢) . فقال تعالى مذكرا لهؤلاء بما جرى من اسلافهم : (واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ، ثم توليتهم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين) (٣) .

ويتضح لنا حسب ما جرى به قلم الامام ابن القيم تصويره لشناعة ما وصل اليه هؤلاء القوم مع استناده الى الادلة الشرعية بما ينم عن شدة استنكاره وتعجبه من حالهم وذلك انتقادا لهم وتحذيرا من السير على طريقتهن مع الرجوع الى أقوال العلماء والاعتماد عليها في التفسير والشرح دون الاستبداد برأيه الخاص واجتهاده وحده .

٢ - الا متناع عن دخول الارض المقدسة :

على الرغم من أن الله تعالى قد نجى بني اسرائيل من آل فرعون وظلمه لهم ، ورغم ما اراهم من الايات والعجائب ، ورغم نصرته لهم واعزازهم بما لم يؤت احدا من العالمين .

(١) اغائة اللفان : ج٢ ص ٣١١ .

(٢) اغائة اللفان : ج٢ ص ٣١١ .

(٣) سورة البقرة : الآيتان : ٦٣ - ٦٤ .

ورغم تطف نبي الله موسى بهم . وحسن معاشرته لهم ورغم تذكيره لهم بنعم الله عليهم واستبشاره بوعد الله لهم ورغم نهيه عن معصيتهم لله بارتدادهم على ادبارهم عندما طلب منهم دخول الارض المقدسة رغم ذلك كله قابل بنو اسرائيل كلم الله موسى عليه السلام بالانكران والمعارضة والعصيان لأوامر الله عز وجل بكل بذاعة ووقاحة وعدم توقير لأوامر موسى عليه السلام .

قال الامام ابن القيم مصورا انعم الله عليهم ومقابلتهم لها بالاحود والانكران : (ومن تلاعب الشيطان بهم ان الله سبحانه انجاهم من فرعون وسلطانه وظلمه وفرق بهم البحر وآراه الآيات والعجائب ونصرهم وآواهم واعزهم واتاهم ما لم يؤت احدا من العالمين ثم امرهم ان يدخلوا القرية التي كتب الله لهم ومن ضمن هذا بشارتهم بأنهم منصورون ، ومفتوح لهم وان تلك القرية لهم فأبوا طاعته وامثال امره وقابلوا هذا الامر والبشارة بقولهم : « اذهب أنت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون » (١)(٢) .

ثم اخذ بعد ذلك في الرد عليهم بقوله : (تأمل تطف نبي الله تعالى موسى عليه السلام بهم وحسن خطابه لهم وتذكيرهم بنعم الله عليهم ، وبشارتهم بوعد الله لهم : بأن القرية مكتوبة لهم ونهيه عن معصيته بارتدادهم على ادبارهم . وانهم ان عصوا امره ولم يمتثلوا انقلبوا خاسرين) (٣) .

واستمر موضحا وناقدا لهم بقوله : (فجمع لهم بين الامر والنهي والبشارة والندارة والترغيب والترهيب والتذكير بالنعم السابقة ، فقابلوه اقبح مقابلة فعارضوا امر الله تعالى بقولهم كما حكي سبحانه وتعالى عنهم ذلك

(١) سورة المائدة : جزء من الآية ٢٠٤ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٢ .

(٣) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٢ .

بقوله : ﴿ يا موسى ان فيها قوما جبارين ﴾^(١) فلم يوقروا رسول الله وكليمه حتى نادوه باسمه ولم يقولوا يا نبي الله . وقالوا : ﴿ ان فيها قوما جبارين ﴾ ونسوا قدرة جبار السموات والارض الذي يذل الجبابرة لأجل طاعته ، وكان خوفهم من أولئك الجبارين الذين نواصيهم بيد الله اعظم من خوفهم من الجبار الأعلى سبحانه وكانوا اشد رهبة في صدورهم منهم ثم صرحوا بالمعصية والامتناع عن الطاعة فقالوا ﴿ لن ندخلها حتى يخرجوا منها ﴾^(٢) فأكدوا معصيتهم بأنواع من التأكيد^(٣) .

بعد هذا شرع رحمه الله يبين اوجه التأكيد على معصيتهم بالوجهين التاليين :

(الوجه الأول : تمهيد عذر العصيان بقولهم ﴿ ان فيها قوما جبارين ﴾ .

الوجه الثاني : تصريحهم بانهم غير مطيعين . وصدور الجملة بحرف التأكيد وهو « ان » ثم حققوا النفي باداة « لن » الدالة على نفي المستقبل أي لا ندخلها الان ولا في المستقبل . ثم علقوا دخولها بشرط خروج الجبارين منها^(٤) .

وقد ارشد رجلان من بني اسرائيل ممن انعم الله عليهم بطاعته والانقياد الى امره اذ اسلما واتبعوا موسى ، الى دخول القرية والهجوم على اعدائهم والاطمئنان للنصر والغلبة عليهم وبيننا لهم ان القوم قد امتثلوا خوفا ورعبا منهم الا ان جوابهم ان قالوا :

(١) سورة المائدة : آية ٢٢ .

(٢) سورة المائدة : الآية ٢٢ .

(٣) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٢ .

(٤) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٣ .

(يا موسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ها هنا قاعدون) (١) .

وفي ختام حديثه اخذ رحمه الله يشنع عليهم سوء ادبهم وتجروهم هذا مع مقابلة الله عز وجل لهم بعظيم حلمه حيث يقابل امره بمثل هذه العقوبة السيئة منهم بقوله : (سبحان من عظم حلمه حيث يقابل امره بمثل هذه المقابلة ويواجه رسوله بمثل هذا الخطاب ، وهو يحلم عنهم ولا يعالجهم بالعقوبة ، بل وسعهم حلمه وكرمه وكان اقصى ما عاقبهم به ان ردهم في برية سيئة اربعين عاما يظل عليهم الغمام من الحر وينزل عليهم المن والسلوى) (٢) .

وقد استدل على ذلك بقوله تعالى على لسان موسى عليه السلام : (وب اني لا املك الا نفسي واخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال انها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض ، فلا تأسى على القوم الفاسقين) (٣) .

وخلاصة ما تبين لنا من رأي الامام ابن القيم في هذه المسألة مخاطبة العقول بتصوير شناعة مقابلة اليهود الدنيئة لنعم الله تعالى عليهم ، مع استناده الى النقل الصحيح تأييدا لما يرى .

الموقف الثالث : احترام اللجاجة والجدل العقيم مع الانبياء والرد على ذلك :

لقد احترف اليهود اللجاجة والجدل في غير ما مصلحة مقصودة لأئمة الهدى والايمان انبياء الله ورسله وقد تعرض الامامان لبعض ذلك .

(١) سورة المائدة : الآية ٢٤ .

(٢) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣١٣ .

(٣) تفسير الطبري : ج ١ ص ٣٦٢ .

وفيما يلي سأتناول ما وقفت عليه من نصوصهما والتي تشمل النقاط

الآتية :

أ - جدالهم في انكار قتل القتيل منهم .

ب - جدالهم في ذبح البقرة .

أ - جدال اليهود وانكار قتل القتيل الذي تنازعوا فيه :

اخبر سبحانه وتعالى من قسوة قلوب بني اسرائيل جدالهم لموسى عليه السلام وانكارهم قتل القتيل الذي احياه الله ، فاخبر بقاتله والسبب الذي قتل لاجله بعد ان تنازعوا واختلفوا فيه لقوله تعالى : (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون)^(١) .

فاستقبح الامام ابن القيم جدالهم في انكارهم قتل القتيل على الرغم من معجزة احيائه ونطقه وهذا مما لا شك فيه غاية التعنت والجدل الدنيء^(٢) .

ب - جدال اليهود في ذبح البقرة :

قال تعالى : (واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين واذا قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون)^(٣) .

امر موسى عليه السلام اليهود بذبح بقرة ليضربوا ببعضها القتيل الذي تنازعوا واختلفوا في امر قاتله ليعلن ويظهر لهم القاتل ومن تابعه على كتمان امره فظننت بنو اسرائيل ان موسى يسخر منهم . فاستعان بالله عز وجل ان

(١) البقرة : آية ٧٤ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٧ .

(٣) سورة البقرة : الآيات ٦٧ - ٧٢ .

يكون من السفهاء الذين يروون عن الله الكذب والباطل اذ لا ينبغي لأنبياء الله عز وجل الهزو في اوامر الله تعالى . فاعترض بنو اسرائيل وشددوا وتعنتوا ، فشدد الله عليهم (١) .

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية ناقضا جدال اليهود في ذبح البقرة التي أمرهم الله بها كما استعرض ذم الله تعالى لهم بأسئلتهم عنها والتشدد فيها وفي معرفة اوصافها في استطراداته لاحدى القضايا فقال : (امروا ببقرة مطلقة فلو اخذوا بقرة من البقر فذبوها . اجزأ عنهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم ... والقرآن يدل على سياقه على ان الله تعالى ذمهم على السؤال ما هي) (٢) .

أما تلميذه ابن القيم فقد عالج هذه المسألة ببعض التفصيل في عرضه لتلاعب الشيطان باليهود فاخبر اشتمالها لأوجه كثيرة من العبر منها ما يتصل بموضوعنا حيث قال : (منها : - من العبر - انه لا ينبغي مقابلة امر الله تعالى بالتعنت وكثرة الاسئلة بل يبادر الى الامتثال فانهم لما امروا أي (اليهود) ان يذبوا بقرة كان من الواجب عليهم ان يبادروا الى الامتثال بذبح أي بقرة اتفقت فان الامر بذلك لا اجمال فيه ولا اشكال بل هو بمنزلة قوله « اعتق رقبة واطعم مسكين وصم يوما » ، ونحو ذلك ولكن لما تعنتوا وشددوا فشدد عليهم) (٣) .

وذكر أيضا من العبر التي اشتملتها قصة ذبح البقرة قوله :

(ومنها انه الا يجوز مقابلة امر الله الذي لا يعلم المأمور به وجد الحكمة

(١) بتصرف تفسير الطبري : ج ١ ص ٢٣٧ - ٢٥٩ . تعنتهم في صورة سؤالهم عن عمرها .
لونها . عينها .

(٢) فنادى الامام ابن تيمية : ج ٧ ص ١٠٥ .

(٣) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣١٥ .

فيه بالانكار . وذلك نوع من الكفر فان القوم لما قال لهم نبيهم : (ان الله يأمركم ان تذبحوا البقرة) قابلوا هذا الأمر بما سأله عنه قالوا : (اتخذنا هزوا) وهذا من غاية جهلهم بالله ورسوله فانه اخبرهم عن امر الله لهم بذلك ، ولم يكن هو الأمر به ، لم يجز لمن آمن بالرسول . ان يقابل امره بذلك . فلما قال لهم : (اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) وتيقنوا ان الله سبحانه وتعالى أمره بذلك اخذوا بالتعنت في سؤالهم عن صفتها ولونها .

فلما أخبروا عن ذلك رجعوا الى السؤال مرة ثالثة عن عينها . فلما تعينت لهم ولم يبقى اشكال توقفوا في الامتثال ولم يكادوا يفعلون^(٢) بهذا المجهود السابق تناول الامام ابن القيم الرد على هذه المسألة مشيرا الى ما يلي :

١ - التحذير من التعنت والمبادرة بامتثال اوامر الرسل عليهم افضل الصلوات والتسليم .

٢ - كفر اليهود لمقابلتهم اوامر الله بالانكار .

٣ - كفر اليهود ان ارادوا بقولهم : (الان جئت بالحق) شكا في صدق موسى معهم من قبل امر البقرة .

٤ - غاية جهل اليهود لما لم يعلموا الحكمة في ارتباط امر الله بذبح البقرة لما سألو عنه بقولهم : (اتخذنا هزوا) .

٥ - قبح جهل اليهود ان ارادوا بقولهم (الان جئت بالحق) أي الان ثبت لنا البيان التام في تعيين البقرة المأمورون بذبحها اذ لا بيان في الامر من الله .

فنخلص من ذلك كله بأن الامام ابن القيم لما لم يجد بدا من الحكم بكفرهم حكم به عليهم لشدة شناعة ما فعلوه وما قاموا به .

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣١٥ : ٣١٦ .

المبحث الخامس

جهود الامامين في اثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

أولاً : اسباب كفر اليهود برسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الامامين .

ثانياً : جهود الامامين في دحض شبهات اليهود في النسخ لابطال نبوته صلى الله عليه وسلم .

ثالثاً : جهود الامامين لاثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

رابعاً : موقف الامامين من عداوة اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

خامساً : غضب الله عز وجل على اليهود .

جهد الإمامين في اثبات نبوة سيدنا

محمد صلى الله عليه وسلم

تحمل أمة يهود في أعماقها خصائص نفسية بالغة التعقيد وتنطوي على اخلاق غاية في العوج والالتواء ولهذا تموج صدورهم بحقد طافح على الناس جميعا فلا يرون لانفسهم راحة أو سعادة الا على انقاض الآخرين ولايستريحون الا بالدس والكيد والتآمر والبغى والتخريب والانتقام ، وهذا هو واقع اليهود ودينهم الذي صنعوه لانفسهم واشريت به قلوبهم فصار سليقه لهم من دون الناس وهم ينسبون زعما للوحى الالهى اخلاقهم واحقادهم تلك حتى شعائرتهم وشرائعهم . مع الادمان فى اختلاق القصص والتعاليم التي زرعت الحقد فى قلوب الاولين والآخرين منهم ، ويتوجه هذا الحقد الدفين الى الناس جميعا حقيقة تاريخية معروفة مؤكدة كشف الله عز وجل عنها في القرآن الكريم منذ القدم وسطرها واقع حياة اليوم من اسفارهم وسلوكياتهم وتصرفاتهم المنعكسة عن اعماقهم واخلاقهم .

فقد قال تعالى : (لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) (١) .

وقد نص تلمودهم على ان : (الشعب المختار وحده يستحق الحياة الابدية اما الشعوب الباقية فمماثلة للحمير) (٢) .

وقد ظهرت هذه النفسية الملتوية في موقفهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت من أكبر اسباب بواعث كفرهم بنبوته عليه السلام ، فأقاموا حجتهم على انكار ذلك بامتناع النسخ وعدم وقوعه ، ولم يقف تعنتهم عند هذا

(١) سورة المائدة : الآية ٨٢ .

(٢) همجية التعاليم الصهيونية : ص ٦٤ والكنز المرصود : ص ٤٩ وما بعدها .

الأمر بل تناولوا بالكيد والمكر به حتى تجرؤا على محاولات قتله مرارا فينجيه الله عز وجل من ذلك كله .

وقد قام الامامين رحمهما الله تعالى بإمالة اللثام عن اسباب ودوافع كفر اليهود بالرسول صلى الله عليه وسلم وردا على خصومه ردا مدافعا يبطل حججهم ويثبت نبوته بما لا يدع مجالا للشك في ذلك ، كما كشفنا عن عداوة اليهود له ، وتناولهم في حقه وانقاذ الله عز وجل له من كيدهم ومكرهم الذي لجأوا اليه رغم اثبات البشارات به في شرعهم والشرع المحمدي .

وقد جاء الرد على ذلك على النحو الاتي :

أولاً : اسباب كفر اليهود بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الامامين .

ثانياً : جهود الامامين في دحض شبهات اليهود في النسخ .

ثالثاً : جهود الامامين لاثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

رابعاً : موقف الامامين من عداوة اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

خامساً : غضب الله عز وجل على اليهود .

أولاً : اسباب كفر اليهود بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

تمثل نصوص اليهود ترجمة الشخصية اليهودية ، وتدمغهم في نفس الوقت باوصافهم الحقيقية المنحرفة .

وللأمامين رحمهما الله كتابات ونصوص تستخرج مكنونات النفسية اليهودية وتتغلغل في دوافع ضلالتهم ، كما تكشف عن العديد من صفاتهم والتي تمثل المفاتيح الاساسية للوقوف على اسباب وعوامل اختيار اليهود الكفر بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان به .

وقد اجملها شيخ الاسلام في نص جامع بقوله عن كفر اليهود : (لان في كفرهم من الاستكبار والحسد والمعاداة والقسوة وكتمان العلم وتحريف الكتاب وتبديل النص وغير ذلك ما ليس في كفر غير هؤلاء) (١) .

وقد اشار الامام ابن القيم رحمه الله الى عوامل رفض الناس لقبول دعوة الحق بصورة عامة مؤكدا احتواء النفسية اليهودية لأغلب هذه العوامل بما لا يوجد عند أي امة من الامم فقال : (والاسباب المانعة من قبول الحق كثيرة جدا فمنها الجهل به وهذا السبب هو الغالب على اكثر النفوس فان من جهل شيئا عاداه وعادى أهله ، فان انضاف الى هذا السبب بغض من امره بالحق ومعاداته له وحده كان المانع من قبول الحق اقوى ، فان انضاف الى ذلك الفه وعاداته ومرباه على ما كان عليه اباؤه ومن يحبه ويعظمه قوى المانع ، فان انضاف الى ذلك توهمه ان الحق الذي دعا اليه يحول بينه وبين جاهه وعزه وشهرته واغراضه قوى المانع من القبول جدا فان انضاف الى ذلك خوفه من اصحابه وعشيرته وقومه على نفسه وماله وجاهه ازداد المانع من قبول الحق قوة ... ومن اعظم هذه الاسباب (الحسد) (٢) .

وبعبارة اخرى يؤكد الامام ابن القيم اسباب اختيار الناس للباطل بقوله : (واي اشكال يقع للعقل في ذلك ؟ ولم يزل في الناس من يختار الباطل ، منهم من يختاره جهلا وتقليدا لمن يحسن الظن ومنهم من يختاره مع علمه ببطلانه كبرا وعلوا ، ومنهم من يختاره حسدا وبغيا ، ومنهم من يختاره محبة في صورة وعشقا ، ومنهم من يختاره خشية ومنهم من يختاره راحة ودعه ..) (٣) .

(١) فتاوى ابن تيمية : ج ٣٥ ص ٢٢٩ . وانظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ١٦ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٤٧ — ٤٨ . (٣) هداية الحيارى : ص ٥٩ .

وقد قمت فيما يلي بجمع بعض ما ذهب اليه الامامين من ذكرهم لبعض صفات اليهود وتحليلها للوقوف على الاسباب الحقيقية الكامنة والدواعي المباشرة لكفرهم بنبوّة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم . والتي يمكن حصرها وتلخيصها تحت العناصر الاتية :

أولا : استكبار اليهود عن اتباع الحق .

ثانيا : حسد اليهود لغيرهم .

ثالثا : ايثار اليهود حب الدنيا على الآخرة .

اولا : استكبار اليهود عن اتباع الحق :

حين ظهر الحق لليهود في رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم معارضا طريق رياستهم ، وقد عرفوه وعلموا صدقه قاموا بدفعه والامتناع عن الدخول في دعوته وحادوا الى طريق ما يهوونه بغضا للحق ، واستكبارا عن اتباعه ولقد بين شيخ الاسلام رحمه الله تعالى استكبار اليهود عن طاعة الله تعالى واتباع اوامره رغم ما عندهم من المعرفة والعمل فقال : (اليهود عندهم نوع من المعرفة بالحق ولكن بلا عمل به بل مع بغض له ونفور عنه واستكبار)^(١) .

فيتضح من هذا ان اختلاف اليهود واعراضهم عن القول والعمل بالحق لم يكن على جهل وانما كان عن عمد مبني على معرفة بالحق وذلك بغيا (*) واستكبارا عن اتباعه قال شيخ الاسلام : (وانما اختلفوا اليهود بغيا فانهم لم يكونوا مجتهدين مخطئين بل كانوا قاصدي البغي عالمين بالحق معرضين عن القول وعن العمل)^(٢) . واستشهد بقول تعالى : (وما اختلف الذين اوتوا

(١) الجواب الصحيح : ج ٨ ص ٤٦٧ .

(*) ذكر في تعريف معناه شيخ الاسلام : (معنى البغي مجاوزة الحد وهو اما تفريط وتضييع للحق واما تعد للحد عدوانا وفعلا للظلم) : الفتاوى : ج ١ ص ١٧ - ١٩ .

(٢) منهاج السنة : ج ٥ ص ٢٦٣ .

الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) (١) .

وقد أورد الامام ابن القيم بعض القصص حول معرفة اليهود لصدق نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تؤكد جحودهم لذلك واعراضهم عنه استكبارا وبغيا من انفسهم لها ومن ذلك : (٢)

١ - قصة حى بن اخطب سيد اليهود وكان قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه ما جعله يتيقن من صدقه ، فرجع الى قومه لا يحمل الا عداوته له ابدا ما بقى على وجه الارض استكبارا وبغيا (٣) .

٢ - قصة عبد الله بن سلام وفيها شهادة قومه اليهود له بالخير والسيادة عليهم قبل اسلامه ، ثم بهتهم فيه ورميهم له بالشر والانتقاص بعد معرفتهم باسلامه استكبارا من انفسهم (٤) .

٣ - قصة استفتاح اليهود واستنصارهم على من عاداهم بالنبي الذي سيبعث قريبا فقد اظل زمانه ، ثم استكبارهم عن اتباعه بعد معرفتهم ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير طائفتهم (٥) ولما كان اليهود متكبرين اصل دينهم الكبر عاقبهم الله بالذل والهوان في الدنيا ومثواهم جهنم وبئس المصير قال شيخ الاسلام ابن تيمية : (ولما كان اصل دين اليهود الكبر عاقبهم بالذلة) (٦) واستشهد على ذلك بقوله تعالى : (ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا) (٧) .

(١) سورة آل عمران : جزء من الآية ١٩ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٥٤ .

(٣) انظر هداية الحيارى : ص ٥٣ وانظر ص ٨٩ - ٩٠ .

(٤) انظر : نفس المرجع ص ٨٦ - ٨٨ .

(٥) انظر : نفس المرجع ص ٥٣ .

(٦) انظر الفتاوى : ص ٦٢٨ . (٧) سورة آل عمران : الآية ١١٢ .

أما عقاب الله لهم في الآخرة فهو دخول جهنم واسوداد وجوههم واستدل على ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية بقوله تعالى : (ان الذين يستكبرون عن عبادي سيدخلون جهنم داخرين)^(١) .

وقوله تعالى : (بل قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ، اليس في جهنم مثوى للمتكبرين ، وينجي الله الذين اتقوا بمغازتهم)^(٢) .

ثانيا : حسد اليهود لغيرهم :

لقد اسبغ الله سبحانه تعالى من فضائل نعمه على بني اسرائيل ما لم يسبغه على غيرهم فكفروا بنعمه وكذبوا رسله وبدلوا دينه ولقد كان من اشد اسباب ذلك ما اصاب قلوبهم من الاستكبار والحسد لغيرهم .

وهو الذي حملهم على الكفر بأئمة الهدى والرشاد ، انبياء الله تعالى فقد كفروا حسدا بسيدنا عيسى عليه السلام وهو الذي حكم بالتوراة المنزلة عليهم وأحل لهم بعض ما حرم عليهم تخفيفا ورحمة واحسانا بهم من الله تعالى . واذا كان هذا حالهم مع من نطق بالحق من طائفتهم فان كفرهم بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من غير الطائفة التي يهونها لهو اعظم واكبر ، يقول الامام ابن القيم :

(هذا الداء - الحسد - هو الذي منع اليهود من الايمان بعيسى ابن مريم وقد علموا علما لاشك فيه انه رسول الله جاء بالبينات والهدى فحملهم الحسد على ان اختاروا الكفر على الايمان ... هذا وقد جاء المسيح بحكم التوراة ولم يأتي بشريعة تخالفهم ولم يقاتلهم ، وانما أتى بتحليل بعض ما حرم عليهم تخفيفا ورحمة واحسانا وجاء مكملًا لشريعة التوراة ومنع هذا اختاروا كلهم الكفر على الايمان)^(٣) .

(١) سورة غافر : الآية ٦٠ .

(٢) سورة الزمر : الآيات ٥٩ - ٦١ .

(٣) هداية الحيارى : ص ٤٨ .

حتى قال : (فكيف يكون حالهم مع نبي جاء بشريعة مستقلة ناسخة لجميع الشرائع مبكتا لهم بقبائحهم ، ومناديا على فضائحهم ومخرجا لهم من ديارهم وقد قاتلوه وحاربوه ، وهو في ذلك كله ينصر عليهم ويظفر بهم ويعلو هو واصحابه وهو معهم دائما في سفال ، فكيف لا يملك الحسد والبغى قلوبهم)^(١) .

وقد بين الامام ابن القيم رحمه الله انه من دواعي الحسد واسبابه وكراهية الانسان لغيره ، هي مسألة الامتناع عن الانقياد للغير واتباعه وقد فضلت منزلته وعلت على غيره ، اذ قال : (يرى الحاسد المحسود قد فضل عليه وأوتى ما لم يؤت نظيره ، فلا يدعه الحسد ان ينقاد له ويكون من اتباعه)^(٢) .

ثم ضرب لنا مثلا كعاداته لابرار الصورة ولتأييدها لما ذهب اليه بموقف ابليس عليه لعنة الله تعالى من آدم عليه السلام فذكر بأن الحسد هو المانع لسجود ابليس لادم كما أمره رب العزة والاكرام فقال : (وهل منع ابليس من السجود لادم الا الحسد ، فانه لما رآه قد فضل عليه ورفع فوقه غص بريقه واختار الكفر على الايمان بعد ان كان بين الملائكة)^(٣) وهذا هو نفس الداعي الذي جعل اليهود اختاروا الكفر بدعوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على الايمان به فقد حسدوه لما شرفه الله عز وجل بالنبوة والرسالة ، بعد ان نزعها منهم حين لم يستطيعوا المحافظة عليها ، ولا ريب ان في انتزاع النبوة منهم الشئ الكثير الذي يشعل صدورهم الما وندما على تفريطهم لأوامر الله تعالى وذهاب العزة والملك والنبوة عنهم بعدما طالت لهم مددا طويلا .

(١) نفس المصدر والصفحة .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

فقد جعل سبحانه تعالى النبوة في ذرية ابراهيم عليه السلام كما هو معروف من تاريخ بني اسرائيل ، وانذرهم بأنها لن تكون للقوم الظالمين ، فان خرجوا عن الاستقامة في امرهم صرفها عنهم الى ذرية بني اسماعيل ، وهذا ما حصل بالفعل مما علمناه من انحرافات القوم واباطيلهم وكفرهم الشنيع ، فبعث سبحانه وتعالى بنينا محمد صلى الله عليه وسلم من ذرية بني اسماعيل وجعله خاتم الأنبياء والرسل وفضلهم وجعل رسالته كافة عامة يتحقق لمن سار على نهجها سعادته في الدنيا والآخرة ، وحين رأى اليهود انه من غيرهم وقد اوتى ما لم يؤت احد من الانبياء والرسل مثله كرهوه وأنكروه بعد ان كانوا يعلمون صدقه وحسن اخلاقه واعرضوا عن اتباعه وجحدوا دعوته فاخثاروا الكفر على الايمان به والعصيان على الانقياد لاوامره (١) .

وان اقبح ما في الأمر أن اطباق الأغلبية من اليهود على الكفر بدعوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حسدا له هم من الاحبار والعلماء والزهاد والقضاة والملوك والامراء (٢) .

فما كان اشد الامتناع والانكار الا من علتهم وبالات كبار علمائهم اذ قد عرفوه عليه السلام حق المعرفة كمعرفتهم بابنائهم فحملهم الحسد على رفض دعوته فعلماء القوم واحبارهم كلهم كانوا كما قال الله عز وجل : (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم) .. (٣) .

فمنهم من أثر الله ورسوله والدار الآخرة ، ومنهم من أثر الدنيا واطاع داعي الحسد والكبر .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٨٤ .

(٢) انظر هداية الحيارى : ص ٤٨ .

(٣) البقرة : الآية ١٣٦ .

وقد اورد الامام ابن القيم قصة كفر اليهودي الذي كان في بني عبد الاشهل والذي كان يعلم بقدوم الرسول صلى الله عليه وسلم ويعلم صدق نبوته ولكنه رفض الاسلام حسدا وبغيا منه لرسول الله صلى الله عليه وسلم للدلالة على ان حسدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغم معرفتهم ومعرفته علمائهم بصورة خاصة لصدق دعوة نبوة ورسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الاسباب والدواعي التي اجتمعت في نفوسهم لامتناع قبولهم دعوة الحق التي جاء بها رسول الهدى والرشاد .

ثالثا : ايثار اليهود حب الدنيا على الآخرة :

أ - ايثار الدنيا على اتباع الحق حبا للمأكلة والرياسة .

ب - ايثار الدنيا على اتباع الحق خوفا من الأهل والعشيرة وتقليدا لهم وتفصيل ذلك كالآتي :

١ - ايثار الدنيا على اتباع الحق حبا للمأكلة والرياسة :

يحب اليهود الدنيا وزخرفها ويغنون بشهواتها وملذاتها فيسعون جاهدين للنيل منها بكل الطرق ، مشروعة كانت ام لا ؟ دونما اهتمام لما في ذلك من انكار للحق ، ذكر سفر ارميا تهافت الجميع ، عن اليهود بالشهوات والملذات والتهالك على المطاعم والمشتريات :

(لانهم من صغيرهم الى كبيرهم ، كل واحد مولع بالربح ، من النبي الى الكاهن كل واحد يعمل بالكذب)^(١) ومن ذلك سماعهم للكذب واكلهم للرشوة لقوله تعالى حيث ينبأ عنهم في القرآن الكريم : (سماعون للكذب آكالون للسحت)^(٢) .

(١) ارميا ٦ : ١٣ .

(٢) سورة المائدة : جزء من الآية ٤٢ .

وقد ذمهم شيخ الاسلام ابن تيمية على ذلك اثناء شرحه للآية السابقة بقوله : (فذكر الله عز وجل انهم في غذائي الجسد والقلب يغتذون الحرام بخلاف من يأكل الحلال ولا يقبل الا الصدق ، وفيه ذم لمن يروج عليه الكذب ويؤثره لموافقته هواه ، ويدخل فيه قبول المذاهب الفاسدة لانه كذب لاسيما اذا اقترن بذلك قبولها لأجل العوض عليها سواء جاء العوض من ذي سلطان أو وقف أو فتوح أو هدية أو اجره أو غير ذلك وهو شبيهه بقوله تعالى : (ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله) (١) .

وفي نصه السابق رحمه الله اشارة واضحة الى ان اغلب احبار اليهود ورهبانهم وعلمائهم هم المروجون لذلك القائمون به لينالهم اوفر نصيب من العوض والهدايا .

وفي تأكيد حب اليهود للشهوات الدنيوية وسماعهم لشهادة الزور الكاذبة واكلهم للرشوة وانتشار تلك العادات الذميمة فيهم اطلق الامام ابن القيم عليهم وصف (اكلة السحت واهل الكذب) ...

فقال : (... اكلة السحت وهو الربى والرشا) (٢) .

وفي قصة ابو حارثة ابن علقمة وهو من اسقف اليهود واحبارهم وامامهم وصاحب مدارسهم ، مثالا ودليلا ظاهرا على حب اليهود لشهوات الدنيا وزخرفها وايثارها على اتباع الحق ودخول الدين الجديد ، فالقصة تبين رفضه قبول دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم رغم معرفته لصدق الرسول وما ذلك الا لما بسطه ملوك الروم له واليهود من الهدايا .

(١) الفتاوى : ص ٤٥٢ ، ٤٥٣ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٣٣ .

فقد ذكر الامام ابن القيم قولهم : (انه للنبي الذي كنا ننتظره ، فقال له أخوه كرز : فيما يمنعك من اتباعه وانت تعلم هذا ، فقال : ما صنع بنا هؤلاء القوم شرفونا ومولونا واکرمونا ، وقد ابو الا خلافه ولو فعلت نزعوا منا ما ترى) (١) .

فحبه لتموينهم واکرامهم وخوفه من انتزاع ذلك كله من بين يديه كان سببا مانعا لقبول دعوة الحق التي كانوا ينتظرونها ويعرفونها حق المعرفة على يد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن اظهر الادلة على حبهم للدنيا وايثارها على اتباع الحق والدخول في الاسلام الاعتراف بذلك في مناظرة الامام ابن القيم رحمه الله لبعضهم فاعترفوا بالحق الذي جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الاصرار على تمسكهم بمناصبهم وعلو مراكزهم في ملكهم ايثارا لحب الدنيا ، لأن دخولهم في الاسلام وقبولهم دعوة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم يمنع عنهم تحكمهم في الاموال والمناصب وهذا نصه : (بل الرياسة والمأكلة من جملة الاسباب المانعة لهم في دخول الاسلام وقد ناظرنا نحن وغيرنا جماعة منهم فلما تبين لبعضهم فساد ما هم عليه قالوا : لو دخلنا لصرنا في الاسلام من اقل المسلمين لا يأبه لنا ، ونحن متحكمون في أهل ملتنا في أموالهم ومناصبهم ولنا بينهم اعظم الجاه ، وهل منع فرعون وقومه من اتباع موسى الا ذلك) (٢) .

كما قد ذكر رحمه الله تعالى بعض القصص عن ملوك وعظماء واکابر بعض الطوائف للاستشهاد واثبات ماذهب اليه من ان حب الملك والرئاسة والخوف من انتزاعها وإيثارها على طاعة الله واتباعه من جملة الاسباب المانعة من قبول الكثير لدعوة الحق ، ومن ذلك (٣) :

(١) هداية الحيارى : ص ٦٦ - ٦٧ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٦٧ .

(٣) انظر هداية الحيارى : ص ٧٥ - ٧٧ .

أ - قصة هرقل عظيم الروم الذي أقر بنبوة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم انه سيملك ما تحت قدميه ، وكان قد أحب الدخول في الاسلام فدعى قومه اليه غير ان صدهم واعراضهم عن ذلك منعه من الشهادة بذلك خوفا منه على ضياع ملكه ورياسته (١) .

ب - قصة ملك دين النصرانية بمصر (المقوقس) والذي عرف صدق نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مع الامتناع عن اتباعه خوفا منه على ذهاب ملكه حيث يعلم جيدا ان عباد الصليب لا يتركون عبادة الصليب فهو ان دخل في الاسلام ثاروا عليه وضاع ملكه فأثر الكفر مع بقاء الملك على اتباع الحق (٢) .

ج - قصة هودة ابن علي الحنفي (صاحب اليمامة) الذي ضمن بدينه وملكه على اتباعه لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (٣) .

٢- ايثار الدنيا على اتباع الحق خوفا من الأهل والعشيرة وتقليدا لهم :

البيئة التي ينشأ فيها الانسان والمجتمع الذي يتربع وتنمو شخصيته فيه والعادات المتوارثة من الاجداد والاباء والتقاليد التي تتبع لتؤثر تأثيرا قويا بصورة صحيحة أو غير صحيحة على الشخصية والسلوك البشري وعلى تحديد مصير ومسار ودين الانسان ، لهذا ينشأ الانسان دائما محاولا تقليد أبويه أو من هم اكبر سنا منه في بيئته فيتبع مساهم في عاداتهم وتقاليدهم الاجتماعية في المعاملات حتى في العقائد والعبادات فان ساروا على الحق سار معهم وان حادوا عنه حاد معهم ، والاسلام لا يقبل هذا ، اذ التقليد باغفال العقل والبصيرة امر مذموم ، وحجر على العقل والادراك الذي منحه الله عز وجل

(١) انظر هداية الحيارى : ص ٧٥ - ٧٧ .

(٢) انظر هداية الحيارى : ص ٧٩ - ٨١ .

(٣) انظر هداية الحيارى : ص ٨٣ - ٨٤ .

للإنسان ليتوجه بالبحث والتأمل به لكل ما يتناوله من الأعمال والاقوال .
 فيأخذ مافيه من الحق والخير لنفسه ولما له ويرفض ما يناقضه دونما خوف أو
 وجل تمشياً مع مبدأ الحق والعدل . اذ التقليد نوعان ، تقليد محمود باقتناع
 وبصيره وتقليد مذموم وهو التقليد الأعمى الذي يكون دون اقتناع أو بصيره ،
 ويكون اتباع الضلال وترك الحق بلا برهان أو دليل قال شيخ الاسلام ابن
 تيمية : (التقليد المذموم هو قبول قول الغير بغير حجة كالذي ذكر الله عنهم
 انهم : ﴿ اذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما غينا عليه
 آباءنا ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ اولو كان اباؤهم لاي عقلون شيئا ولا يهتدون ﴾ (٢) .
 وقال سبحانه وتعالى : ﴿ انهم الغوا آباءهم ضالين فهم على آثامهم
 يهرون ﴾ (٣) . ونظائر هذا في القرآن كثير (٤) فمن ينشأ في بيئته ثم يتبع
 ويقلد أباؤه واجداده رغم معرفته للحق فهو المقلد المذموم كحال اليهود
 والنصارى وبعض أهل البدع من هذه الأمة الذين لا ينصاعون لأوامر الرسل
 ولا يتبعون الحق الذي أنزل عليهم بل يتبعون ملة آباءهم ودين اجدادهم ، وقد
 اثبت شيخ الاسلام ان اليهود مقلدون ، فهم رغم معرفتهم للحق الذي جاء به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الا أن منهم من الغى عقله وجرى وراء
 المألوف من معتقدات آباءه واجداده المنحرفة فذمهم على حالهم ذلك ، وحال
 من هم على شاكلتهم فقال :

(فمن اتبع دين آباءه واسلافه لاجل العادة التي تعودها وترك الحق الذي
 يجب اتباعه فهذا هو المقلد المذموم وهذه هي حال اليهود والنصارى) (٥) .

(١) سورة البقرة : الآية ١٧٠ . (٢) سورة البقرة : الآية ١٧٠ .

(٣) سورة الصافات : الآية ٧٠ .

(٤) الفتاوى لابن تيمية : ج ٤ ص ١٩٨ .

(٥) الفتاوى ص : ٢٠١ .

وبعبارة أخرى ذكر : (وكل من يخالف الرسل هو مقلد متبع لمن لايجوز له اتباعه وكذلك من اتبع الرسول بغير بصيرة ولا تبين ، وهو الذي يسلم بالظاهر من غير ان يدخل الايمان الى قلبه)^(١) ثم قال : (فاذا تبين ان المقلد مذموم - وهو من اتبع هدى من لايجوز اتباعه كالذي يترك طاعة رسل الله ويتبع ساداته وكبرائه ، أو يتبع الرسول ظاهرا من غير ايمان في قلبه تبين ان اليهود والنصارى كلهم مقلدون تقليدا مذموما)^(٢) .

وقد اشار رحمه الله تعالى الى نصيب مايناله المقلد الأعمى المطيع لأي مخلوق في معصية الخالق ، من الذم والعقاب الشديد ، ممن اطاع اباؤه واجداده دون ما اقتناع وكذلك من اطاع كبراء قومه وساداته لغير ما حق فلن ينفعه ذلك ولن يغنيه ابدا ولن يخفف عنه من العذاب شيئا ولسوف يتبرأ المتبوع يوم القيامة ممن تبعه لعدم اعمال عقله ، ولسوف يلقي اللوم الشديد على اتباعه .

وقد استدل الشيخ بآيات كثيرة على هذا لقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ، فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا يَا وَيْلَتِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ إِذَا تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَؤَا الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾^(٤) .

ثم عقب بعد ذلك بقوله : (وامثال ذلك في القرآن مما فيه بيان ان من اطاع مخلوقا في معصية الله كان له نصيب من هذا الذم والعقاب وهذه حال كل من عصى رسول الله من المشركين واهل الكتاب واليهود والنصارى ومن اهل البدع والفجور من هذه الأمة)^(٥) .

(١) الفتاوى ص : ٢٠١ . (٢) الفتاوى ص : ٢٠١ .

(٣) سورة الفرقان : الآية ٢٧ . (٤) سورة البقرة : الآية ١٦٦ .

(٥) الفتاوى : ص ١٩٨ - ١٩٩ .

واستشهادا لقوله تعالى : ﴿ ان هي إلا أسماء سميتموها انتم واباءكم
ما نزل الله بها من سلطان ﴾^(١) ومن ابرز الشواهد على حب اليهود للتقليد
عبادتهم للعجل الذهبي تقليدا لما افوه من عبادة العجول فترة مكوثهم في
مصر وهم أمة التوحيد .

واستمرار عبادة خلف هؤلاء القوم للعجول على مر تاريخهم من الشواهد
الدالة على حبهم لتقليد ابائهم واجدادهم وكذلك نسبة صناعة العجول ونسبة
جرى الانبياء وراء عبادتها دليلا على حبهم للتقليد وسعيهم الحثيث لتأصل
تلك العبادة التي كان اصلها حبهم للتقليد وعصيانهم بالخروج عن الاوامر
والنواهي .

ولما كان لقرب الامثلة ما لها من القوة في التصور والايضاح ، فقد اورد
الامام ابن القيم بعض الروايات الشاهدة على تقليد بعض اليهود لمن يحبونهم
ويعظمونهم على اتباع الحق في دعوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والذي
يعلمونه حقيقة لا مرأى فيها . ومن أمثال ذلك :

اتباع الزبير بن با طه اليهودي لسيدته الحبر كعب بن اسد في موقفه من
دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم ، اذ رفض الدخول في الاسلام فاتبعه في
ذلك ، ولو انه آمن به ودخل الاسلام لوافقه عليه ، وهذا نص ذلك : (قال كعب
ابن اسد للزبير ابن باطه : (يا ابا عبد الرحمن ما يمنعك من اتباعه ، قال :
انت ، قال ولم فالتوراة ما حلت بينك وبينه قط . قال الزبير بل انت صاحب
عهدنا وعقدنا فان اتبعته اتبعناه وان ابيت ابينا ...)^(٢) .

(١) سورة النجم : الآية ٢٣ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٥٢ .

ثانياً : جهود الإمامين في دحض شبهات اليهود في النسخ

النسخ في اللغة : (الرفع والإزالة) (١).

النسخ اصطلاحاً : (هو الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجه لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه) (٢) .

لقد تمرد بنو اسرائيل وذهب أكثرهم الى التكذيب بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والكفر به لادعائهم امتناع نسخ شريعتهم وأن الله عز وجل لم ينسخ شئ (٣) . وقد سلك الامامان رحمهما الله الطريق في افحامهم الى الحجة بنص القرآن الكريم الذي صرح بوقوع النسخ بتنزيلهم ونص التوراة التي بأيديهم مما أعماهم المولى عز وجل عن تبديله كما ألزماهنا بواقع حالهم في الخروج عن النص المنزل عليهم وواقع اتباعهم لأخبارهم وعلمائهم فيما ابتدعوه لهم من الزيادات والتعطيل في نصوص التوراة بوقوعهم في النسخ .

هذا بعد أن أبطلنا شبهة النسخ التي رفضت وردت بها هذه الأمة الغضبية الإيمان بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، لذا سأعرض جهود الامامين في دحض هذه المسألة والرد على مزاعم اليهود الباطلة على النحو الآتي :

(١) المستقصى من علم الأصول : أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي : ج ١ ص ١٠٧ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

(٢) نفس المصدر السابق والجزء والصفحة ، وانظر المحصول في علم أصول الفقه : الامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي : ج ١ ص ٤١٩ - تحقيق د / طه جابر فياض العلواني ، اصدار لجنة البحوث للتأليف والترجمة بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، ط ١ ، عام ١٣٩٩ هـ .

(٣) بتصرف الفتاوى : ج ٤ ص ٢٠٨ ، ج ٢ ص ١٠٧ - ١١٠ ، ج ٢٨ ص ٦٠٦ - ٦٠٧ ، اقتضاء الصراط المستقيم ص ٥ ، هداية الحيارى : ص ٢٦٦ .

أولاً : كشف شبهة اليهود في النسخ .

ثانياً : ابطال شبهة النسخ .

ثالثاً : الرد على اليهود بوقوع النسخ عندهم .

أولاً : كشف شبهة اليهود في النسخ :

أقامت اليهود شبهتهم الداحضة في النسخ كما ذهب الامامان بناء على

النقاط الآتية :

١ - عدم الاقرار بنبوة من على غير شريعة التوراة لنصوص كثيرة جاءت

في التوراة دلت على ذلك كما تواترت الأمة به^(١) كقول موسى : (تمسكوا
بالسبب ما دامت السموات والأرض)^(٢) .

٢ - الاعتقاد بأن النسخ يستلزم البداء^(*) وهو على الله تعالى محال^(٣) .

٣ - انكار النسخ الممتنع هو ما أوجب اباحة محظور لا ما حرم مباح لأن

تحريم الشيء لا يكون الا لمفسدة فيه ، فاذا قررت شريعة حرمة شيء وجاء من
اباحه علم باباحة المفسدة امتناع نبوته^(٤) .

٤ - اقرار شريعة الاسلام باباحة كثير مما حرمة التوراة مما هو ممتنع

في التوراة^(٥) .

(١) تنقيح الملل الثلاث : ابن كمونة اليهودي ص ٢٧ .

(٢) الفتاوي : ج ٤ ص ١١٢ .

(*) أي ابتداء علم جديد لم يكن .

(٣) انظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٢١ .

(٤) انظر اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٢٤ .

(٥) نفس المصدر والجزء والصفحة .

ثانيا : ابطال شبهات اليهود في انكار النسخ لابطال نبوته صلى الله عليه وسلم :

للرد على مزاعمهم أشار شيخ الاسلام رحمه الله الى مطالبتهم بنصوصهم لاثبات ذلك من كتبهم ، لأنه من الافتراء المكذوب .

والحقيقة أنني لم أقف على أي نص يؤيد شريعتهم(*) كما ذهب ابن تيمية وغاية أمرهم البهتان ، أما اعتقادهم أن النسخ يستلزم البداء فهذا من جهالة عقولهم وقلة معارفهم فالبداء أمر بعد نهي أو نهي بعد أمر لمكلف واحد في وقت واحد لفعل واحد على وجه واحد^(١) . والأمر بشئ وضده في زمانين مختلفين غير متناقض وانما يكون كذلك لو كان الأمران في وقت واحد^(٢) فلو عرفوا ذلك حق المعرفة لما قاموا بالحجر على الله عز وجل بعقولهم الفاسدة ولأدركوا حكمته ورحمته وقدرته في تدبيره لخلقه ، فهو حين ينهي ويبيح لا يكون في وقت واحد بل من وقت لآخر لتبدل الأحوال والأوقات في المصالح ، كالطبيب الذي يسعى لتغيير الأدوية والأغذية بحسب اختلاف الزمان والمكان والحال لذا لا يصح بعد هذا أن يحجر على صاحب الملك والشأن ، وقد أشار الى ذلك الامام ابن القيم رحمه الله للرد عليهم بقوله : (لقد شهدت التوراة - على اليهود - بعدم فطانتهم أو أنهم من الأغبياء^(٣) ولو عرفوه - الله - لما حجروا عليه بعقولهم الفاسدة ، أن يأمر بالشئ في وقت لمصلحة ثم يزيل الأمر به في وقت

(*) ظاهر النص الذي يتمسكون به على تأبيد شريعتهم لا يدل على ذلك مطلقا وهو من قول علمائهم وغير موجود في الأسفار راجع ص ٢٧٧ من هذا البحث .

(١) انظر شرح الأصول الخمسة : القاضي عبد الجبار ص ٥٨٤ ، تحقيق الدكتور / عبد الكريم عثمان ، مطبعة الاستقلال الكبرى ، ط ١ سنة ١٣٨٤هـ / ١٩٦٥م .

(٢) بتصرف أفحام اليهود : ص ٨٨ .

(٣) نص التوراة اليهودية : (انهم أمة عديمة الرأي ولا بصيرة فيهم لو عقلوا لفطنوا بهذه وتأملوا آخرتهم) سفر التثنية ٣٢ : ٢٨ .

آخر لحصول المصلحة وتبدله بما هو خير منه ، وينهى عنه ثم يبيحه في وقت آخر لاختلاف الأوقات والأحوال في المصالح والمفاسد ، كما هو مشاهد في أحكامه القدرية والكونية التي لا يتم نظام العالم ولا مصلحته الا بتبديلها واختلافها بحسب الأحوال والأوقات فلو اعتمد طبيب أن لا يغير الأدوية والأغذية بحسب اختلاف الزمان والأماكن والأحوال لأهلك الحرث والنسل وعد من الجاهل ، فكيف يحجر على طبيب القلوب والأديان أن تتبدل أحكامه بحسب اختلاف المصالح؟! وهل ذلك الا قدح في حكمته ورحمته وقدرته وملكه التام وتدبيره لخلقه (١) .

وهو يشير في نصه السابق رحمه الله على أن النسخ لا فرق فيه ان كان في نسخ الإباحة بالتحريم أو نسخ التحريم بالإباحة ما دامت المصلحة تقتضي ذلك لاختلاف الأوقات والأزمان والأماكن فهو مساو له في طبقته . وقد أكد على ذلك في موضع آخر بقوله : (لأن رفع البراءة الأصلية ، ورفع الإباحة بالتحريم : هو تغيير لما كان عليه الحكم الاستصحابي أو الشرعي ، بحكم آخر لمصلحة اقتضت تغييره ولا فرق في اقتضاء المصلحة بين تغيير الإباحة بالتحريم ، أو تغيير التحريم بالإباحة) (٢) .

ولعمر الله ان هذا لما يبطل شبهتهم ، غير أنه رحمه الله فصل القول أكثر بما لا يدع مجالا للشك فقال : (والشبهة التي عرضت لهم في أحد الموضعين هي بعينها في الموضع الآخر ، فان اباحة الشيء في الشريعة تابع لعدم مفسدته اذ لو كانت فيه مفسدة راجحة لم تأت الشريعة باباحته . فاذا حرمته الشريعة الأخرى وجب قطعاً أن يكون تحريمه فيها هو المصلحة ، كما كان اباحته في الشريعة الأولى هو المصلحة ، فان تضمن اباحة الشحوم المحرمة في الشريعة الأولى اباحة المفاسد - وحاشا لله - تضمن تحريم

(١) هداية الحيارى : ص ٥١ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٢٤ .

المباح في الشريعة الأولى تحريم المصالح وكلاهما باطل قطعاً . فإذا جاز أن تأتي شريعة التوراة بتحريم ما كان إبراهيم ومن تقدمه يستبيحه فجاز أن تأتي شريعة أخرى بتحليل بعض ما كان في التوراة محظوراً ^(١) وهذا هو الصواب لأن النسخ لا يكون إلا للمصلحة فالأمر المحرم لا بد أن يكون قد حرم لمصلحة ثم أبيع بعد ذلك لمصلحة ناسب الحال والمكان والزمان تبديلها ، وهذا هو عين ما إذا نسخ الحكم المباح لمصلحة في الشريعة الأولى ثم حرم لمصلحة بعد ذلك . إلا إذا تضمن هذا تحريم مفسد مباحة تضمن ذاك أيضاً تحليل مفسد محرمة وهذا باطل بالتأكيد في حق المولى عز وجل الخبير بمصالح عباده ، البصير بكل صغيره وكبيره . قال تعالى : ﴿ ولكن ينزل بقدر ما يشاء أنه بعباده خبير بصير ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ﴾ ^(٣) . فما ينسخ سبحانه آية أو أمراً إلا ويأتي بما هو أنفع وأصلح للعباد عاجلاً في السهولة وأجلاً في كثرة الأجر وغير ذلك ، والله على نسخ ذلك وغيره قدير لا يعجزه شيء ^(٤) .

ثم إن الناظر في شريعة التوراة وأحكامها يرى ما يغلب عليها من الشدة ^(٥) ولو أدرك اليهود ما في نسخ شريعتهم التوراة بارسال محمد صلى الله عليه وسلم ، ما فيه من الحكم والمصالح لهم في تحليل الكثير من الطيبات المحرمة عليهم ، ورفع الأصار ^(*) والأغلال ^(**) التي كانت عليهم ،

(١) نفس المصدر والجزء ص ٢٢٥ ، وانظر افحام اليهود : ص ٨٩ .

(٢) سورة الشورى : جزء من الآية ٢٧ . (٣) سورة البقرة : الآية ١٠٦ .

(٤) انظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٤٨٠ - ٤٨١ .

(٥) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٤٠ ، وقد قيل سبب ذلك أن نفوس بني اسرائيل قد ذلت بقهر واستعباد فرعون وقومه لهم فشرعت لهم الشدة لتقوى أنفسهم ويزول عنهم ذلك الذل . انظر نفس المصدر والجزء والصفحة .

(*) الأصار : الانتقال ، الأصار : العهد الثقيل ، انظر لسان العرب : ج ٤ ص ٢٢ .

(**) الأغلال : الشدائد ، انظر لسان العرب : ج ١١ ص ٤٩٩ .

قال تعالى : (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم
أصروهم والأغلال التي كانت عليهم)^(١) لما منعه وانكروا نبوته . لكن
المعروف عن هؤلاء القوم من ردهم للحق وعنادهم في حياة نبيهم موسى وبعد
موته جعلهم ينكرون نبوة سيد الخلق محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الشبهة
الواهية من باب أولى .

**ثالثا : الرد على اليهود بوقوع النسخ عندهم لإلزامهم بنبوته صلى
الله عليه وسلم :**

أثبت الامامان رحمهما الله بالحجة والبرهان القاطع كذب اليهود
في ابطال النسخ بوقوعه عندهم بأدلة ذلك من القرآن الكريم ومن التوراة
التي بأيديهم التي يزعمون الهاميتها وقداستها وواقع حالهم وسأعرض ذلك
كما يلي :

- ١- الزامهم النسخ بنص القرآن .
- ٢- الزامهم النسخ بنص توراتهم .
- ٣- الزامهم النسخ بواقع حالهم .
- ٤- الزامهم النسخ لاتباعهم شرائع أحبارهم .
- ١ - الزامهم النسخ بنص القرآن الكريم :

أشار شيخ الاسلام رحمه الله في الزامهم بوقوع النسخ لابطال جحدهم
لنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بما وقف عليه في القرآن الكريم مما
أخبر عنه سبحانه وتعالى عن التوراة بتحريم الحلال حيث أحل سبحانه أشياء
لاسرائيل ثم حرمهما في التوراة فقال : (ثم انه سبحانه بين وقوع النسخ

(١) سورة الاعراف : جزء من الآية ١٥٧ .

بتحريم الحلال في التوراة ، بأنه حل لاسرائيل أشياء ثم حرمها في التوراة .
وأن هذا كان تحليلا شرعيا بخطاب لم يكونوا استباحوه بمجرد البقاء على
الأصل ، حتى لا يكون رفعه نسخا ، كما يدعيه قوم منهم ، وأمر بطلب التوراة
في ذلك . وهكذا وجدناه فيها ، كما حدثنا بذلك مسلمة أهل الكتاب في غير
موضع (١) ، وهذا الذي أشار اليه شيخ الاسلام رحمه الله صرح به الله
عز وجل في القرآن الكريم في قوله تعالى : (كل الطعام كان حلا لبني
اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة . قل فأتوا
بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ، فمن افتروا على الله الكذب من بعد
ذلك فاولئك هم الظالمون) (٢) . فأكذبهم سبحانه في نص القرآن السابق
وطالبهم باثبات ذلك من التوراة فلم يقدروا عليه لعدم وجوده فلزمهم به وقوع
النسخ بتوراتهم لما كان في شريعة اسرائيل عليه السلام مباحا ثم حرم في
شريعتهم .

وبيان ذلك وشرحه اتركه لقلم الامام ابن القيم الذي كتب قائلا : (قد
تضمنت هذه الآيات بيان كذبهم صريحا في ابطال النسخ ، فانه سبحانه
وتعالى أخبر أن الطعام كله كان حلالا لبني اسرائيل ، قبل نزول التوراة ، سوى
ما حرم اسرائيل على نفسه منه ، ومعلوم أن بني اسرائيل كانوا على شريعة
أبيهم اسرائيل وملته ، وأن الذي كان لهم حلالا انما هو باحلال الله تعالى له
على لسان اسرائيل والأنبياء بعده الى حين نزول التوراة ثم جاءت التوراة
بتحريم كثير من المأكول عليهم التي كانت حلالا لبني اسرائيل . وهذا محض
النسخ . وقوله تعالى : (من قبل أن تنزل التوراة) أي كانت حلالا لهم قبل

(١) الفتاوى : ج ٤ ص ١١٣ .

(٢) سورة آل عمران : الآيات ٩٣ - ٩٥ .

نزل التوراة وهم يعلمون ذلك . ثم قال تعالى : ﴿ قُلْ فَاتُوا بِالْتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ﴾ هل تجدون فيها أن اسرائيل حرم على نفسه ما حرمة التوراة عليكم؟! أم تجدون فيها تحريم ما خصه بالتحريم ، وهي لحوم الأبل وألبانها خاصة . وإذا كان انما حرم هذا وحده وكان ما سواه حلالا له ولبنيه ، وقد حرمت التوراة كثيرا منه ، ظهر كذبكم وافتراؤكم في انكار نسخ الشرائع ، والحجر على الله تعالى في نسخها (١) . ويتضح من هذا توجيه الله عز وجل بالزامهم بالنسخ لوقوعه بشريعتهم ، اذ ليس بالتوراة ما ينص على اباحة ما كان مباحا لاسرائيل وبنيه قبل نزولها بل الثابت فيها تحريم ذلك ، وإذا كانت التوراة قد حرمت ما كان مباحا لزمهم بذلك النسخ بشريعة التوراة ، وان قبلوا هذا وأقروه بشريعتهم وأن الله سبحانه له ما يشاء لزمهم بذلك الاقرار بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ شريعته لشريعتهم وغيرها من الشرائع .

ولا يلزم هذا نسخ شريعته صلى الله عليه وسلم بأي شريعة أخرى لورود النص بتأييدها (٢) وتأكيد ذلك بكمالها وصلاحياتها لكل زمان ومكان وحال . ومصدق هذا القول واقع هذا الزمان بعد نزول شريعته بأربعة عشر قرنا وحتى قيام الساعة ، فما يكشفه العلم وما تثبته التجارب يوما بعد يوم مما يشهد بأخباره وأنباء أصله في القرآن الكريم لأكبر برهان على اعجازه وكماله وصلاحيته بما لا يدع مجالا للشك في ذلك .

(١) اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٢٢ .

(٢) لقوله تعالى في القرآن الكريم : (اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً) سورة المائدة : الآية ٣ .

٢- الزامهم بالنسخ من توراتهم :

لإلزام اليهود بجواز النسخ ووقوعه فعلا بنص كتابهم ألزمهم الامام ابن القيم بما رفعته شريعة التوراة لبعض الأحكام في الشرائع المتقدمة عليها مثل تحريم الأعمال الصناعية يوم السبت ، فان أنكروا ذلك فقد لزمهم الكذب والبهت (*) .

قال الامام : (يقال لهم : فهل رفعت التوراة شيئا من أحكام تلك الشرائع المتقدمة أم لا ؟ فان قالوا : لم ترفع شيئا من أحكام تلك الشرائع فقد جاهرنا بالكذب والبهت ، وان قالوا : قد رفعت بعض الشرائع المتقدمة ، فقد أقروا بالنسخ قطعاً) (١) .

والحقيقة أنهم لا يستطيعون جحد الشرائع السابقة لأن التوراة التي بأيديهم تنطق صراحة ببعض تلك الشرائع (٢) ، كما أن انكارهم يستلزم كفرهم ، لأنه ان لم تأت التوراة بزيادة على ما تقدم كانت عبثا ، ولم تغن شيئا ، فلا يصح صدورها عن الله عز وجل حينذاك ، فيلزم من هذا أنها ليست من عنده وهذا كفر على مذهبهم يقرونه لمن ينكر نزول التوراة من الله تعالى (٣) وان أقروا بالزيادة كتحريم الأعمال الصناعية يوم السبت بعد أن كان ذلك مباحا فهذا عين النسخ (٤) .

(*) مما تجدر الإشارة اليه أن الامام ابن القيم رحمه الله قد استفاد فائدة كبرى في مناقشة اليهود وكشف فضائهم والرد عليهم من كتاب (افحام اليهود) للسموال بن يحيى ، وقد أشار اليه بقوله : (قال بعض أكابرهم بعد اسلامه) ويظهر ذلك في كتاب : هداية الحيارى ، اغاثة اللهفان ، أحكام أهل الذمة ، كدأب المؤلفين في الجدل لمناقشة أهل الكتاب ، حيث استفاد (القرافي) في الأجوبة الفاخرة على الأسئلة الفاجرة عند الحديث عن النسخ من السموال يحيى أيضا ، وهي عادة المؤلفين في كل العصور .

(١) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٢٢ .

(٢) انظر ص ٢٦٣ - ٢٦٥ موقف اليهود من الكتب السابقة على التوراة من هذه الرسالة .

(٣) انظر افحام اليهود : ص ٨٨ .

(٤) نفس المصدر السابق والصفحة .

كما ذهب الى بيان ذلك بالتفصيل في بيان الأمر المحرم وأنه نوعين :

النوع الأول : ما كان محرما لعينه وذاته فيمنع اباحته على التأبيد في أي زمان ومكان وحال فهو محرم في جميع الشرائع .

النوع الثاني : ما كان محرما لمفسدة مؤقتة في زمان دون زمان .

وتحريم السبب وبعض المطاعم والمناكح وغيرها في شريعتهم وقد كانت مباحة في الشرائع المتقدمة يعني أن تحريمهم من النوع الثاني المؤقت ، وأن الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يشاء فلا يمنعه شيء عن أن يبيح شيء في شريعة أخرى في وقت آخر ، بل لا يمنعه شيء أن يفعل ذلك في الشريعة الواحدة ان اقتضت المصلحة ذلك ان كان في وقتين متفاوتتين .

قال الامام : (يقال للأمة الغضبية أيضا : لا يخلو المحرم . اما أن يكون تحريمه لعينه وذاته ، بحيث تمنع اباحته في زمان من الأزمنة ، واما أن يكون تحريمه لما تضمنه من المفسدة في زمان دون زمان ومكان دون مكان ، وحال دون حال . فان كان الأول ، لزم أن يكون ما حرمة التوراة محرما على جميع الأنبياء في كل زمان ومكان من عهد نوح الى خاتم الأنبياء عليهم السلام . وان كان الثاني ، ثبت أن التحريم والاباحة تابعان للمصالح ، وانما يختلفان باختلاف الزمان والمكان والحال ، فيكون الشيء الواحد حراما في ملة دون ملة ، وفي وقت دون وقت ، وفي مكان دون مكان ، وفي حال دون حال . وهذا معلوم بالاضطرار من الشرائع ، ولا يليق بحكمة أحكم الحاكمين غير ذلك .

ألا ترى أن تحريم السبب لو كان لعينه لكان حراما على ابراهيم ونوحا وسائر النبيين وكذلك ما حرمة التوراة من المطاعم والمناكح وغيرها لو كان حراما لعينه وذاته لوجب تحريمه على كل نبي وفي كل شريعة . وإذا كان الرب

تعالى لا حجر عليه ، بل يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، ويبتلى عباده بما يشاء ، ويحكم ولا يحكم عليه . فما الذي يحيل عليه ويمنعه أن يأمر أمة بأمر من أوامر الشريعة ، ثم ينهى أمة أخرى عنه ، أو يحرم محرماً على أمة ويبيحها لأمة أخرى ؟ بل أي شئ يمنعه سبحانه أن يفعل ذلك في الشريعة الواحدة في وقتين مختلفين بحسب المصلحة . وقد بين ذلك سبحانه وتعالى .

بقوله : (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير ، ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) (١) .

فأخبر سبحانه أن عموم قدرته وملكه وتصرفه في مملكته وخلقه لا يمنعه أن ينسخ ما يشاء ، ويثبت فهكذا أحكامه الدينية الأمرية ، ينسخ منها ما يشاء ، ويثبت منها ما يشاء . فمن أكفر الكفر وأظلم الظلم ، أن يعارض الرسول الذي جاء بالبينات والهدى وتدفع نبوته ، وتجحد رسالته ، بكونه أتى باباحة بعض ما كان محرماً على من قبله ، أو تحريم بعض ما كان مباحاً لهم (٢) .

٣- الزامهم بالنسخ بواقع حالهم :

اعتمد رحمه الله في هذا على تعذر أسباب طهارتهم من نجاسة لمس عظم الميت وخلافه وتركهم لذلك لمصلحة التعذر في واقعهم فذكر : (أيضاً فيقال للأمة الغضبية هل أنتم اليوم على ما كان عليه موسى عليه السلام ؟ فإن قالوا : نعم . قلنا : أليس في التوراة أن مس عظم الميت ، أو وطء قبر ، أو حضر ميت عند موته ، فإنه يصير من النجاسة بحال لا مخرج له منها إلا برماد

(١) سورة البقرة : الآية ١٠٦ - ١٠٧ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ، ص ٣٢٦ - ٣٢٧ .

البقرة التي كان الامام الهاروني يحرقها ؟ فلا يمكنهم انكار ذلك . فيقال لهم : فهل أنتم اليوم على ذلك ؟ فان قالوا : لانقدر عليه ، فيقال لهم : لم جعلتم أن مس العظم والقبر والميت طاهرا يصلح للصلاة والذي في كتابكم خلافه ، فان قالوا : لأنا عدمننا أسباب الطهارة ، وهي رماد البقرة ، وعدمنا الامام المطهر المستغفر . فيقال لهم : فهل أغناكم عدمه عن فعله ، أو لم يغنكم ؟ فان قالوا : أغنانا عدمه عن فعله . قيل لهم قد تبدل الحكم الشرعي من الوجوب الى اسقاطه لمصلحة التعذر . فيقال وكذلك يتبدل الحكم الشرعي بنسخه لمصلحة النسخ ، فانكم ان بنيتم على اعتبار المصالح والمفاسد في الأحكام فلا ريب أن الشئ يكون مصلحة في وقت دون وقت ، وفي شريعة دون أخرى ، كما كان تزويج الأخ بالأخت مصلحة في شريعة آدم عليه السلام ثم صار مفسدة في سائر الشرائع ، وكذلك اباحة العمل يوم السبت كان مصلحة في شريعة ابراهيم عليه السلام ومن قبله وفي سائر الشرائع ثم صار مفسدة في شريعة موسى عليه السلام ، وأمثال ذلك كثير . وان منعتم مراعاة المصالح في الأحكام ، ومنعتم تعليلها بها ، فالأمر حينئذ أظهر فانه سبحانه يحلل ما يشاء ويحرم ما يشاء والتحليل والتحريم تبع لمجرد مشيئته لايسأل عما يفعل . وان قلتم : لا نستغني في الطهارة عن ذلك الطهور الذي كان عليه أسلافنا ، فقد أقررتم بأنكم أنجاس أبدا ، ولا سبيل لكم الى حصول الطهارة . فان قالوا : نعم ، الأمر كذلك . قيل لهم : فاذا كنتم أنجاسا على مقتضى أصولكم ، فما بالكم تعتزلون الحائض بعد انقطاع الحيض وارتفاعه سبعة أيام ، اعتزالا تخرجون فيه الى حد لو أن أحدكم لمس ثوبه ثوب المرأة نجستموه مع ثوبه . فان قلتم : ذلك من أحكام التوراة . قيل لكم : ليس في التوراة أن ذلك يراد به الطهارة ، فاذا كانت الطهارة قد تعذرت عندكم والنجاسة التي أنتم عليها لا

ترتفع بالغسل ، فهي اذا أشد من نجاسة الحيض (١) (٢) فهذا النص يلزمهم بالنسخ في واقع حالهم لضرورة طهارتهم مما يتم تنجسهم به في شريعتهم كلمس عظم الميت أو دخول القبور أو الحضور عند الموتى حين موتهم . اذ شريعتهم تلزمهم ذلك برماد البقرة التي كان الامام الهاروني يحرقها ولا يمكنهم انكار ذلك .

ولما أصبح من المعتذر فعل ذلك لانتفاء أسباب الطهارة وهي رماد البقرة والامام المطهر ، لزمهم اما الاعتراف بجواز اسقاط ذلك الحكم لمصلحة التعذر وهذا يقتضي الاعتراف بجواز النسخ من وقت لآخر ان كان فيه مصلحة . واما أن يكونوا أنجاسا اذ لا سبيل لطهارتهم ، وهذا يناقض حالهم من اعتزال الحائض بعد انقطاع حيضها بسبعة أيام اذ يشير اعتزالهم الى طهارتهم وطهارتهم لا تكون الا بأسبابها ولما تعذرت أسبابها جاز لهم تركها والعدول عنها ، وواقع حالهم هذا في ترك الطهارة لتعذرها هو عين النسخ الذي تقتضيه الضرورة من شريعة لأخرى . لاختلاف الزمان والمكان والحال . فيلزمهم بذلك الاقرار بجواز النسخ ، ووقوعه بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لشريعتهم واثبات نبوته لا انكارها وجحدها .

٤ - اقرارهم بالنسخ باتباعهم شرائع أحبارهم :

تبالغ اليهود بالتمسك بشرائع أحبارهم وعلمائهم وتكاليفهم وما يدعونهم اليه أشد المبالغة ، وكثير من ذلك ليس له أصل عن موسى عليه السلام ولا هو في التوراة ، وانما هو من آراء وأوضاع حاخاميه وفقهاءهم وان كثيرا من هذه

(١) نص توراتهم في شريعة ذى السيل : (اذا كانت امرأة لها سيل وكان سيلها دما في لحمها فسبعة أيام تكون في طمئتها وكل من مسها يكون نجسا الى المساء ، وكل ما تضطجع عليه في طمئتها يكون نجسا ...) لاويين ١٥ : ١٩ - ١٢ .
(٢) اغائة اللفان : ج ٢ ص ٢٢٧ .

الشرائع اما زيادة واما تعطيل لأوامر التوراة التي تضمنتها ، وتمسك اليهود والعمل بها تجويز منهم لنسخهم ما شاعوا من شريعة التوراة ، في الوقت الذي يحجرون فيه على الرب تعالى وتقدس أن ينسخ ما يشاء من شريعته .

ومن أمثلة تلك الشرائع المخالفة لأوامر التوراة ما جاء في صلاتهم التي لفقوها بعد زوال دولتهم ، وكذلك صيامهم الذي لم يصمه موسى عليه السلام وتعطيلهم لرجم الزاني وهو نص توراتهم^(١) .

ومجموع ما سبق يمكن تلخيصه فيما يلي :

- ١ - ابطال شبهة اليهود في النسخ لعدم ورود النص بذلك في توراتهم .
- ٢ - تباين النسخ عن البداء وتغايرهما ، وأن النسخ من حكمة الله تعالى اللائقة به .
- ٣ - تساوى النسخ باباحة التحريم أو تحريم المباح وأنهما طبقة واحدة .
- ٤ - نسخ شريعة الاسلام - القرآن الكريم - لشريعة التوراة وما حط فيها من الأثقال والشدائد . انما هو تيسير وتسهيل وحكمة بالغة من الحكيم العليم .
- ٥ - تصريح القرآن الكريم بوقوع النسخ في شريعة التوراة لبعض أحكام الشرائع المتقدمة .
- ٦ - تضمن التوراة وقوع النسخ فيها .
- ٧ - شهادة واقع حال اليهود في تطبيق شرائعهم بجواز النسخ واقرارهم به عمليا في طهارتهم واعتزالهم للحائض .
- ٨ - اعتراف اليهود بالنسخ في اتباعهم لشرائع أحبارهم وعلمائهم في صلاتهم وصيامهم وحدودهم .

(١) بتصرف اغائة اللفهان : ج ٢ ص ٣٢٧ - ٣٢٨ .

ثالثاً : جهود الإمامين لإثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

ان من واجبات العبد تجاه ربه رد كيد الطاعنين في الاعتداء على كتابه ورسوله ودينه بأي وسيلة يقدر عليها ، جهراً أو سراً سيفاً أو بياناً ، فاذا من الله سبحانه وتعالى على العبد بالقدرة على مواجهة الأعداء بالسيف في ساحة القتال كان ذلك فرضاً واجباً عليه ، وان كان ممن يجيد الفصاحة والتأثير بقوة البيان لزمه ذلك لذا أجاب الامامان رحمهما الله على مسائل وردت عليهما من أهل الكتاب في انكار نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقاما بالرد على ذلك وكان سندهما القرآن الكريم والسنة النبوية والاستدلال ببعض نصوص الكتب السماوية والنبوت السابقة التي بأيدي اليهود والنصارى ، بكل ما أوتيا من قوة الحجة والبيان كما أثبتا ما جاء في القرآن الكريم وفي كتب اليهود من بشارات الأنبياء السابقين عليه وقد قمت بتلخيص ردودهما فتعددت أوجه ذلك على النحو الآتي :

- ١ - الاستدلال بشهادة جميع الطوائف بأن اتباع دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير مما عليه غيره .
- ٢ - الاستدلال على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقياس الأولى .
- ٣ - الاستدلال على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقياس الخلف .
- ٤ - الاستدلال بتوافق المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء عند غيره .
- ٥ - الاستدلال بالتمييز بين رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسالات غيره .
- ٦ - الاستدلال بآيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعجزاته .
- ٧ - الاستدلال بالبشارات برسول الله صلى الله عليه وسلم .

١ - الاستدلال بشهادة جميع الطوائف بأن اتباع دعوة رسول الله عليه السلام خير مما هم عليه وغيره :

تعجب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ممن عرف دين محمد صلى الله عليه وسلم وما يدعو اليه من الخير والحق . ثم اتبع غيره ، وذهب الى أنه لا يفعل مثل هذا الا من كان جاهلا ضالا أو ظالما متبعا للهوى ، فسائر أهل الأرض من أهل الكتاب كاليهود والنصارى وغيرهم كالمشركين من العرب والهند والترك والمجوس من الفرس والصائبة من المتفلسفة ، يشهدون بأنه دعا أهل الأرض الى خير مما كانوا عليه حيث أن :

أ - يسلم أهل الكتاب بانتفاع من سواهم بنبوته منفعة ظاهرة وأنه دعاهم الى خير مما كانوا عليه ويظهرون مدى حاجة غيرهم لرسالته .

ب - تسلم اليهود من أهل الكتاب دعوته للنصارى الى خير مما كانوا عليه وحاجتهم لرسالته والنصارى تسلم بدعوة اليهود الى ذلك .

ج - الفلاسفة يعترفون بأنه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموسه ويفضلونه على ناموس موسى وعيسى عليهما السلام ، بل يطعنون فيهما ، في حين أنه لم يطعن أحد منهم في نبوته صلى الله عليه وسلم الا من كان خارجا عن قانون الفلسفة الموجبة للعدل والكلام بعلم ، لكن من التزم منهم بذلك اتفقوا على أنه أفضل ناموس في العالم .

ولا شك أن شهادة هؤلاء على أولئك والعكس ، شهادة مقبولة اذا كانوا غير متهمين عليهم لعدواتهم لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومعاداتهم لسائر الطوائف .

أما شهادتهم لأنفسهم فلا تقبل لخصومتهم له فشهادة الخصم لخصمه غير مقبولة^(١) .

٢- الاستدلال على نبوة رسول الله عليه السلام بقياس الأولى :

ذهب الامامان رحمهما الله الى أن التسليم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم يثبت نبوة غيره من الأنبياء لأنه لو لم يظهر لبطلت نبوة سائر الأنبياء فظهور نبوته تصديق لنبواتهم وشهادة لها بالتصدق اذ ارساله من آيات الأنبياء قبله وقد أشار سبحانه الى هذا المعنى في قوله تعالى : (جاء بالحق وصدق المسلمين)^(٢) . فمجيئه هو نفس صدق خبرهم اذ هو تأويل ما أخبروا به^(٣) كما أن جحود نبوته تستلزم انكار نبوة غيره من الأنبياء قبله لأنه الطريق لتصديقهما ثم ان العقل والنظر التام يمنع الاقرار بنبوة موسى وعيسى دون محمد صلى الله عليه وسلم لكمال نبوته وتمام طرق معرفتها أكثر من نبوتيهما ، فما من دليل يستدل به على نبوة غيره الا وهو على نبوته أولى .

وقد ثبتت نبوة موسى عليه السلام بتواتر النقل على ظهور الآيات الدالة على صدقه وأنه جاء من الدين بما يعلم أنه لم يجئ به مفتر كذاب .

وما نقل عما جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات وما دعا اليه من الدين والشريعة ما هو أعظم مما نقل عن موسى فأصبح من المعلوم بالضرورة ثبوت نبوته بطريق الأولى^(٤) .

(١) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٢) سورة الصافات : الآية ٣٧ .

(٣) بتصرف هداية الحيارى : ص ٣٠٠ .

(٤) بتصرف الفتاوى ابن تيمية : ج ٤ ص ٢٠١ - ٢٠٢ وانظر الجواب الصحيح ج ٣ ص ٢٦٦ -

٢٦٨ وانظر اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٤٧ - ٣٥١ .

٣- الاستدلال على نبوة رسول الله ﷺ بقياس الخلف :

يرى شيخ الاسلام رحمه الله أن الشئ اذا انحصر في شيئين ، لزم من ثبوت أحدهما انتفاء الآخر ، ومن انتفاء أحدهما ثبوت الآخر . فمدعي النبوة اما أن يكون صادقا في دعواه واما أن يكون كاذبا وكل من ذلك له لوازم يستدل من انتفائها على انتفائه ، وله ملزومات يستدل من ثبوتها على ثبوته .

فصدق النبي يعرف بنوعين ، ثبوت دلائل الصدق المستلزمة لصدقه وانتفاء لوازم الكذب الموجب انتفاؤها انتفاء كذبه .

وكذبه يعرف بأدلة كذبة المستلزمة لكذبه ، وبانتفاء لوازم الصدق المستلزم انتفاؤها لانتفاء صدقه .

ولما لم يظهر فيما عند أهل الكتاب أخبار عن الأنبياء توجب ذم رسول الله ﷺ وتكذيبه والتحذير من متابعتة ، وجب القطع بأنه مذكور عندهم بما يدل على صدقه . في دعوى النبوة وقد شاع وظهر واستفاض ذلك^(١) .

٤- الاستدلال بتوافق المنقول عن رسول الله ﷺ لما جاء عند غيره :

توافق المنقول عن محمد ﷺ لما جاء عند أهل الكتاب من النقول الصحيحة عن الأنبياء ومن التوراة والزبور والانجيل ، يشهد هذا لهذا وهذا لهذا فيكون دلالة لنبوة محمد ﷺ ونبوة أولئك الانبياء .

وقد اتفقت جميع الكتب والرسل على الاصول الكلية من الايمان بالله

(١) بتصرف : الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٩٨ .

كشهادة الطوائف ممن اسلموا وممن لم يسلموا بدعوته ومعرفتهم بذكره في كتبهم وثبوت البشارات به وغير ذلك مما ذكرناه من استدلال الامامين في اثبات نبوة رسول الله محمد ﷺ .

واليوم الآخر والعمل الصالح ، حاجة الخلق اليها في كل زمان ومكان^(١) وقد ذكر ابن القيم : (ان دعوة محمد ﷺ هي دعوة جميع الرسل من أولهم الى آخرهم . فالمكذب بدعوته مكذب بدعوة اخوانه كلهم ، فإن جميع الرسل جاؤا بما جاء به فاذا كذبه المكذب فقد زعم ان ما جاء به باطل ، وفي ذلك تكذيب كل رسول ارسله الله وكل كتاب انزله الله ، ولا يمكن ان يعتقد ان ما جاء به صدق وانه كاذب مفتر على الله)^(٢) .

اما القدر المخالف لما يذكره اهل الكتاب من اخبار الرسول ﷺ فعامته مما حرفوا معناه والفاظه ولا يصح ان تقام لهم حجة على ثبوته الا بمقدمات ثلاثة لازمة وهي الاسناد والمتن والترجمة الصحيحة ، أي لابد من ثبوت اللفظ للنبي المنسوب اليه ، وثبوت معناه والترجمة الصحيحة ، ان كان النقل ليس بلغة النبي بل بلغة أخرى ، هذا لثبوت صدقه عن الأنبياء فكيف اذا ادعوا مناقضته لخبر الرسول ﷺ ؟ فاذا قدر اثباتهم لشيء خبرا عن نبي من انبيائهم فلا بد ان يوافق خبر رسول الله ﷺ ولا يناقضه ، فيكون خبره عما جاء عندهم من امور الغيب التي تقطع نبوته ويكون توافق خبرهم مما عندهم لما جاء به دليل على صدقه لعدم تواطؤه مع احد من الرسل قبله^(٣) .

ويقول الامام ابن القيم رحمه الله حول هذا المعنى : (مجيئه - رسول الله ﷺ - تصديق لهم - للرسل من جهتين من جهة اخبارهم بمجيئه ومبعثه ، ومن جهة اخباره بمثل ما اخبروا به ومطابقة ما جاؤا به لما جاؤا به ، فان

(١) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٢٦٠ - ٢٦٥ .

(٢) هداية الحيارى : ص ٢٤٠ .

(٣) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٢٦٠ - ٢٦٥ .

الرسول الاول اذا اتى بأمر لا يعلم الا بالوحي ، ثم جاء نبي آخر لم يقارنه في الزمان ولا في المكان ولا تلقى عنه ما جاء به ، واخبر به سواء ، دل ذلك على صدق الرسولين الاول والاخر ...

والمعنى الثاني : انه لم يأت مكذبا لمن قبله من الأنبياء ، مذكريا عليهم ، كما يفعل الملوك كاذبا متقولا منشئا من عنده سياسه . لم يصدق من قبله ، بل كان يذرى بهم ويظعن عليهم كما يفعل اعداء الانبياء (١) .

٥ - الاستدلال بالتمييز بين رسالة رسول الله ﷺ ورسالات غيره :

الحكم بين الشيئين بالتماثل أو التفاضل يستدعي اعتبار الشيء بنظرائه وموافقيه وأشباهه واعتباره بأضداده ومخالفه حتى يعرف أيهم الأكمل والأفضل في المتشابهين وأيهم الأولى بالحق والهدى في المختلفين ، ومعلوم أن الله فضل بغض الأنبياء والرسل على بغض لقوله تعالى :

(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) (٢) .

وقال (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) (٣) .

ويظهر تفاضلهم فيما يلي :

أ - الكتب المنزلة عليهم .

ب - الآيات والمعجزات الدالة على صدقهم .

ج - الشرائع التي جاؤا بها .

د - الأمم المتبعة لهم .

(١) اغاثة اللفهان : ج ٣ ص ٣٥١ .

(٢) سورة الاسراء : جزء من الآية ٥٥ .

(٣) سورة البقرة : جزء من الآية ٢٥٣ .

والنظر بعلم وعدل في القرآن الكريم وغيره من الكتب كالتوراة والإنجيل ،
وفي معجزات رسول الله محمد ﷺ ومعجزات غيره ، وفي شريعته وشريعة
غيره وفي أمته وأمة غيره ، يدل على تفضيل سيدنا محمد ﷺ على غيره من
الأنبياء ويمتنع معه أن يكون متنبيا كاذبا مفتريا ، وغيره أنبياء صادقون^(١) .

٦ - الاستدلال بآيات رسول الله محمد ﷺ ومعجزاته :

يرى شيخ الاسلام ابن تيمية أن دلائل النبوة من جنس دلائل الربوبية
فيها الظاهر البين فيدركها العوام كالحوادث المشهودة مثل خلق الحيوانات
والنبات والسحاب وانزال المطر ، وفيها ما يختص به العلماء مثل دقائق
التشريح ومقادير الكواكب وحركاتها .

ولما كان الخلق شديد الحاجة الى دلائل الربوبية والنبوة لهذا يسرها الله
وسهلها أكثر من حاجة العامة اليها ، وقد قسم رحمه الله آيات النبوات منها
الى قسمين :

القسم الأول :

معجزات مضت وصارت معلومة بالخبر كمعجزات موسى وعيسى .

القسم الثاني :

معجزات باقية الى اليوم وحتى قيام الساعة كالقرآن الكريم من معجزات
النبي ﷺ^(٢) وبيان ذلك ما يلي :

القسم الأول : معجزات مضت وصارت معلومة بالخبر كمعجزات موسى
وعيسى^(٣) ، وقد أشار الامام ابن القيم رحمه الله الى أن اليهود صدقت بنبوة

(١) الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٦٨ - ٢٧٤ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٧٠ .

(٣) انظر هداية الحيارى في معجزات موسى وعيسى : ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

موسى للمعجزات التي أجراها الله عز وجل على يديه ويعتقدون أنه كان يعملها باسم الله الأعظم المركب من اثنين وأربعين حرفاً ، فبه شق البحر وما إلى ذلك وهذا يلزمهم الإقرار بنبوة عيسى ومحمد عليهما السلام ، لأن جميع الرسل اشتركوا في المعجزات والآيات الظاهرة التي لا يقدر على أن يأتي بمثلها أحد ، وقد زعموا رداً على هذا الإلزام بأن عيسى عليه السلام توصل إلى عمل المعجزات بما تعلمه من حيطان بيت المقدس ، وأما موسى عليه السلام فقد علمه الوحي ذلك ، وهذا القول يسد عليهم العلم بنبوة موسى عليه السلام لأنه إذا كان أحدهما قد تعلمها بحيلة أو بعلم فالآخر يمكنه ذلك في حقه ، وإذا كان الله عز وجل هو الذي يجري ذلك على أيدي جميع الرسل وأنه ليس من صنعهما فتكذيب أحدهم يلزم تكذيبهم جميعاً^(١) .

القسم الثاني : معجزات باقية ، ذكر الإمام ابن القيم : (أن الآيات والبراهين التي دلت على صحة نبوته وصدقه أضعاف آيات من قبله من الرسل ، فليس لنبي من الأنبياء آية توجب الإيمان به إلا ولمحمد صلى الله عليه وسلم مثلها أو ما هو في الدلالة مثلها وإن لم يكن من جنسها ، فآيات نبوته أعظم وأكبر وأبهر وأدل والعلم بنقلها قطعي ، لقرب العهد ، وكثرة النقلة واختلاف الأمصار وأعصارهم واستحالة تواطئهم على الكذب ...

فاذا جاز القدح فيهما وفي آيات نبوتهما فامتناعه في محمد صلى الله عليه وسلم وآيات نبوته أشد^(٢) .

ويتضح من هذا أن المعجزات التي أجراها الله عز وجل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أدل وأكبر البراهين على صدق نبوته وأن تواترها وقرب عهدها ، وكثرة نساخها واختلاف بلدانهم مما يحيل تواطؤهم

(٢) انظر اغاثة اللفان : ج ٢ ص ٣٤٦ - ٣٤٧ .

(٣) هداية الحيارى : ص ٣٤١ .

يجعل الاستدلال على نبوته أعظم وأبهر من القدرح بها وان القدرح بها يلزم القدرح
بمعجزات النبوات السابقة وقد ذهب شيخ الاسلام رحمه الله الى تعددها ،
فتضمنت - القرآن الكريم - كتابه وسيرته وايمان وعلم أمته وأن ذلك من أكبر
الحجج وأسطع البراهين على اثبات نبوته وأرجئ الحديث عنها في
النقاط الآتية :

أ - الاستدلال بالقرآن الكريم الذي هو من ابلغ اعلام نبوته .

ب - الاستدلال بسيرته ومعجزاته في حياته .

ج - الاستدلال بعلم وايمان أمته .

أ - الاستدلال بالقرآن الكريم الذي هو من ابلغ اعلام نبوته :

يشير الامام ابن تيمية رحمه الله الى اعجاز القرآن الكريم ودلالته على
ثبوت نبوة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم وذلك من أوجه متعددة تتمثل
في اللفظ ، والنظم والبلاغة في دلالة اللفظ على المعنى وفي معانيه التي أمر بها
، ومعانيه التي أخبر بها الله تعالى واسمائه وصفاته وملائكته وغير ذلك .
ومعانيه التي أخبر بها عن الغيب الماضي وعن الغيب المستقبل وما أخبر به
عن المعاد ومن جهة مافيه من الدلائل اليقينية والعقلية التي هي الأمثال
المضروية .

فمن تدبر ما جاء فيه وما جاء في سائر الكتب الالهية التوراة والانجيل
والزبور اذ ليس فيهم شئ مما جاء في القرآن الكريم لا في الحقيقة ولا في
الكيفية ولا في الكمية^(١) .

(١) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٧٤ - ٨٠ ، وانظر ما في القرآن الكريم من الاخبار
بالمغيبات الدالة على نبوته نفس المصدر والجزء ص ٧١ وما في الاحاديث الصحيحة من ذلك
ص ١٢٣ - ٢٢٧ ، وانظر بدائع الفوائد : ج ٤ ص ١٢٥ - ١٣٦ .

ب - الاستدلال بسيرته ومعجزاته في حياته :

يوجه شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله الى التدبر في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخلاقه وأقواله وأفعاله ، من حين ولادته الى بعثته ، ومن حين بعثته الى وفاته . والتدبر في نسبه وبلده وأصله وفصله ، ونشأته وتربيته ومعجزاته وآياته المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير .

فذلك من أظهر الآيات على اثبات نبوته وظهور دينه على الأديان كلها^(١) .
وقد تنوعت آياته ومعجزاته التي تظهر من خلال سيرته ويمكن تصنيفها كما يلي :

١ - معجزات في العالم العلوي كانشقاق القمر^(٢) وحراسة السماء بالشهاب^(٣) والاسراء والمعراج^(٤) .

٢ - معجزات الجو كاستسقاءه ونزول المطر بدعائه^(٥) .

٣ - تصرفه في الحيوان والجن^(٦) .

٤ - تكثير الماء والطعام والثمار ببركة دعائه^(٧) .

٥ - تأثيره في الأحجار والجماد وتصرفه فيها وتسخيرها له^(٨) .

(١) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٨٠ - ٨١ وانظر صفاته الظاهرة الدالة على كماله من الحلم والشجاعة والكرم والزهد وغير ذلك ص ٨٧ - ٩٦ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٦١ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٢٣ .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٦٤ .

(٥) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٧٢ - ١٧٤ .

(٦) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٧٤ - ١٨٥ .

(٧) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٨٥ .

(٨) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٢٠٢ - ٢٠٥ .

٦ - تأييد الملائكة لنصر رسول الله ومحاربتهم معه^(١) .

٧ - انتقام الله من أعدائه ومن المستهزئين به^(٢) .

ج - الاستدلال بعلم وإيمان أمته :

ذكر شيخ الاسلام رحمه الله من صفات اتباعه من الشجاعة والسخاء والكرم وسماحة النفس وفضائلهم وعلومهم التي نالوها وتعلموها منه ، ما اذا احتسبت بصفات وعلوم أتباع غيره كأتباع أهل الكتاب لرسلم ، ظهر معها لكل عاقل أن أمته أكمل في جميع الفضائل العلمية والعملية ، واذا قيس دينهم وعبادتهم بغيرهم ظهر أنهم أدين من غيرهم .

ومعلوم أن كل كمال في الفرع المتعلم فهو من الأصل المعلم وهذا يقتضي أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل الناس علما ودينا مما يوجب صدقه بالضرورة في قوله أنه رسول الله الى الناس جميعا ، وأنه لم يكن كاذبا مفتريا^(٣) .

٧ - الاستدلال بالبشارات برسول الله ﷺ :

لقد بشرت ببعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الأنبياء السابقين وهذا دليل مستقل على اثبات نبوته وعلم عظيم من أعلام رسالته .

قال ابن القيم : (ان الأنبياء المتقدمين بشروا بنبوته وأمروا أممهم بالإيمان به ، فمن جحد نبوته فقد كذب الأنبياء قبله فيما أخبروا به وخالفهم فيما أمروا وأوصوا به من الإيمان به ، والتصديق به لازم من لوازم التصديق بهم ، واذا انتفى اللازم انتفى ملزومه قطعاً)^(٤) .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٢٠٥ .

(٢) انظر الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٢٥٤ - ٢٦٥ .

(٣) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٤ ص ٨٣ - ٨٦ ، وهداية الحيارى : ص ٢٢٦ - ٢٢٩ .

(٤) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٤١ .

وبيان تلك البشارات يتضح خلال الأوجه التالية :

الوجه الأول : تصريح القرآن الكريم بذكره في كتبهم .

الوجه الثاني : أخبار أهل الكتاب وغيرهم بذكره في كتب أهل الكتاب .

الوجه الثالث : ثبوت البشارات في الكتب المتقدمة مما في أيديهم .

الوجه الأول : تصريح القرآن الكريم بذكره في كتبهم :

ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بما في القرآن الكريم من ذكره في كتبهم المرة تلو الأخرى ، مما يدل على أنه كان موجودا في كتبهم ، ولو علم انتفاء ذلك لامتنع عن الاخبار والاستشهاد به واطهاره لموافقيه ومخالفيه وأوليائه وأعدائه ، فان هذا لا يقدم عليه الا من كان أقل الناس ضعفا اذ فيه اظهار كذبه وهو ضد مقصوده^(١) .

ومن ذلك قوله تعالى : (أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل)^(٢) ، وقوله : (فإن كنت في شك مما أنزلنا اليك فاستل الذين يقرءون الكتاب من قبلك)^(٣) .

وقوله : (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب)^(٤) .

وقوله : (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم)^(٥) .

الوجه الثاني : اخبار أهل الكتاب وغيرهم بذكره في كتب أهل الكتاب :

أشار شيخ الاسلام ابن تيمية الى وجود ما يزيد على مائة موضع في كتب أهل الكتاب مما يستدل بها على أنه مذكور بينها ، وقد تواتر عن الكثير

(١) بتصرف الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٩٢ .

(٢) سورة الشعراء : الآية ١٩٧ .

(٣) سورة يونس : جزء من الآية ٩٤ .

(٤) سورة الرعد : الآية ٤٣ .

(٥) سورة البقرة : جزء من الآية ١٤٦ ، وانظر سورة الأنعام : جزء من الآية ٢٠ ، وانظر المائدة

: الآية ٨٤ ، الاسراء : ١٠٧ ، ١٠٨ .

ممن أسلم ومن لم يسلم أن العلم بوجوده في الكتب المتقدمة من أعظم أسباب اسلامهم^(١) كالأنصار الذين كانوا يسمعون من جيرانهم أهل الكتاب من ذكره ونعته وخبر مبعثه وانتظارهم له ما كان من أعظم الأسباب للإيمان به من غير رهبة ولا رغبة ، وقد أخبر الله عز وجل بذلك عن أهل الكتاب في القرآن الكريم بقوله سبحانه : (ولما جاءهم كتاب من عند الله صدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين)^(٢) .

ذكر عن ابن عباس : (أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب كفروا وجحدوا ما كانوا يقولون فيه)^(٣) .

الوجه الثالث : البشارات به من الكتب المتقدمة :

قرر الامامان رحمهما الله أن شهادة الكتب المتقدمة لمحمد صلى الله عليه وسلم نوعان إما شهادتها بنبوته أو شهادتها بمثل ما أخبر به هو من الآيات البينات على نبوته ونبوته من قبله وهو حجة للإيمان به وتصديقه ، وقد ذكرا العديد من الأمثلة على ذلك^(٤) ومنها :

(١) انظر الجواب الصحيح ج ٣ ص ٢٨٢ - ٢٨٣ ، وانظر هداية الحيارى : ص ١٩٩ وانظر الروايات الدالة على ذلك - في الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٨٣ - ٢٩٩ ، وانظر هداية الحيارى ص ٤٨ - ٤٩ - ٦٠ - ٩٩ - ٣٤٢ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٨٣ ، وانظر هداية الحيارى : ص ٢١٩ ، وانظر السيرة النبوية : ابن هشام : ج ١ ص ٥٤٧ .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٢٩٩ - ٣٣٦ ، وانظر هداية الحيارى : ص ١٠٩ من ١٧٣ - ١٩٩ .

أ - جاء في التوراة ما ترجم بالعربية : (تجلى الله من طور سيناء وأشرف من ساعير واستعلن من جبال فاران)^(١) .

لقد أثبت رحمه الله أن ليس بهذا اخفاء على من تدبره ، لأن مجئ الله من طور سيناء أي انزاله التوراة على موسى في طور سيناء ، كما هو متفق عليه عندنا وعند أهل الكتاب ، وكذلك اشراقه من ساعير أي انزاله الانجيل على المسيح اذ كان من ساعير - أرض الخليل - بقرية تدعى ناصرة وبها تسمى من اتبعه من النصارى .

وكذلك استعلاؤه من فاران أي انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وجبال فاران هي جبال مكة وقد ذكر هذا بالترتيب الزمني ، لأنه اخبار عنها بانزال التوراة ثم الانجيل ثم القرآن الكريم .

وقد أقسم سبحانه في القرآن الكريم بهذه الأماكن الثلاثة في قوله تبارك وتعالى : (والتين والزيتون وطور سينين ، وهذا البلد الأمين)^(٢) . فأقسم بالتين والزيتون أي أقسم بالأرض التي ينبت فيها ومنها بعث المسيح عليه السلام وأنزل عليه فيها الانجيل ، وأقسم بطور سيناء ، وهو الجبل الذي كلم الله فيه موسى عليه السلام وأنزل عليه التوراة ، وأقسم بالبلد الأمين وهي مكة البلد الذي أسكن إبراهيم ابنه اسماعيل وأمه بها وفيها بعث محمد عليه السلام وأنزل عليه القرآن . فأوجب هذا الايمان به والاستدلال بهذه على ذلك .

(٢) نص التوراة اليهودية : (وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله بني اسرائيل قبل موته فقال أقبل الرب من سيناء وأشرق لهم من ساعير وتجلى من جبل فاران وأتى من ربى القدس ، وعن يمينه قبس شريعة لهم ، أنه أحب الشعب . جمع قديسية في يدك ، وهم ساجدون عند قدمك يقتبسون من كلماتك) التثنية ٣٣ : ٣١٠ ، و (فاران) موطن سكن اسماعيل لقول التوراة : (واقام بيرية فاران ، واتخذت له أمه امرأة من أرض مصر) التكوين ٢١ : ٢١ .

(٣) سورة التين : الآيات ١ - ٣ .

أما في القرآن الكريم فانه أقسم بها كما جاءت على وجه التدريج فأولا أرض التين والزيتون ثم طور سيناء ثم مكة المكرمة لأن أشرف الأماكن والكتاب المنزل فيها أشرف الكتب^(١) .

ب - البشارة في نبوة أشعيا حيث قال معلنا باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم : (اني جعلت أمرك محمدا يامحمد ياقدوس العرب ، اسمك موجود من الأبد)^(٢) فذكر طيب الله ثراه .

أن هذه البشارة صريحة لا يبقى بعدها زائغ مقال أو طاعن مجال^(٣) .

ج - قال أشعيا ويريد مكة شرفها الله تعالى : (سيرى واهتزي أيتها العاقر ، التي لم تلدي ، وانطقي بالتسبيح وافرحي اذا لم تحبلي فان أهلك يكونون أكثر من أهلي)^(٤) . يعني بأهله بيت المقدس والعاقر مكة شرفها الله اذ لم تلد نبيا قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولا يصح أن يقصد بها بيت المقدس لأنه بيت الأنبياء ومعدن الوحي^(٥) قول أشعيا : (انه ستملا البادية والمدن قصورا الى قيذار ومن رؤوس الجبال وينادونهم الذين يجعلون لله الكرامة ويثنون بتسبيحه في البر والبحر ... ارفع علما لجميع الأب من بعيد ، فيصفر بهم من أقصى الأرض فاذا هم سراع يأتون)^(٦) ذكر الامام ابن القيم

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٣٠٠ - ٣٠٤ وانظر هداية الحيارى : ص ١١٢ - ١١٣ .

(٢) نص التوراة اليهودية : (وتقول في ذلك اليوم أحمدك يارب لأنه اذا غضبت على ارتد غضبك

فتمزيني) أشعيا ١٢ : ١ .

(٣) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٣٢٦ ، وانظر هداية الحيارى : ص ١٥١ .

(٤) نص التوراة اليهودية (ترنمي أيتها العاقر التي لم تلد اشيدي بالترنم أيتها التي لم تمخض ... لأنك تمتدين الى اليمين والى اليسار ويرث نسلك أمما ويعمر مدنا خربة لاتخافي لأنك

لاتخزين) سفر أشعيا ٥٤ : ١ - ٤ .

(٥) انظر الجواب الصحيح : ج ٣ ص ٣٢٧ ، وانظر هداية الحيارى : ص ١٥٠ .

(٦) نص التوراة اليهودية : (فيرفع راية للأمم من بعيد ويصفر لهم من أقصى الأرض فاذا هم

بالعجلة يأتون سريعا) أشعيا ٥ : ٢٦ .

في الاستدلال بهذه البشارة (بنو قيدار - هو العرب لان قيدار هو ابن اسماعيل
باجماع الناس) (١) والعلم الذي يرفع هو النبوة والصفير بهم دعائهم من
أقاصي الأرض الى الحج فاذا هم سراع يأتون وهذا مطابق لقوله عز وجل :
(واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا ، وعلى كل ضامر يأتين من كل فج
عميق) (٢) (٣) وأكتفى بذكر هذه الأمثلة فالغاية منها الاستدلال على اثبات
البشارة بنبوته عليه السلام من كتبهم للرد على كفرهم به .

-
- (١) جاء في سفر التكوين (وهذه مواليد اسماعيل بن ابراهيم الذي ولدته هاجر المصرية جارية
سارة لأبراهيم . وهذه أسماء بني أسماء بن اسماعيل بأسمائهم حسب مواليدهم : نبايوت بكر اسماعيل
وقيدار وادشيل ومبسام ومشماع ودومة ومصا وحوار ويطماء) ٢٥ : ١٢ - ١٤ .
- (٢) سورة الحج : الآية ٢٧ .
- (٣) هداية الحيارى : ص ١٥٢ .

رابعاً : موقف الإمامين من عداوة اليهود لرسول الله صلّى الله عليه وسلم

تنوع اليهود في كيدهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بأنواع الحيل والكيد والمكر وتحايلا مرارا على قتله والله سبحانه وتعالى يرد كل ذلك عليهم وينجيهم من كيدهم ، وليس هذا بمستغرب عليهم لأنهم كثيرا ما تحايلا على أنبيائهم من أنفسهم للخروج على أوامر الله تعالى وأكثر من ذلك تطاولهم بتكذيبهم والافتراء عليهم حتى تجرؤا على قتل الكثير منهم فلأن يفعلوا ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي جاء مبكتا لهم بقبائحهم ومناديا على فضائحهم فليس ذلك ببعيد عنهم ومن أنواع الحيل والمكر ومحاولات قتله كما وردت عند الامام ابن القيم ما يلي :

١ - التحايل والمكر لتشكيك المسلمين في نبوة رسول الله ﷺ .

٢ - المكر بتأليب الأعداء على رسول الله ﷺ .

٣ - المكر بسحر رسول الله ﷺ .

٤ - محاولات اليهود لقتل رسول الله ﷺ .

١ - التحايل والمكر لتشكيك المسلمين في نبوة رسول الله عليه السلام :

ذكر الامام ابن القيم رحمه الله فعلهم ذلك الوارد في قوله تعالى :
(آمَنُوا بِهِ وَجِهُ النَّهَارِ وَاصْفُرُوا آخِرَهُ) ^(١) فقال : (يريدون بذلك تشكيك المسلمين في نبوته فانهم اذا أسلموا أول النهار اطمأن المسلمون اليهم وقالوا : قد اتبعوا الحق ، وظهرت لهم أدلته ، فيكفرون آخر النهار ، ويجحدون نبوته ،

(١) سورة آل عمران : جزء من الآية ٧٢ .

ويقولون : لم نقصد الا الحق واتباعه ، فلما تبين أنه ليس به رجعنا عن الايمان به . وهذا من أعظم خبثهم ومكرهم^(١) .

فقد كانت هذه وسيلة من وسائل المكر التي اتبعتها اليهود للتشكيك في صحة الاسلام واضطراب المسلمين في ذلك .

فالدخول في الدين الاسلامي ثم الارتداد عنه فتنة أرادوا بها افتتان المسلمين عن دينهم ليرتدوا مثلهم ويصنعون صنيعهم ، اذ قالوا :

(تعالوا نؤمن بما أنزل الله على محمد وأصحابه غدوة ونكفر به عشية ، حتى نلبس عليهم دينهم لعلهم يصنعون كما نصنع ويرجعون عن دينهم)^(٢) .

٢- المكر بتأليب الأعداء على رسول الله عليه السلام :

أشار الامام ابن القيم الى ذلك بقوله : (ومكروا به وظاهروا عليه أعداءه من المشركين ، فظفره الله تعالى بهم)^(٣) .

وقد كان ذلك في غزوة الخندق حيث نزل قوله تعالى : (وكفى الله المؤمنين القتال ، وكان الله قويا عزيزا ، وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب ، فريقا تقتلون وتأسرون فريقا ، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطئوها . وكان الله على كل شئ قديرا)^(٤) .

حيث اجتمع نفر من اليهود وقدموا الى مكة يدعون قريشا الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومساندتهم حتى استئصال أمره ، فنشطت قريش لمحاربته واجتمعوا ببني قريظة بعد أن خانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقضوا عهده الذي كان قد عاهدهم عليه ، فلما سمع بهم رسول الله

(١) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٤٥ .

(٣) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٢٣٦ .

(٤) سورة الأحزاب : الآية ٢٥ .

صلى الله عليه وسلم حفر خندقاً حول المدينة واستمر حصار المشركين بضعاً وعشرين ليلة ، حتى خذله الله عز وجل فأرسل رياحا قوية شديدة البرد ، فصارت تكفى قدرهم وتقوض خيامهم وتطفئ نيرانهم ، فنصر الله سبحانه وتعالى رسوله على المشركين واليهود بما ظاهروهم وباعت محاولاتهم بالفشل^(١) .

٣- المكر بسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم :

من وسائل مكربهم برسول الله صلى الله عليه وسلم مما أشار اليه الامام ابن القيم سحرهم له حيث قال : (ومكروا به فسحروه ، حتى كان يخيل اليه أنه يفعل الشيء ، ولم يفعله . فشفاه الله تعالى وخلصه)^(٢) .

وقد وردت العديد من الأحاديث الصحيحة في قصة ذلك ، اذ سحره لبيد بن عاصم اليهودي .

٤ - محاولات اليهود لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لقد أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرارا وينجيه الله تعالى منهم ومن ذلك مايلي :

أ - محاولة قتله بإلقاء صخرة عليه .

ب - وضع السم في طعامه لقتله .

أ - محاولة قتله بإلقاء صخرة عليه :

عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع بني النضير وبني قريظة عهدا باقرارهم على أوضاعهم وتأمينهم على حريتهم الشخصية والدينية والمالية على عدم الغدر والخيانة ومظاهرة الأعداء ، لكن هؤلاء القوم بيتوا الغدر والخيانة ومظاهرة الأعداء ، فدبروا في الخفاء محاولة لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر سيرة ابن هشام : ج ٣ ص ١٢٧ - ١٢٨ ، البداية والنهاية : ج ٤ ص ٩٤ - ١٣٧ .

(٢) اغاثة اللفهان : ج ٢ ص ٣٣٧ .

وسلم حين جاءهم يستعينهم في دية الرجلين اللذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري حين لقيهما في مرجعه من بئر معونة ، فقالوا : نعم نعينك على ماجئت ثم تأمروا فيما بينهم على قتله وهو جالس الى جنب جدار ، فقالوا : من يعلو هذا البيت فيلقى عليه صخرة ، فيقتله ويريحنا منه ؟ فانتدبوا لذلك عمرو بن جحاش بن كعب ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما دبروه له من قتل ، فقام وأنقذه الله من شرهم ورجع الى المدينة وكان ذلك سبب غزوة بني النضير واجلائهم وقد أنزل الله فيهم سورة الحشر^(١) .

وهذا ما أشار اليه الامام ابن القيم في مكرهم وتحايلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : (فتحيلوا عليه وصعدوا فوق سطح وأخذوا رجا أرادوا طرحها عليه ، وهو جالس في ظل حائط ، فأتاه الوحى ، فقام منصرفا ، وأخذ في حريهم واجلائهم)^(٢) .

ب - وضع السم في طعامه لقتله :

روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : (لما فتحت خيبرا أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجمعوا لي كل من كان ههنا من يهود . فجمعوا له . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اني سائلكم عن شئ . فهل أنتم صادقى عنه ؟ فقالوا : نعم يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أبوكم فلان . قالوا : أبونا فلان . فقال : كذبتم ، بل أبوكم فلان ، فقالوا : صدقت وبررت فقال : هل أنتم صادقى عن شئ اذا سألتكم عنه ؟ قالوا : نعم يا أبا القاسم . فقال : هل جعلتم في هذه الشاة سما ؟ قالوا : نعم . قال : ما حملكم على ذلك ؟

(١) انظر سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٤٠٣ . وانظر تفسير ابن كثير : ج ٤ ص ٣٥٤ - ٣٥٥ .

(٢) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٣٦ .

قالوا : أردنا ان كنت كاذبا أن نستريح منك . وان كنت نبيا لا يضرک(١) .
ويتضح من هذا الحديث الشريف أن اليهود شرعوا في قتله بوضع سم
في شاة ثم قدموه هدية له مكرًا منهم به . فأعلمه الله بذلك ونجاه من كيدهم .
وقد أشار الى هذا الامام ابن القيم بقوله : (ومكروا به وأرادوا قتله بالسم
، فأعلمه الله تعالى به ونجاه منه)(٢) .

(١) صحيح البخاري : كتاب (الهيبة) ، باب (٢٨) وفي صحيح مسلم : كتاب (السلام) باب (٤٢)
واللفظ للبخاري .
(٢) اغاثة اللهفان : ج ٢ ص ٣٣٦ .

خامساً : فحُزِبَ الله على اليهود وأُصل استحقاقهم لذلك

المتتبع لدراسة اليهود وانحرافاتهم على ضوء آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة يلاحظ ورود العديد منها والتي تنعتهم بأهل الكتاب تشريفاً لهم عن غيرهم لتنزل العلم الإلهي عليهم في التوراة المنزلة اليهم وتمييزاً عن غيرهم ممن لم يتنزل عليهم من الكتب السماوية شيء .

غير ان هذا النعت لا يستحقه من اليهود الا من آمن واهتدى وعمل بما جاء في التوراة وما اشارت اليه بما سينزل من الكتب السماوية من بعدها ، وهؤلاء ممن اثنى الله عز وجل عليهم بقوله تعالى : (وَمَنْ قَوْمُ مُوسَى سِمَةَ يُهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ)^(١) .

اما من خرج وعصى منهم عما انزل اليهم مما علموه وتيقنوا منه في كتبهم ، فقد استحق اللعنة والغضب وقد وصفهم الله تعالى بالمغضوب عليهم (أي أهل الغضب) وحذر من اتباعهم في سورة الفاتحة التي أوجب قراءتها عند كل صلاة طلباً من الله الهداية للصراط المستقيم الذي انحرف عنه اليهود والنصارى ، وسائر الكافرين لقوله تعالى :

(اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين)^(١) .

وذلك لخروج بني اسرائيل عن اتباع هدى الله تعالى المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والاستقامة على شرائعه بعد معرفتهم للحق وعلمهم به ، مما جعلهم اولى المنحرفين بوصف الغضب لا كالنصارى الذين جهلوا الحق وضلوا عن اتباعه ، اما الذين عرفوا الحق وعملوا بموجبه فقد كانوا ممن انعم الله عليهم .

(١) سورة الاعراف : الآية ١٥٩ .

(٢) سورة الفاتحة : الآية ٧ .

وقد بين شيخ الاسلام رحمه الله ان اصل استحقاقهم وصف اهل الغضب كونهم عرفوا الحق ولم يتبعوه ، بينما عبد النصارى الله عز وجل على جهلهم بغير علم .

وقد ذكر في شرحه للآية الكريمة السابقة مايفيد اصل استحقاقهم غضب الله عز وجل انهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور الناطق به والداعي اليه فلما جاءهم الناطق به من غير طائفتهم لم ينقادوا له ، فهم لايقبلون الحق الا من الطائفة التي ينتسبون اليها .

اما الامام ابن القيم فقد قسم الناس بحسب معرفة الحق واتباعه الى اقسام ثلاث : المنعم عليهم وهم العارفون الحق المتبعون له ، والمغضوب عليهم وهم العارفون للحق والمتبعون لأهوائهم ، والضالون وهم الجاهلون للحق .

واكد على استحقاق اليهود بوصف الغضب لاتباعهم أهواءهم وخروجهم عن العلم الموجب للعمل مع معرفتهم للحق فيه ، وقد استشهد على ذلك ببعض الأدلة من القرآن والسنة فقال : (انقسم الناس بحسب معرفة الحق والعمل به الى هذه الأقسام الثلاثة : لان العبد اما أن يكون عالما بالحق أو جاهلا به ، والعالم بالحق اما أن يكون عاملا بموجبه أو مخالفا له فهذه اقسام المكلفين لا يخرجون عنها البتة ، فالعالم بالحق العامل به هو المنعم عليه وهو الذي زكى نفسه بالعلم النافع ، والعمل الصالح وهو المفلح .

قال تعالى : (قد أفلح من زكاها)^(١) .

والعالم به المتبع هواه هو المغضوب عليه ، والجاهل بالحق هو الضال . والمغضوب عليه ضال عن هداية العمل ، والضال مغضوب عليه لضلاله عن العلم الموجب للعمل ، فكل منهما ضال مغضوب عليه ولكن تارك العمل بالحق بعد معرفته به أولى بوصف الغضب واحق به ، ومن هنا كان اليهود احق

(١) سورة الشمس : الآية ٩ .

به ، لقوله تعالى (بتسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغيا ان ينزل من فضله على من يشاء من عباده ، فباءوا بغضب على غضب) (١) .
وقال تعالى : (قل اهل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله ، من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت اولئك شرا مكانا واذل عن سواء السبيل) (٢) .

والجاهل بالحق احق باسم الضلال ، ومن هنا وصفت النصارى به في قوله تعالى : (قل يا اهل الكتاب لا تغلو في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل واذلوا كثيرا ، وضلوا عن سواء السبيل) (٣) .
فالأول في سياق الخطاب مع اليهود والثانية في سياقه مع النصارى (٤) وفي موضع اخر نعت الامام ابن القيم المغضوب عليهم بأهل فساد القصد لمعرفة الحق والعدول عنه بقوله : (المغضوب عليهم وهم أهل فساد القصد الذين عرفوا الحق وعدلوا عنه) (٥) .

وقد علق اتصافهم بالغضب نتيجة فساد مقاصدهم مبينا اصل فساد القصد ، وذلك عند حديثه عن بيان ما اشتملته الفاتحة من شفاء القلوب وشفاء الابدان ، فأشار رحمه الله تعالى الى ان مدار اعتلال القلوب وسقامها يدور حول اصلين هما : فساد العلم وفساد القصد ، ويترتب عليهما (داآن قاتلان هما الضلال والغضب) (٦) .

ثم قال : (فالضلال نتيجة فساد العلم والغضب نتيجة فساد القصد) (٧) .

(١) سورة البقرة : الآية ٩٠ .

(٢) سورة المائدة : الآية ٦٠ .

(٣) سورة المائدة : الآية ٧٧ .

(٤) انظر التفسير القيم : ص ١١ .

(٥) التفسير القيم : ص ٤٨ .

(٦) التفسير القيم : ص ٤٦ .

(٧) التفسير القيم : ص ٤٦ .

كما تعمق رحمه الله في هذه المسألة كثيرا فقد بين أصل فساد القصد هو التعلق بالغايات والوسائل فكان استحقاق اليهود لغضب الله عليهم تعلقهم بالغايات ، فقبولهم لما جاء موافقا لغاياتهم وأغراضهم وأعرافهم وميولهم كما خالفهم هو التعلق بالغايات وهو أصل فساد القصد الذي استحقوا الغضب لأجله من الله تعالى .

قال الشيخ : (فان فساد القصد يتعلق بالغايات والوسائل ، فمن طلب غاية منقطعة مضمحلة فانية وتوسل اليها بأنواع الوسائل الموصلة اليها ، كان كلا نوعي قصده فاسدا وهذا شأن كل من كان له غاية مطلوبة غير الله أو عبوديته من المشركين ومتبعي الشهوات الذين لا غاية لهم وراءها واصحاب الرياسات المتبعين لاقامة رياستهم بأي طريقة كان من حق أو باطل فاذا جاء الحق معارضا في طريق رياستهم طحنوه وداسوه بارجلهم فان عجزوا عن ذلك رفعوه رفع القبائل ، فان عجزوا عن ذلك حبسوه في الطريق وحادوا عنه الى طريق اخرى وهم مستعدون لدفعه بحسب الامكان ... وان جاء الحق ناصرا له وكان لهم صالوا وجالوا واتوا اليه مذعنين لا لأنه حق ، بل لموافقته اغراضهم واهوائهم وانتصارهم به قال تعالى : (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريقا من هم معرضون ، وان لم يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين ، أفبي قلوبهم مرض ، أم ارتابوا ، أم يخافون ان يحيف الله ورسوله بل اولئك هم الظالمون)^(١) .

كما قد أشار الامام ابن القيم الى بعض الاقوال في وجه تفسير تكرار الغضب عليهم عند تفسير قوله تعالى : (بتسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا

(١) سورة البقرة : الآية ٤٨ .

بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباؤوا بغضب على غضب وللكاافرين عذاب مهين (١) .

بقوله رحمه الله تعالى : (وفي تكرار هذا الغضب هنا أقوال :

أحدهما : أنه غضب متكرر في مقابلة تكرار كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم والبغى عليه ومحاربتة فاستحقوا بكفرهم غضبا وبالبغى والحرب والصد عنه غضب آخر ، ونظيره قوله تعالى : (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق عذاب) (٢) .

فالعذاب الأول بكفرهم والعذاب الذي زادهم آياه بصددهم الناس عن سبيله .

الثاني : ان الغضب الأول لتحريفهم وتبديلهم وقتلهم الانبياء ، والغضب الثاني لكفرهم بالمسيح عليه السلام .

الثالث : ان الغضب الاول بكفرهم بالمسيح والغضب الثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (٣) ثم اثبت رأيه الذي ارتضاه بقوله : (والصحيح في الآية انه تكرار هنا ليس المراد به التثنية التي تشفع الواحد بل المراد غضب بعد غضب بحسب تكرار كفرهم وافسادهم ، وقتلهم الانبياء وكفرهم بالمسيح وبمحمد صلى الله عليه وسلم ومعاداتهم لرسول الله الى غير ذلك من الاعمال التي كل عمل منها يقتضي غضبا على حدثه ، وهذا كافي لقوله تعالى : (فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين) (٤) .

أي كرة بعد كرة ، لا مرتين فقط وقصد التعدد في قوله : (فباؤا بغضب على غضب) اظهر ، ولاريب ان تعطيلهم ما عطلوه من شرائع التوراة وتحريفهم

(١) سورة البقرة : الآية ٩٠ .

(٢) سورة النحل : جزء من الآية ٨٨ .

(٣) بدائع الفوائد : ج ٢ ص ٢٩ .

(٤) سورة الملك : الآيتان ٣ - ٤ .

وتبديلهم يستدعي غضبا ، ومحاربته له - رسول الله صلى الله عليه وسلم -
واذا هم لأتباعه ، وصدهم من اراد الدخول في دينه .
يقتضي غضب منه على الأمة الغضبية اعازنا الله من غضبه فهي الأمة
التي باع بالغضب المضاعف المتكرر وكانوا احق بهذا الاسم والوصف من
النصارى وقال تعالى في شأنهم : (قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند
الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد
الطاغوت)^(١) .

(١) سورة المائدة : الآية ٦٠ .

الفصل الخامس

عقيدة اليهود في الإيمان باليوم الآخر وموقف الإمامين من ذلك

ويشمل أربعة مباحث :

المبحث الأول : حقائق الإيمان باليوم الآخر .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الإيمان باليوم الآخر .

المبحث الثالث : جهود الامامين في دحض دعاوى اليهود الفاسدة
في الإيمان باليوم الآخر .

المبحث الرابع : رد الامامين على انحراف اليهود في قضية البعث .

المبحث الأول

حقائق الإيمان باليوم الآخر

أولاً : عذاب القبر .

ثانياً : البعث والنشور والميعاد .

ثالثاً : الحشر .

رابعاً : الحساب .

خامساً : الجزاء .

سادساً : الجنة والنار .

حقائق الإيمان باليوم الآخر

اليوم الآخر بكسر الخاء نقيض المتقدم ، أي بعد الأول وهو صفة ،
والأخرى والآخرة دار البقاء^(١) .

واليوم الآخر أسماء أخرى كثيرة تدل على الأحوال التي ستقع فيه مثل :
القيامة ، الساعة ، الطامة ، الحاقة ، الغاشية ، الواقعة ، يوم الحساب ، يوم
الدين ، يوم التلاق ، يوم الجمع .

والإيمان باليوم الآخر معناه الاعتقاد الجازم بكل الحقائق التي أخبرنا
بها الله عز وجل ورسوله الكريم صلى الله عليه وسلم عما يكون من مصير
الانسان بعد الموت ، من عذاب القبر ونعيمه ، وعلامات الساعة ، ثم البعث
والنشور ، ثم الحشر والحساب ثم الجزاء في الجنة أو النار .

وقد تقرر وجوب الإيمان بهذا الركن في قوله تعالى : (ولكن البر هن
آمن بالله واليوم الآخر)^(٢) . وهو لازم من لوازم الإيمان بالركن الأول من
أركان الإيمان ، وهو الإيمان بالله تعالى بتوحيده في ربوبيته وإفراده في
ألوهيته وكماله في أسمائه وصفاته .

لأن الإيمان بالبعث والنشور والحساب والجزاء من مقتضيات توحيد الله
تعالى وكماله في أسمائه وصفاته ، فمقتضى العدل الإلهي ينفي انتهاء الحياة
الدنيا بهذه الصورة المشاهدة من وجود المستكبرين بمقابلة المستضعفين .
ومساواتهم بالموت لقوله تعالى : (أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم

(١) انظر لسان العرب : ج ٤ ص ١٢ - ١٤ .

(٢) سورة البقرة : جزء من الآية : ١٧٧ .

كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون^(١) . كما أن الحكمة الالهية تقتضي وجود حياة أخرى يتميز فيها الذين أحسنوا عن الذين أساءوا ، فيجزون أولئك بالاكرام والحفاوة في جنات الله تعالى وينال هؤلاء الالهانة والعذاب في نار جهنم ، فلا يكون الخلق حينذاك عبثا لا معنى له ولا حكمة فيه .

قال تعالى : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليينا لا ترجعون)^(٢) . لهذا فأننا نجد كثيرا ما ربط الله عز وجل في كتابه العظيم الايمان بهذا الركن بالايمان به تعالى ، ومن أمثلة ذلك قوله تعالى : (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٣) .

وقوله تعالى : (ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر)^(٤) كما قرن عدم الايمان باليوم الآخر بعدم الايمان به تعالى لقوله سبحانه : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر)^(٥) اذ الكفر باليوم الآخر كفر بالله تعالى ويقول عز وجل : (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، فقد ضل ضلالا بعيدا)^(٦) .

وقد ذكر الله عز وجل في القرآن الكريم من أدلة حقائق هذا اليوم الآخر ما يوجب الايمان بها جميعا ومنها ما يلي :

-
- (١) سورة الجاثية : الآية ٢١ .
 - (٢) سورة المؤمنون : الآية ١١٥ .
 - (٣) سورة البقرة : جزء من الآية ٦٢ .
 - (٤) سورة البقرة : جزء من الآية ٢٣٢ .
 - (٥) سورة التوبة : جزء من الآية ٢٩ .
 - (٦) سورة النساء : جزء من الآية ١٣٦ .

أولا : عذاب القبر ونعيمه :

وهو اثبات وقوع العذاب أو النعيم بالعبد في قبره ، وقد أشار الله سبحانه وتعالى الى عذاب آل فرعون في قبورهم حتى قيام الساعة ، يقول عز وجل : (وحاق بآل فرعون سوء العذاب ، النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ، ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب)^(١) .

ثانيا : البعث والنشور والمعاد (*) :

جميعهم بنفس المعنى وهو اعادة الحياة في الخلق وخروجهم من القبور أحياء روحا وجسدا كما كانوا في الدنيا بعد ما صاروا رميما لقوله تعالى : (ياويلنا من بعثنا من مرقدنا ، هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون)^(٢) .
ثالثا : الحشر (*) :

وهو جمع الخلائق بحشرهم جميعا من أولهم لآخرهم يقول سبحانه :
(يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ، ونسوق المجرمين الى جهنم وردا)^(٣) .

رابعا : الحساب :

هو توقيف الله تعالى العباد على أعمالهم ان كانت خيرا أو شرا أو التي كتبتها الملائكة مما اكتسبوه في الحياة الدنيا .

(١) سورة غافر : الآيتان ٤٥ ، ٤٦ .

(*) البعث : (الاحياء من الله للموتى) لسان العرب : ج ٢ ص ١١٧ .

النشر : (نشر اليه الميت ينشره نشره ونشورا احياء) لسان العرب : ج ٥ ص ٢٠٦ ،
(المعاد) من باب عادعود قال الازهري : انه يبدئ ويعيد فهو سبحانه وتعالى الذي يعيد الخلق بعد الحياة الى الممات وبعد الممات الى الحياة يوم القيامة) لسان العرب : ج ٢ ص ٣١٥ .

(٢) سورة يس : الآية ٥٢ .

(*) الحشر : (جمع الناس يوم القيامة) لسان العرب : ج ٤ ص ١٩٠ .

(٣) سورة مريم : الآيتان ٨٥ ، ٨٦ .

قال تعالى : (وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين)(١) .

خامسا : الجزاء :

وهو اثابة أو معاقبة العباد على أعمالهم التي اكتسبوها في الحياة الدنيا من خير أو شر قال تعالى : (من جاء بالحسنة فله خير منها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون)(٢) .

سادسا : الجنة والنار :

وهما مخلوقتان جعلهما الله عز وجل للثواب والعقاب قال تعالى : (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ، قالوا نعم ، فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين)(٣) .

والشك في هذه الحقائق أو انكارها أو انكار بعضها كفر باليوم الآخر وهو كفر بالله تعالى .

(١) سورة الأنبياء : الآية ٤٧ .

(٢) سورة القصص : الآية ٨٤ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٤٤ .

المبحث الثاني

عقيدة اليوم الآخر عند اليهود

- أولاً : تصور اليهود لليوم الآخر في توراتهم .
- ثانياً : تصورات اليهود في الايمان باليوم الآخر من باقي أسفار اليهود .
- ثالثاً : رؤية كتاب أسفار التلمود لعقيدة اليوم الآخر .

المبحث الثاني

عقيدة اليوم الآخر عند اليهود

لما كانت أسفار اليهود التي بأيديهم قد تعرضت للتحريف والتبديل كما هو ثابت عنهم أنعكس ذلك على مختلف العقائد عندهم ومن بينها عقيدة الايمان باليوم الآخر وما يتصل به من العناصر الأساسية التي يقوم عليها كقضية البعث والجزاء ثوابا وعقابا .

وعلى الرغم من طغيان الجانب المادي على الجانب الروحي عند بني اسرائيل واصطباغ أسفارهم بالصبغة المادية التي تكاد تخلو من الأمور الروحية الا أننا لانستطيع اطلاق القول بأنكارها للحياة الآخرة وعدم الاقرار بها اذ تؤمن اليهود بوجود يوم آخر يحاسب العباد فيه على أعمالهم ان كانت خيرا أو شرا وهو وارد في أسفار العهد القديم ويطلقون عليه اسم يوم الرب فقد جاء في قاموس الكتاب المقدس :

يوم الرب : (هو يوم الدينونة الأخير العام ، وسيكون ذعرا وهلعا على الاشرار وبردا وسلاما على الابرار ، اذ به يأخذ الله الملك بيده)^(١) ويطلقون عليه احيانا اليوم الآتي^(٢) أو الحياة الآتية أو الحياة الأبدية^(٣) . وينص على الايمان باليوم الآخر :

(الرب قد ملك فلتبتهج الأرض ولتفرح والجزائر الكثيرة السحاب والضباب حوله ، العدل والحق قاعدة كرسيه ، قدامه تذهب نار وتحرق أعداء حوله ، أضاعت بروقه المسكونة . رأت الأرض وارتعدت ذابت الجبال مثل

(١) قاموس الكتاب المقدس : ١١٢٢ ، وانظر يوثيل : ٢ : ١ - ١١ وسوف يذكر النص لاحقا ان شاء الله تعالى .

(٢) انظر ملاخي : ٤ : ١ - ٣ .

(٣) دانيال : ١٢ : ٢ .

السمع قدام الرب قدام سيد الأرض كلها ، أخبرت السموات بعدله ، ورأى جميع الشعوب مجده^(١) .

كما ينص غيره : (ليعج البحر وملؤه المسكونة والساكنون فيها ، الأنهار لتصفق بالأيادي الجبال لترنم معا . أمام الرب لأنه جاء ليدين الأرض يدين المسكونة بالعدل والشعوب بالاستقامة)^(٢) غير أن تصوراتهم فيه مضطربة متناقضة ، لذا سوف ارجئ البحث فيه من خلال مصادر اليهود والتي تدين بقديسيته على النحو الآتي :

أولا : تصور اليوم الآخر في تورااة اليهود .

ثانيا : تصورات اليهود لليوم الآخر في باقي أسفار العهد القديم .

ثالثا : رؤية كتاب أسفار التلمود لعقيدة اليوم الآخر .

وفيما يلي تفصيل ذلك :

أولا : تصور اليوم الآخر في تورااة اليهود :

لقد أصبح الدين في عرف اليهود بعد تحريفه عبارة عن خطوط وصور رسمت للمعاملات اليهودية التي تمكنهم من انتهاك حرمت الغير واستعبادهم واستغلال خيراتهم ، اذ قلوبهم وعقولهم فارغة الا من المادة ، لذا فأسفارهم الخمسة خالية من التصريح بذكر اليوم الآخر مقتصرة على ذكر الموت في هذه الدنيا بصورة مادية بحتة بارزة ، تاركة ذكر مصير الانسان بعد الموت بدون بيان جلى صريح . فنهاية قصة خلق آدم كما يروى سفر التكوين تختتم بالموت ولا شيء بعد الموت ونص ذلك : (لأنك تراب والى تراب تعود)^(٣) .

(١) مزامير ٩٧ : ١ - ٦ .

(٢) مزامير ٩٨ : ٧ - ٩ .

(٣) تكوين ٣ : ١٩ .

فالنهاية تراب ولا شيء بعده البتة ، لقد ذكر الامام ابن حزم :

(ان التوراة التي بأيدي اليهود ليس فيها ذكر ما لنعيم الآخرة أصلا ولا للجزاء بعد الموت البتة)^(١) .

كما يصرح د / هربري لوي اليهودي بأن اليهود لا يشيرون الى حياة أخرى بعد الموت يخلد فيها الانسان ، وأن غاية اعتقادهم بأن الجنة على الأرض وأن كل ثواب وعقاب هو في الدنيا^(٢) .

والحقيقة أن هذا الاعتقاد بأن الجنة على الأرض انما تعتقده احدى طوائف اليهود (الفريسيون)^(*) ولعلها تشير الى الجنة التي عاش آدم وحواء فيها قبل الخطيئة^(٣) ، اذ ليس هنالك أي دليل ينص على أنها جنة الخلد التي سينعم المؤمنون فيها في اليوم الآخر بعد البعث والحساب ، كما أنهم يطلقون كلمة جنة على كل بستان كما جاء عنهم ذلك^(٤) .

أما الحديث عن الحياة الأخرى والجنة والنار بعد البعث فليس في الأسفار الخمسة ذكر صريح جلي حسب مراجعتي لها ، ومما يؤكد هذا ، اقرار الأسفار الخمسة بالثواب والعقاب الدنيوي فقط . اذ تجعل مناط الطاعة والمعصية هو الاثابة والعقوبة في هذه الحياة الدنيا المتمثل في البركات واللعنات المادية التي تصيب الانسان وتبرز واضحة جلية أهم الدعائم التي ترتكز عليها بركات الرب للمطيعين من بني اسرائيل في تمكينهم واستعلانهم

(١) الفصل في الملل والنحل : ج ١ ، ص ٢٠٧ .

(٢) انظر المخططات التلمودية : أنور جندي ص ٢١ حيث ينقل أقوال الدكتور هربري لوي اليهودي عن أسفار التوراة .

(*) انظر الأسفار المقدسة : ص ٢٤ ، ٣٥ .

(٣) انظر تكوين ٢ : ١٠ ، ١٣ : ١٠ .

(٤) انظر قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٧٥ .

على غيرهم من الأمم وتأيدهم ونصرهم بتحقيق الوعد لهم بتلك الأرض المقدسة الأرض التي خططوا ونفذوا لاستيلائها .

ومن أبرز ما يجده القارئ في أسفار موسى الخمسة من بركات الرب لطاعة بني اسرائيل له وحفظهم لوصايا ما ينص عليه سفر التثنية : (وان سمعت سمعا لصوت الرب الهك لتحرص أن تعمل بجميع وصايا اله التي أنا أوصيك بها اليوم ، يجعلك الرب الهك مستعليا على جميع قبائل الأرض ، وتأتي عليك جميع هذه البركات وتدرلك اذا سمعت لصوت الرب الهك ، مباركا تكون في المدينة ومباركا تكون في الحقل ، ومباركة تكون ثمرة بطنك ، وثمرة أرضك وثمرة بهائمك نتاج بقرك واناث غنمك ، مباركة تكون سلتك ومعجنتك ، مباركا تكون في دخولك ومباركا تكون في خروجك ، يجعل الرب اعدائك القائمين عليك منهزمين ، أمامك في طريق واحدة يخرجون عليك وفي سبع طرق يهربون أمامك يأمر لك الرب بالبركة في خزانك وفي كل ماتمتد اليه يدك ويباركك في الأرض التي يعطيك الرب الهك يقيمك الرب لنفسه شعبا مقدسا كما حلف لك اذا حفظت وصايا الرب الهك وسلكت في طرقه ، فيرى جميع شعوب الأرض أن اسم الرب قد سمي عليك ويخافون منك ، ويزيدك الرب خيرا في ثمرة بطنك وثمرة بهائمك وثمرة أرضك على الأرض التي حلف الرب لأبائك أن يعطيك ، يفتح لك الرب كنزه الصالح السماء ، يعطي مطر أرضك من حيثه وليبارك كل عمل يدك فتقرض أمما كثيرة وأنت لا تقترض . ويجعلك الرب الهك رأسا لا ذنبا وتكون في الارتفاع فقط و لا تكون في الانحطاط اذا سمعت لوصايا الرب الهك التي أنا أوصيك بها اليوم لتحفظ وتعمل ، ولا تزيغ عن جميع الكلمات التي أنا أوصيك بها اليوم يمينا أو شمالا لكي تذهب وراء آلهة أخرى لتعبدها)^(١) .

(١) تثنية ٢٨ : ١ - ١٦ .

أما العقاب الدنيوي فيدور حول الوعيد باللعنة والطرده من الأرض المقدسة والتشتت وهتك الأعراض وترمل النساء ويتم الأطفال وما الى ذلك ...

اذ ينص نفس السفر السابق على هذا : (ولكن ان لم تسمع لصوت الرب الهك لتحرص أن تعمل بجميع وصاياهم وفرائضهم التي أنا أوصيك بها اليوم تأتي عليك جميع اللعنات وتدرلك ملعونا تكون في المدينة ملعونا تكون في الحقل ، ملعونة تكون سلتك ومعجنتك ، ملعونة تكون ثمرة بطنك وثمره أرضك نتاج بقرك واناث غنمك ، ملعونا تكون في دخولك و ملعونا تكون في خروجك يرسل الرب عليك اللعن والاضطراب والجزر في كل ماتمتد اليه يدك لتعمله حتى تهلك وتفنى سريعا من أجل سوء أفعالك اذ تركتني ، يلصق بك الرب الوباء حتى تهلك وتفنى سريعا من أجل سوء أفعالك اذ تركتني ، يضر بك الرب بالسل والحمى والبرداء والالتهاب والجفاف واللفح والذبول فتتعبك حتى تفنيك . وتكون سماؤك التي فوق رأسك نحاسا والأرض التي تحتك حديدا . وتكون جثتك طعاما لجميع طيور السماء ووحوش الأرض يضربك الرب بقرحة مصر وبالبواسير والجرب والحكة حتى لا تستطيع الشفاء . تخطب امرأة ورجل آخر يضطجع معها .. ثم أرضك وكل تعبك يأكله شعب لا تعرفه فلا تكون الا مظلوما ومسحوقا كل الأيام وتكون دهشا ومثلا وهزأة في جميع الشعوب الذين يسوقك الرب اليهم .. وبنات تلد ولا يكونون لك لأنهم الى السبى يذهبون .. وتأتي عليك جميع هذه اللعنات وتتبعك وتدرلك حتى تهلك لأنك لم تسمع لصوت الرب الهك لتحفظ وصاياهم وفرائضهم التي أوصاك بها ...) (١) .

والأسفار الخمسة مليئة بأمثال هذه النصوص المادية البحتة التي لا تبحث الا في ثواب الدنيا وعقابها بابشع الصور أما جزاء الآخرة فانها تضرب صفحا عن ذلك .

(١) تشيية ٢٨ : ١٦ - ٤٦ .

ثانيا : تصورات اليهود في الايمان باليوم الآخر في باقي أسفار العهد القديم :

على الرغم من عدم التصريح باليوم الآخر في الاسفار الخمس الاولى الا أنه توجد بعض النصوص في بقية أسفار العهد القديم تشير الى ايمان اليهود باليوم الآخر بصورة صحيحة تتفق والحق في بعض حقائقه ، وصرحت نصوص أخرى باضطراب عقيدتهم في قضية البعث وانحرافها الى مذهب الفلاسفة والتناسخية وهذا تناقض في ايمانهم باليوم الآخر ، ومما لاشك فيه أنه خروج عن الايمان الصحيح باليوم الآخر وسأعرض ذلك كما يلي :

١- ايمان اليهود باليوم الآخر في بقية أسفار العهد القديم .

٢- موقف اليهود من قضية البعث في بقية أسفار العهد القديم .

١- ايمان اليهود باليوم الآخر في بقية أسفار العهد القديم :

لقد وردت بعض النصوص في أسفار العهد القديم التي تدل دلالة واضحة على الاعتراف بالعالم الآخر ، ووصفه وما يتم فيه من حساب الخلائق والقضاء بينهم ومجازاتهم بأعمالهم ان كانت خيرا أو شرا ومن ذلك ما يلي :

أ- البعث :

يشير سفر المزامير الى البعث والتمتع برؤية وجه الرب : (أما أنا فبالبر أنظر وجهك . أشبع اذا استيقضت بشبهبك)^(١) . ويقول أشعيا : (تحيا أمواتك ، تقوم الجثث . استيقظوا ترنموا ياسكان التراب)^(٢) .

كما يقول دانيال : (كثيرون من الراقدين في تراب الأرض ، يستيقظون هؤلاء الى الحياة الأبدية ، وهؤلاء الى العار للاندراء الأبدية)^(٣) .

(١) مزامير ١٧ : ١٥ .

(٢) أشعيا ٢٦ : ١٩ .

(٣) دانيال ١٢ : ٢ .

٢- الحشر :

ينص سفر أشعيا على حشر الناس وجمعهم جميعا ليحكم الرب بينهم :
(ويكون في ذلك اليوم أن الرب يطالب جند العلاء وملوك الأرض على الأرض ،
ويجمعون جميعا كنسارى في سجن ، ويغلق عليهم في حبس ... ثم بعد أيام
كثيرة يتعهدون ويخجل القمر وتخزي الشمس ، لأن رب الجنود قد ملك) (١) .

٣- وصف يوم الحشر :

ينص سفر يوثيل على خوف وارتعاد السكان ورجف السماء وانكدار
النجوم وتبدل حال الدنيا الى غير ما هي عليه في يوم الرب القادم : (ليرتعد
جميع سكان الأرض لأن يوم الرب قادم ... فيه ترتعد الشعوب ... قدماه ترتعد
الأرض وترجف السماء ... الشمس والقمر يظلمان ، والنجوم تحجز لمعانها .
والرب يعطى صوته أمام جيشه ان عسكره كثير جدا . فان صانع قوله قوي لأن
يوم الرب عظيم ومخوف جدا فمن يطيقه) (٢) .

كما جاء في نص آخر الاقرار بايقاد اليوم الآتي كالتنور واشراق شمس
البر ، اذ يذكر سفر ملاخي : (فهو ذا يأتي اليوم المتقدم كالتنور وكل
المستكبرين وكل فاعلي الشر يكونون قشا . ويحرقهم اليوم الآتي ... فلا يبقى
لهم أصلا ولا فرعاً ... ولكم أيها المتقون اسمى ، تشرق شمس البر والشفاء
في أجنتها .. وتدوسون الأشرار لأنهم يكونون رمادا تحت بطون أقدامكم يوم
أفعل هذا) (٣) .

٤- العرض :

حيث تحضر جميع الأعمال خيرا أو شرا وتعرض على العباد :
(اتق الله واحفظ وصاياه لأن الله يحضر كل عمل الى الدينونة كل خفي
ان كان خيرا أو شرا) (٤) .

(١) أشعيا ٢٤ : ٢١ - ٢٤ . (٢) يؤ ٢ : ١ - ١١ .

(٣) ٤ : ١ - ٣ .

(٤) جامعة ١٢ : ١٣ - ١٤ .

٥- الحساب والقضاء بين الناس :

تنص التوراة على اجراء الحساب والقضاء يوم القيامة بين الناس كل بحسب عمله : (اقض بين عبيدك ، اذ تعاقب المذنب فتجعل طريقه على رأسه وتبرر البار اذ تعطيه حسب بره)^(١) كما يتم القضاء بين المظلومين : (الرب مجرى العدل والقضاء لجميع المظلومين)^(٢) .

٦- الجزاء :

ينص سفر الأمثال على ضرورة ثواب وعقاب الناس في اليوم الآخر لايحسدن قلبك الخاطئين ، بل كن في مخافة الرب اليوم كله ، لأنه لا بد من ثواب ورجاؤك لاخييب)^(٣) .

فالمعنى يدل على ان طاعة الرب في الدنيا لا بد لها من الثواب في يوم آخر فهناك في الآخرة يجزى كل انسان حسب ثمار أعماله التي زرعها في الدنيا : (أنا الرب فاحص القلوب مختبر الكلى لأعطي كل واحد حسب طرقه وحسب ثمر أعماله)^(٤) بلا ظلم أو محاباة : (حاشا لله من الشر وللقدير من الظلم لأنه يجازي الانسان على فعله وينيل الرجل كطريقه)^(٥) .

٧- الجنة :

وهي : (الفردوس الأصلي الذي رتبته الله للانسان قبل سقوطه)^(٦) ووضع في وسطه شجرة الحياة^(٧) ولم أعتز على نص يثبت دخول المؤمنين فيها يوم القيامة بعد الجزاء وكأنها مخلوقة على الأرض .

(١) أخبار الأيام الثاني ٦ : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) مزامير ١٠٣ : ٦ .

(٣) أمثال ٢٣ : ١٧ - ١٨ .

(٤) أرميا ١٧ : ١٠ .

(٥) أيوب ٣٤ : ١٠ - ١١ .

(٦) تكوين ٢ : ١٠ و ١٣ : ١٠ .

(٧) قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٧٥ .

٨- الجحيم :

وهي : (الهاوية مقر الموتى وهي ترجمة للكلمة العبرية شئول والكلمة اليونانية هاديس ، ... مكان تحت الأرض وله أبواب وهو مكان مظلم مخيف سكانه يشعرون ولكنهم في وجود بليد جامد ، تذهب اليه نفوس الجميع ، فيه القصاص وفيه الثواب ولا يمكن العودة منه الى الأرض ، وهو مكان عريان أمام الله ... اشتمل على الغبطة للأبرار والويل للأشرار بعد الموت . أصبح لهم مقران الأبرار يكونون مع الرب ، والأشرار يبعدون عن وجهه)^(١) .

وهذا انحراف واضح في الاعتقاد بحقيقة الجنة ، اذ يجعلون اسم الجحيم شامل لمثوى المؤمنين ومأوى الكافرين ووجوده في قاع الأرض لا في السماء ويستقر الرب فيه مع الأبرار ، أما الأشرار فلهم مقر آخر فيه .

حول عدم التصريح بشئ من الايمان باليوم الآخر في الأسفار الخمسة الأولى مع ما وجدناه من النصوص الدالة على الاعتراف باليوم الآخر . ووصفه وفصل القضاء والحساب فيه لمجازاة الناس على أعمالهم في باقي أسفار العهد القديم .

يذكر ابن كمونة اليهودي ذلك في قوله : (واعتقدت اليهود أن ثواب الطاعة هو الخلود في نعيم الجنة والعالم الآتي ، وعقاب المعصية هو العذاب في جهنم من غير خلود لمعتقد هذه الشريعة (أي من اليهود) وإن كان عاصيا . ولم يبين شئ من ذلك في التوراة - المجموعة الاولى أو الأسفار الخمسة - تبينا مصرحا)^(٢) .

(١) قاموس الكتاب المقدس : ص ٢٥٠ والنصوص الدالة على وصفه انظر عدد ١٦ : ٢٠ - ٣٣ ،

خروج ٣١ : ١٤ - ١٧ ، عاموس ٩ : ٢ ، صموئيل الثاني ٢٢ : ٦ ، مزامير ٦ : ٥ ، تكوين

٣٧ : ٣٥ ، أيوب ٢٦ : ٦ ، مزمور ١٣٩ : ٨ ، أيوب ١٩ : ٢٥ - ٢٧ ، مزمور ١٦ : ٨ - ١١ .

(٢) تنقيح الملل الثلاث : ابن كمونة ص ٢٦ .

٢- موقف اليهود من قضية البعث في بقية أسفار العهد القديم :

الاعتراف السابق باليوم الآخر يبعد أن تكتمل صورته الحقيقية الصحيحة على نحو المعتقد الاسلامي في اثبات قضية البعث والمعاد الجسماني والروحاني فلبعث عند اليهود صور مضطربة ومظاهر متعددة غير متناسقة تنحصر في أربعة صور وهي كالآتي :

١- الصورة الأولى :

منهم من يعتقد ببعث الأموات مرتين ، المرة الأولى في زمن المسيح المنتظر عند اليهود الذي سيبعث لانقاذ الناس من ضلالهم بادخالهم في ديانة موسى أي أن هذا البعث يحصل في الحياة الدنيا(*) ويكون لصالحهم لا جميعهم هذا البعث على وجه المعجزة للمسيح والكرامة لأولئك الصالحين .
ومرة ثانية أخرى يبعث جميع الموتى في القيامة العامة ، الصالحين من البشر والطالحين للجزاء بالثواب على طاعتهم أو العقاب على معصيتهم^(١) .

٢- الصورة الثانية :

انكار البعث وخلود الصالحين في الحياة الدنيا ، وهلاك الأشرار بالموت . ولعل هذه النصوص تدل على ذلك :

١ - (مخافة الرب ينبوع حياة للحيدان من اشراك الموت)^(٢) .

٢ - (مخافة الرب تزيد الأيام اما سنو الأشرار فتقصّر)^(٣) .

٣ - (المباركين فيه يرثون الأرض والملعونين فيه يقطعون)^(٤) .

(*) ذكر الدكتور عبد الواحد وافي أن ذلك اعتقاد الفريسيين على أنه لم يذكر اعتقادهم في البعث مرتين انما فقط اعتقادهم في بعث الصالحين دون الآخرين للاشتراك في ملك المسيح . انظر الاسفار المقدسة ص ٣٤ - ٥٥ .

(١) تنقيح الملل الثلاث : ص ٢٧ . (٢) امثال ١٤ : ٢٧ .

(٣) امثال ١٠ : ٢٧ .

(٤) مزامير ٣٧ : ٢٢ .

٣- الصورة الثالثة :

البعث بالمعاد للأبدان والنصوص الدالة على ذلك :

- ١ - (تحيا أمواتك . تقوم الجثث . استيقضوا ترمموا يا سكان التراب)(١) .
- ٢ - (أما أنا فالبر أنظر وجهك . اشبع اذا استيقظت بشهيك)(٢) .
- ٣ - (هو يحاكم كل ذى جسد)(٣) .

٤- الصورة الرابعة :

البعث والمعاد للأرواح دون الأجساد . ذكر ابن كمونة في ذلك عن اليهود : (واعتقدوا أيضا بقاء الأنفس بعد فساد الأجساد وأنها لا تعدم أبد ... ونبغ منهم من زعم ان العالم الآتي هو ما بعد الموت فقط وان الثواب الأبدى والعقاب انما هو للنفس المجردة بعد خراب أجسادها ، وليس بجسمانيين بل هما روحانيان فحسب)(٤) .

وتزعم اليهود ذلك على لسان أيوب : (أما أنا فقد علمت أن ولى حي والآخر على الأرض يقوم . وبعد أن يفنى جلدي هذا وبدون جسدي أرى الله)(٥) .

وينص سفر الجامعة : (فيرجع التراب الى الأرض كما كان وترجع الروح الى الله الذي أعطاها)(٦) وهذا انحراف لا شك فيه الى مذهب الفلاسفة في انكار المعاد الجسماني(٧) .

(١) اشعيا ٢٦ : ١٩ . (٢) مزامير ١٧ : ١٥ .

(٣) أرميا ٢٥ : ٣١ .

(٤) تنقيح الملل الثالث : ص ٢٧ .

(٥) أيوب ١٩ : ٢٥ - ٢٦ .

(٦) جامعة ١٢ : ٧ .

(٧) انظر المواقف : القاضي عضد الدين بن عبد الرحمن بن أحمد الايجي ج ٨ : ص ٢٩٧

شرح علي بن محمد الجرجاني ، مطبعة السعادة ، مصر ، ط ١ عام ١٣٢٥هـ .

ثالثا : رؤية كتاب أسفار التلمود في عقيدة اليوم الآخر :

يمتزج ايمان اليهود بالجنة والنار في أسفار التلمود بالأساطير الغريبة والصور المضطربة كحال جميع العقائد التي جاءت بها وما ذهب اليه في عقيدة الايمان باليوم الآخر والبعث والحساب واستحقاق الحياة الأبدية عنه أو نار يتلخص كما يلي بيانه :

أولا :

البعث الديوي حيث يبعث جميع الموتى بلا استثناء الصالحين والطالحين في زمن المسيح المنتظر ويكون حينذاك لكل يهودي ألفان وثمانمائة عبد يخدمونه وثلاثمائة وعشرة أكوان(*) تحت سلطته(١) .

ثانيا :

استحقاق اليهود وحدهم الحياة الأبدية أي الخلود يوم القيامة أما غيرهم من باقي الأمم فلا حق لهم في الحياة الأبدية حيث يقول الحاخام (لاباربايل) : (الشعب المختار - اليهود - فقط يستحق الحياة الأبدية ، وأما باقي الشعوب فمثلهم كمثل الحمير)(٢) .

واستحقاقهم لهذه الحياة الأبدية قائم رغم فسادهم وشنائع أعمالهم فقد جاء في التلمود (عن الرابي اليعازار) انه فتك بكل نساء الدنيا، وانه سمع مرة أن واحدة تطلب صندوقا ملائنا من الذهب حتى تسلم نفسها لمن يعطيها اياه ، فحمل الصندوق وعدى سبعة شلالات حتى وصل لها... ولما توفى هذا الحاخام

(*) لم أقف على معنى هذه الكلمة أو المقصود بها .

(١) انظر الكنز المرصود في قواعد التلمود : ص ٦٤ .

(٢) نفس المصدر السابق : ص ٦٨ .

صرح الله من السماء قائلاً :

(تحصل الرابى (اليغازار) على الحياة الأبدية)^(١) فهم يرون أنه لا يدخل الجنة الا اليهود فالنعيم مأوى الأرواح الذكية أرواح اليهود - كما يزعمون - ويأكل المؤمنون منهم في النعيم لحم زوجة الحوت المملحة ، ولحم ثور بري كبير جدا ولحم طير كبير لذيق الطعم ، ولحم أوز سمين للغاية . أما شرابهم فهو من النبيذ اللذيذ القديم المعصور في اليوم الثاني من أيام الخليقة^(٢) .

ثم يناقضون أنفسهم فيزعمون عدم الأكل والشرب في الجنة حتى يقول احد الحاخامات : (الجنة ليست مثل هذه الأرض لأنه لا أكل فيها ولا شرب ولا زواج ولا تناسل ولا تجارة ولا حقد ولا ضغينة ولا حسد بين النفوس ، بل الصالح سوف يجلس وعلى رأسه تاج وسيتمتع برونق السكينة)^(٣) .

أما الجحيم فمأوى الكفار ولا نصيب لهم فيه سوى البكاء لشدة مافيه من الظلام والعفونة ، ويكبر حجم الجحيم عن النعيم ستين مرة لأنه مأوى غير اليهود من الأمم الأخرى فالذين لا يغسلون سوى أيديهم وأرجلهم كالمسلمين والذين لا يختتنون كالمسيحيين . يبقون هناك خالدين^(٤) اذ نار جهنم لا سلطان لها على مذنبى بني اسرائيل ولا سلطان لها على تلامذة الحكماء (الحاخامات) ومع ذلك توجد أمثلة كثيرة وردت في التلمود تدل على كرب وتآلم الحاخامات خوفا من الموت وخوفها من الوقوع في الجحيم^(٥) .

(١) المصدر السابق : ص ٢٠ ، وانظر بنو اسرائيل في القرآن الكريم محمد عبد السلام ص ١٤٤ .

(٢) انظر الكنز المرصود : ص ٦٢ .

(٣) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٧٨ .

(٤) انظر نفس المصدر السابق : ص ٦٣ .

(٥) انظر التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٧٨ ، وانظر همجية التعاليم الصهيونية : ص ٧٨ .

ثالثا :

الانحراف الى مذهب التناسخ(*) وتجدد ارواح اليهود عند كل يوم سبت فقد جاء في التلمود : (في كل يوم سبت يتجدد عند كل يهودي روح جديدة على روحه الأصلية ، وهي التي تعطيه الشهية للأكل والشرب)^(١) وبعد موت اليهود تخرج روحه وتشغل جسما آخر ، فاذا مات أحد الأجداد تخرج روحه لتشغل أجسام نسله حديثي الولادة .

وقد كان لقايين ثلاث أرواح الأولى ظلت في جسد (قورش) والثانية في جسد (جرو) والثالثة في المصري الذي قتله موسى ويجوزون دخول روح النساء أن تدخل في الرجال . اذ دخلت روح (حواء) في جسد (أكاف) وروح (رحاب) القهرمانة في (هيبير)^(٢) .

أما المرتدين من اليهود تدخل أرواحهم في الحيوانات والنباتات ثم تذهب الى الجحيم وتعذب لمدة اثنى عشر شهرا ثم تدخل في الجمادات ثم في الحيوانات ثم في الوثنيين ثم ترجع الى جسد اليهود بعد تطهيرها .

(*) التناسخ : من أحد عقائد الديانة الهندوسية وتتمثل في الاعتقاد بأنه اذا مات الانسان يفنى منه الجسد وتنطلق منه الروح لتتقمص وتحل في جسد آخر بحسب ما قدم من عمل في حياته الاولى وتبدأ الروح بعد ذلك دورة جديدة ، والبعث في العالم الآخر انما هو للأرواح لا للأجساد والروح كالألهة أزلية سرمدية مستمرة غير مخلوقة .

الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة : من منشورات الندوة العالمية للشباب الاسلامي ، الرياض ط ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م وانظر الموسوعة العربية الميسرة ج ١ ص ٥٤٨ : الملل والنحل : ج ٢ ص ٢٥٥ ، الفصل في الملل والنحل : ج ١ ص ٩٠ وانظر الأسفار المقدسة : ص ١٦١ - ١٦٢ .

(١) الكنز المرصود : ص ٦٠ ، وانظر التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٧٦ - ٧٧ .

(٢) الكنز المرصود : ص ٦١ .

وهذا التناسخ فعله الله رحمة باليهود لأنه أراد لكل يهودي نصيباً في الحياة الأبدية^(١) وعقيدة التناسخ هذه انكار للمعاد الجسماني فقد قال أحد الحاخامات : (لا حساب بعد انفصال الروح عن الجسد الذي فنى ، فالجسد المسئول عن الذنوب لا يمكن مساعلة الروح بشأنه)^(٢) ولكن حاخاما آخر نفى مزاعمه بشده^(٣) وهذا هو حال عقائدهم وشرائعهم وعباداتهم يقررون الشئ رغم انحرافه ثم يتناقضون فيه ، فأبي عقيدة هذه عقيدة هؤلاء القوم ، أعاذنا الله عز وجل منهم .

(١) الكنز المرصود في قواعد التلمود : ص ٦١ .

(٢) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٧٩ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

المبحث الثالث

جهود الإمامين في حرض دعاوى اليهود الفاسدة في الإيمان باليوم الآخر

- أولاً : الرد على انكار اليهود للتمتع الحسي في الجنة .
- ثانياً : الرد على زعم اليهود بأن الجنة خاصة بهم .
- ثالثاً : الرد على زعم اليهود بأن عذابهم في النار مؤقت .

المبحث الثالث

جهود الإمامين في دحض دعاوى اليهود الفاسدة في الإيمان باليوم الآخر

أولاً : دعاوى اليهود الباطلة :

لليهود دعاوى باطلة وأقاويل فاسدة وأمانى كاذبة ومجادلات عقيمة فيما يتعلق باليوم الآخر وقد تعرض القرآن الكريم لذكر هذه الدعاوى الباطلة التي صدرت عن اليهود ورد عليها بما يدحض حججهم ويخرس ألسنتهم ويكشف أكاذيبهم .

وعلى ضوء بعض هذه الآيات الكريمة التي تناولت دعاوى اليهود الباطلة ، كشف الامامان ابن تيمية وابن القيم انحراف اليهود في الايمان باليوم الآخر وقاما بالرد عليهم ، فجاء البحث في ذلك على النحو الآتي :

أولاً : الرد على انكار التمتع الحسي في الجنة .

ثانياً : الرد على زعم اليهود ان الجنة خالصة لهم من دون الناس .

ثالثاً : الرد على دعوى اليهود ان عذابهم مؤقت .

أولاً : الرد على انكار اليهود التمتع الحسي في الجنة :

أثبت شيخ الاسلام ابن تيمية اقرار اليهود بالايمان باليوم الآخر في نصوص باقى أسفار العهد القديم بقوله :

(التوراة ليس فيها تصريح بذكر المعاد ... وان كان ذكر المعاد موجوداً

في غير التوراة من النبوات ولهذا كان أهل الكتاب يقرّون بالمعاد وقيام القيامة الكبرى)^(١) فهو يرى اقرارهم بالمعاد الا أنه اقرار غير تام لا يتفق مع الصورة الاسلامية له ، لأنه يشير الى أنه رغم اقرارهم بالمعاد فقد انحرفوا في ذلك ، فمنهم من ينكر التمتع في الجنة بالأكل والشرب والنكاح ومنهم من أنكر معاد

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٠٠ .

الأبدان فوافق الفلاسفة والصابئة أما عمن أنكر منهم التمتع في الجنة بالأكل والشرب والنكاح لزعمهم أن ذلك انما يكون بالأصوات المطربة والأرواح الطيبة فقد ذكرهم شيخ الاسلام بقوله : (الأكل والشرب في الجنة ثابت بكتاب الله وسنة رسوله واجماع المسلمين ... أما الكافر فان اليهود والنصارى ينكرون الأكل والشرب والنكاح في الجنة ، يزعمون أن أهل الجنة إنما يتمتعون بالأصوات المطربة والأرواح الطيبة مع نعيم الروح)^(١) فهو يريد أن يخلص الى أن عقيدة التمتع في الجنة بالأكل والشرب والنكاح أمر ثابت في العقيدة الاسلامية ، ومخالفة هذا القول غير جائز ، وكل من زعمه فهو كافر ، فاليهود والنصارى كفروا لانكارهم ذلك وادعائهم أن التمتع انما يكون بالأصوات المطربة والأرواح الطيبة وقد أكد قوله هذا في موضع آخر : (لما انكروا ما أخبر به الرسول من الأكل والشرب ونحو ذلك صاروا ممن لا يؤمن بالله واليوم الآخر)^(٢) وقد ورد في القرآن الكريم ردا عليهم ما ينص على اثبات الأكل والشرب في الجنة لقوله تعالى : (ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون)^(٣) والايات الواردة في ذلك كثيرة تتناول بيان أنواع الأطعمة والاشربة فيها ينعم بها العبد لا كد ولا مشقة مما تشتهي النفس وتلذ به العين مما لم يعهد في الدنيا^(٤) .

كما يستدل على صحة النكاح في الجنة بقوله تعالى : (وزوجناهم بحور عين)^(٥) فقد أشار الامام ابن القيم الى أن العلماء ذهبوا في تفسير هذه الآية

(١) الفتاوى : ج ٤ ص ٣١٣ - ٣١٦ وانظر ج ١٦ ص ١٦٣ .

(٢) الرد على المنطقيين : ص ٤٥٨ .

(٣) سورة المرسلات : الآية ٤٠ - ٤٣ .

(٤) انظر طعام أهل الجنة وشرابهم في كتاب اليوم الآخر في ظلال القرآن : جمع واعداد احمد

فائز ص ٣١٦ - ٣٢٤ مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٦ عام ١٤٠٣ هـ .

(٥) سورة الدخان : جزء من الآية ٥٤ وسورة النور : الآية ٢٠ .

الى قولين ، طائفة ذهبت الى القول بالاقتران والشفع فزوجناهم أي شفّعناهم
وقرناهم بهم(*) ، وطائفة ذهبت الى القول بالنكاح بهن فزوجناهم أي انكحناهم
اياهن ثم قرر رأيه بعد ذلك بتأييد القولين والجمع بينهما على نحو ما جاء في
قوله :

(.. وزوجناهم بحور عيين) أي قرناهم وعلى هذا فزوجناهم عند هؤلاء
من الاقتران أي شفّعناهم وقرناهم بهن . وقالت طائفة زوجناهم بهن أي
أنكحناهم بهن أي أنكحناهم اياهن . قلت : وعلى هذا فتلويح فعل التزويج قد
دل على النكاح وتعديته بالباء المتضمنة معنى الاقتران والضم ، فالقولان
واحد^(١) فتبين من هذا رد الامام ابن القيم على زعم اليهود بانكار التمتع في
الجنة وقد اثبتت السنة المطهرة ذلك في صورة صريحة^(٢) كما جاء ذكر
أوصاف نساء أهل الجنة في القرآن الكريم في العديد من الآيات الكريمة
تنعتهم بالجمال وسعة العيون وهن ناهدات ، مصونات لم يمسهن انس ولا
جان مع غاية الرقة واللفظ والنعومة ، لاتمتد ابصارهن الى غير اصحابهن
حياء وعفة وغير ذلك من الاوصاف التي تجعل التمتع بهن من ابلغ الوان النعيم
البدني والنفسي^(٣) .

(*) أي جعلناهم اثنين اثنين .

(١) التبيان في أقسام القرآن : ص ٢٤٧ وانظر التفسير القيم : ص ٤٣٧ ، انظر حادي الأرواح :

ج ١ ص ٣٤٧ - ٣٤٨ ، وانظر مفتاح دار السعادة : ص ٣٨ حيث يثبت الامام ابن القيم

رحمه الله النكاح في الجنة حتى لمؤمني الجن اذ لا ينحصر ذلك على مؤمني البشر فقط .

(٢) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : (يعطى المؤمن في

الجنة قوة كذا أو كذا في الجماع ، قيل يارسول الله أو يطبق ذلك ، قال : يعطى قوة مائة)

أخرجه الترمذي في كتاب (الجنة) ص ٦ وأخرجه الدرامي في كتاب : (الرقاق) باب (أهل

الجنة ونعيمها) وفي مسند الامام احمد : ج ٤ ص ٣٧١ .

(٣) انظر اليوم الآخر في ظلال القرآن : ص ٣٢٤ - ٣٢٨ .

قال تعالى (ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون)^(١) وهذا مما يبطل زعم اليهود الفاسد .

ثانياً : الرد على دعوى اختصاص الجنة بهم :

لقد زعم اليهود والنصارى هذا الزعم ومنوا أنفسهم بذلك فادعت كل طائفة منهما ان هذا الشرف والنعيم المقيم لأنفسهم خالصاً من دون الناس^(٢) .

ويذكر الله عز وجل قولهم ذلك : (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى ، تلك أمانيهم)^(٣) .

وأشار الامامين رحمهما الله تعالى الى تكذيب الله عز وجل لليهود في دعواهم تلك واعجازه لهم بتمني الموت ، والاخبار عن امتناعهم عن فعل ذلك ، لان فساد اعمالهم وشناعة اقوالهم وانحراف تصوراتهم تحول دون تمنيتهم طلب الموت ولو فعلوه لكان هذا برهان على صدق قولهم في دعواهم كما اثبت انهم لن يتمنوه ابداً كما اخبر سبحانه وتعالى عنهم بقوله عز من قائل : (تلك أمانيهم ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٤) .

وقوله تعالى : (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ، ولا يتمنونه ابداً بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين)^(٥) .

(١) سورة البقرة : الآية ٢٥ والمطهرة من طهرت من كل أذى في الدنيا كالحيض والبول والنفاس والغائط والمخاط والبصاق وكل قدر .

(٢) انظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٤٢٤ .

(٣) سورة البقرة : جزء من الآية ١١١ .

(٤) سورة البقرة جزء من الآية ١١١ والآية ١١٢ .

(٥) سورة الجمعة : الايتان ٦ - ٧ .

وقوله تعالى خطاباً لليهود : (قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ، ولا يتمنونه ابداً بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين) (١) .

وقال الشيخ : (فاخبر عن اليهود انهم لن يتمنوا الموت ابداً وكان كما أخبر ، فلن يتمنوا اليهود الموت ابداً ، وهذا دليل من وجهين من جهة اخباره بأنه لا يكون ابداً ، ومن جهة صرف الله لدواعي اليهود عن تمني الموت مع ان ذلك مقنن لهم ، وهذا من اعجب الامور الخارقة للعادة وهم مع حرصهم على تكذيبه - تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنبعث دواعيهم لظهار تكذيبه باظهار تمني الموت) (٢) .

وقد نقل الامام ابن القيم رحمه الله أقوال بعض العلماء في تفسير هذه الآية : (قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) (٣) .

وتتلخص كما يلي :

الرأي الأول :

يذكر انها من معجزات الله تعالى ، فحين يعجز اليهود بتمني الموت ويخبر عز وجل بأنهم لن يتمنوه ابداً ، اذ لن يطلق السنتهم بذلك ابداً ، فهذا يعني انه علم من اعلام نبوته لان الاطلاع على ما في باطنهم امر من امور الغيب .

الرأي الثاني :

يذكر ان الآية جاءت تكذيباً من الله تعالى لزعم اليهود في ان الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس .

(١) سورة البقرة : الآيتان ٩٤ - ٩٥ .

(٢) الجواب الصحيح : ج ٤ ص ١٣١ ، وانظر الفتاوى : ج ١٢ ص ٤٦٩ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٩٤ .

الرأي الثالث :

يذكر ان هذه الآية من جنس آية المباهلة(*) فالتمني هنا سؤال ودعاء أي يسألون ويدعون به على الكاذب المفترى ان كانوا صادقين في دعواهم انهم اهل الجنة دون غيرهم^(١) .

ثم ذهب الى تأييد الرأي الثالث بقوله : (وعلى هذا فليس المراد تمنونه لانفسكم خاصة ، كما قاله اصحاب القولين الاوليين ، بل ادعوا بالموت وتمنوه للمبطل ، وهذا ابلغ في اقامة الحجة وبرهان الصدق ... وهذا القول هو الذي نختاره والله اعلم بما اراد من كتابه^(٢)) . ومن هنا يتضح ان اليهود كاذبون هم وغيرهم من النصارى في دعواهم بأن الجنة أو النعيم الآتي لا يكون الا للارواح الذكية ارواحهم ، اذ لو صدقوا في زعمهم ذلك لاقدموا على تمني الموت دون خوف أو وجل .

وقد ثبت خوف اليهود من الموت من أسفارهم^(٣) فلو كانوا صادقين في ان الجنة لهم من دون الناس لما خافوا من الموت بل المفروض ان يكونوا على العكس من ذلك فيسعون اليها بكل وسيلة ولو ببذل الروح اغلى الاثمان بالاستشهاد في سبيل الله . قال تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٤) .

(*) آية المباهلة هي قوله تعالى : (فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) سورة آل عمران : الآية ٦١ . نزلت خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يتوجه بها لمن جادله في أمر المسيح عيسى ابن مريم انه عبد الله ورسوله ، انظر تفسير الطبري : ج ٣ ص ٢٩٨ .

(١) بتصرف التفسير القيم : ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٢) التفسير القيم : لابن القيم ص ١٣٩ ، وانظر مدراج السالكين : ج ٢ ص ١٥٤ - ١٥٥ .

(٣) انظر ص ٤٩٢ من هذه الدراسة .

(٤) سورة آل عمران : الآية ١٧٠ .

ثالثا : دحض دعوى عذاب اليهود المؤقت في النار :

زعمت اليهود عدم خلودهم في النار فعذابهم مؤقت ليس الا لأيام معدودة حيث ذكر سبحانه وتعالى على لسانهم : (وقالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة)^(١) .

فقد روى ان اليهود كانت تقول : لن نعذب سوى سبعة أيام ، فان الدنيا سبعة آلاف سنة ، وانما نعذب مكان كل ألف سنة يوما ، ثم ينقطع عنا العذاب ، وقيل في رواية اخرى ان اليهود قالوا : لن ندخل النار الا الايام التي عبدنا فيها العجل اربعين ، فاذا انقطعت ، انقطع عنا العذاب^(٢) .

والله عز وجل يبيّن كذبهم وافكهم فيخبر مؤكدا خلود اصحاب السيئات في النار دون تمييز لليهود عن غيرهم بقوله تعالى : (قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده ، ام تقولون على الله هالا تعلمون ، بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)^(٣) . أي هل لكم بهذا حجة وبرهان ، هل لكم موثقا من الله بذلك كما تقولون ، هل قلتم لا اله الا الله ولم تشركوا ولم تكفروا به ، ان كنتم قلتموها ومتم على ذلك كان لكم ذخرا عند الله ولن يخلف الله وعده لكم ولسوف يجازيكم بها . ثم قال تعالى : (بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)^(٤) وهذا تكذيب من الله تعالى لليهود في زعمهم الباطل ، واخبار منه بتعذيب كل من أشرك وكفر به وپرسله أجمعين بأن يكونوا في النار خالدين ، اذ الجنة لا يسكنها الا أهل الايمان والطاعة لله تعالى والقائمون بحدوده^(٥) .

(١) سورة البقرة : الايتان ٨٠ - ٨١ .

(٢) انظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٣٨١ - ٣٨٣ ، وانظر بنو اسرائيل في القرآن الكريم : ص ١٤٢ - ١٤٣ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٨١ .

(٤) بتصرف تفسير الطبري : ج ١ ص ٣٨٣ - ٣٨٤ .

(٥) المصدر السابق ج ١ ص ٣٨٤ .

المبحث الرابع

رد الإمامين علي أنحراف اليهود في قضية البحث

- أولاً : الرد على انكار البعث كما جاء في أسفار التوراة .
ثانياً : الرد على انكار البعث كما جاء في بقية أسفار اليهود .

المبحث الرابع

رد الإمامين علي انحراف اليهود في قضية البحث

لقد تبين لنا أن الايمان باليوم الآخر من أهم الأركان التي يقوم عليها الايمان بالله تعالى ، وأنه لا بد من الايمان بحقائقه التي تتعلق به ليتحقق الايمان به تاما وكاملا ، ومن أهم تلك الحقائق قضية البعث والمعاد ، التي ينكرها الكثيرون في كل عصر ، اذ يستعظمون على قدرة الله تعالى تحويل ما تؤول اليه الأجسام من الرفات والعظام الى خلق جديد تنبض فيه الحياة مرة أخرى ويستبعدون حصوله لعدم علمهم بموعد ذلك البعث . وقد أشار شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله الى اختلاف عامة أهل الأرض في المعاد على أربعة أقوال وهي :

١ - اثبات معاد الروح والبدن معا ، وهو مذهب جمهور المسلمين والذي عليه السلف الصالح وتابعيه .

٢ - اثبات معاد الأبدان فقط ، وهو قول كثير من المتكلمين كالجهمية والمعتزلة

٣ - اثبات المعاد للنفس الناطقة فقط - الروح - أما الأبدان فانها لاتعاد . وهو مذهب من تفلسف من المسلمين واليهود والنصارى فوافق سلفه من الصابئة والفلاسفة والمشتريين وهؤلاء طائفتين :

أ - منهم من يقول بتناسخ الأرواح اما في أبدان الأدميين أو أبدان الحيوان مطلقا ، أو في جميع الأجسام النامية .

ب - ومنهم من يقول بالتناسخ في الأنفس الشقية فقط .

٤ - انكار المعادين جميعا ، وهو قول أهل الكفر من العرب واليونان والهند والترك وغيرهم^(١) .

(١) انظر الجواب الصحيح : ج ٢ ص ٩٧ - ١٠٠ ، وانظر مجمل افكار المتقدمين : فخر الدين الرازي ص ١٦٣ المطبعة الحسينية ، مصر ط ١ سنة ١٣٢٣ هـ وانظر اليواقيت والجواهر : العلامة الشيخ الشعراني ج ٢ ص ١٤١ مطبعة القاهرة عام ١٢٧٧ هـ .

لقد لمسنا انحراف نصوص اليهود في قضية الايمان بالبعث الى بعض المذاهب ، فبعضها أنكرت الايمان باليوم الآخر ولم تصرح به كما جاء في الأسفار الخمسة الأولى ، وبعضها انحرفت الى مذهب الفلاسفة بمعاد الأرواح دون الأبدان ، والبعض الآخر سار وراء مذهب التناسخية .

وللإمامين رحمهما الله نصوص تحمل الرد القاطع على كل من انحرف في هذه القضية سواء اليهود أو غيرهم من المذاهب الأخرى والتي انحرفت اليهود اليها ، تكشف فساد هذه المذاهب وتبطلها بالبراهين اليقينية .
وسأعرض جهودهما للوقوف على بيان ذلك على النحو التالي :

أولا : الرد على انكار البعث كما جاء في اسفار التوراة .

ثانيا : الرد على انكار البعث كما جاء في بقية أسفار اليهود .

أولا : الرد على انكار البعث كما جاء في أسفار التوراة :

أشار شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله الى اختلاف اليهود في قضية البعث وعبثهم في التوراة - الأسفار الخمسة الأولى - بحيث أخفوا أي ذكر صريح لأمر اليوم الآخر فيها وحصروا غاية الجزاء في الدنيا إما بالوعد أو الوعيد عقابا وهم بهذا يذهبون مع أصحاب القول الرابع بانكار المعادين على الإطلاق .

فقال : (التوراة - التي بأيدي اليهود - ليس فيها تصريح بذكر المعاد ، وعامة ما فيها من الوعد والوعيد فهو في الدنيا كالوعد بالرزق والنصر والعافية والوعيد بالقحط والأمراض والأعداء)^(١) وهذه حقيقة واقع أسفارهم الخمسة التي أشرنا سابقا اليها^(٢) .

(١) الجواب الصحيح ج ١ ص ٣٠٠ ، وانظر الفصل في الملل والأهواء والنحل : ج ١ ص ٢٠٧ .

(٢) انظر ص ٥١٥ - ٥١٧ من مبحثنا .

وهذا الاخفاء والانكار دليل واضح على تحريفهم اذ أن عقيدة الايمان باليوم الآخر روح الدين وقوته ويستحيل أن تخلو التوراة المنزلة على موسى عليه السلام من هذا الأمر الجليل ، وقد أثبت شيخ الاسلام اقرار التوراة والانجيل بالايمان باليوم الآخر كسائر الكتب السماوية وان جاء الحديث عنه بصورة اجمالية فيها فقال : (وفي القرآن من ذكر المعاد وتفصيله وصفة الجنة والنار والنعيم والعذاب ما لا يوجد مثله في التوراة والانجيل)^(١) فهو وان كان مجملا الا أنه أمر ثابت يستحيل السكوت عنه . ويمكن حمل نصه هذا ردا على اليهود اذ أنه يتضمن أن انكار اليوم الآخر والعمل على اخفائه أمر وارد على الأصل الذي تنزلت به توراة موسى كسائر الكتب السماوية كما قد أشار تلميذه الامام ابن القيم الى نفس المعنى أيضا بقوله :

(ليس في الانجيل من صفات الله تعالى وصفات ملكوته وصفات اليوم الآخر الا أمور مجملة ، وكذلك التوراة ليس فيها من ذكر اليوم الآخر الا أمور مجملة)^(٢) وفي موضع آخر قال : (أخبر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بكل ماسيائي من أشراط الساعة والقيامة والحساب والصراط ووزن الأعمال والجنة وأنواع نعيمها والنار وأنواع عذابها ولهذا كان في القرآن تفصيل أمر الآخرة وذكر الجنة والنار وما يأتي أمور كثيرة لا توجد لافي التوراة ولا في الانجيل)^(٣) وقد ثبت الاقرار باليوم الآخر في دعوة موسى عليه السلام كسائر الرسالات من القرآن الكريم في قوله تعالى لموسى عليه السلام : (وانا اخترتك فاستمع لما يوحي انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني واقم الصلاة لذكري ، ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى)^(٤) وهذا مما يثبت انحرافهم للوحي المنزل بالتبديل والاخفاء .

(١) الجواب الصحيح : ج ١ ص ٣٠٠ ، وانظر دقائق التفسير ج ١ ص ١٦١ .

(٢) هداية الحيارى : ص ١٢٤ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

(٤) سورة طه : الآية ١٣ .

وقد رد ابن تيمية رحمه الله تعالى على أنكارهم للبعث بما جاء في الشرع الحكيم من اثبات وقوعه بقوله تعالى : (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه)^(١) . فاستدل بأخبار الله تعالى أن هذا الأمر ليس بعيد عليه إذ إعادة الناس إلى الحياة مرة أخرى ، أهون عليه من نشأتهم من العدم في المرة الأولى . فلا يجوز إنكار البعث ، لأن إنكاره حجر على العقل السليم إذ أن كل ذي عقل سليم يؤمن بالبعث سواء كان مؤمنا أو كافرا فقد آمن به قدماء المصريين من الكفار ، فقرروا الإيمان بالبعث ومكافأة النفس ومجازاتها في الحياة الأخرى حيث ستكون هناك محكمة يحاسب فيها الإنسان على أعماله إن كانت خيرا أو شرا وبعد الانتهاء من المحاكمة يذهب الفائزون إلى الجنة والخاسرون إلى النار^(٢) .

فيجيب الإيمان بالبعث يوم القيامة روحا وجسدا لأخبار الله عز وجل بذلك بقوله تعالى : (قل بلى وربى لتبعثن)^(٣) . وقوله تعالى : (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم ، قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم)^(٤) . وقوله تعالى : (يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ، وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ، ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شئ قدير ، وإن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور)^(٥) .

(١) سورة الروم : الآية ٢٧ .

(٢) بتصرف رسالة في أصول الدين لابن تيمية ص ١١ المطبعة السلفية ط ٣ عام ١٤٠٠ هـ .

(٣) سورة التغابن : الآية ٧ .

(٥) سورة الحج : الآيات ٥ - ٧ .

(٤) سورة يس : الآيتان ٧٨ - ٧٩ .

فمشاهدة الانسان لقدرة الله في خلقه للناس وانتقالهم من طور الى طور ومن حال الى حال في غاية الاحكام ، لدليل يمحو كل شك من القلوب والعقول حول عجز الخالق على بعث الانسان واعادته الى الحياة مرة أخرى .

أما الامام ابن القيم فان له كلام نفيس في الرد على منكري البعث فقد استشهد بوجوه عديدة من الآيات الدالة والبراهين القاطعة على اثبات المعاد تناولها بالشرح والتحليل نذكر منها ما يلي :

١ - قوله تعالى : (ومن آياته انك ترى الأرض خاشعة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ، ان الذي أحياها لمحي الموتى انه على كل شئ قدير) (١) .

اذ بين قياس الله تعالى على احياء الارض الميتة والذي تحقق منه الناس بالمشاهدة على الاحياء الذي استبعدوه في الآخرة بالبعث والنشور .

٢ - قوله تعالى : (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها ، وكذلك تخرجون) (٢) .

فبين استدلال الله عز وجل بالنظير على النظير وتقريب أحدهما من الآخر بلفظ الاخراج .

٣ - قوله تعالى : (أيعسب الانسان أن يترك سدى ؟ ألم يك نطفة من منى يمنى ... أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) (٣) .

استدل رحمه الله ببيان سوق الانسان في مراتب الكمال من حين كان نطفة الى أن صار بشرا سويا ، على استمرار سوقه في مراتب الكمال طبقا بعد طبق وحالا بعد حال حتى يلقي وجه رب العزة والجلال .

(١) سورة فصلت : الآية ٣٩ .

(٢) سورة الروم : الآية ١٩ .

(٣) سورة القيامة : الآيات ٣٦ - ٤٠ .

٤ - قوله تعالى : (وهو الذي يرسل الرياح بشروا بين يدي رحمته حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون) (١) .

فبين اخبار الله تعالى عن البلد الميت والموتى أنهما احياء وأن أحدهما معتبر بالآخر مقيس عليه .

٥ - قوله تعالى : (يا أيها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا بخلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج) (٢) .

فبين استدلال الله تعالى بالنشأة الأولى في الدنيا على الثانية في الآخرة وأخبر أنهما نظيران في الامكان والوقوع (٣) .

٦ - كما رد عليهم باستدلال قاطع من القرآن الكريم أرشدنا الله عز وجل اليه يتضمن الجواب على شبه المنكرين للبعث والمعاد بأظهر الوجوه وأقربها للعقل وهو قوله تعالى : (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه ، قال : من يحيي العظام وهي رميم ؟ قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ، الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون ، أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم ، انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون) (٤) . فقال (فاذن هذا دليل على تمام قدرته واخراج الاموات من قبورهم ، كما أخرج النار من الشجرة الخضراء

(١) سورة الاعراف : الآية ٥٧ .

(٢) سورة الحج : الآية ٥ .

(٣) انظر أعلام الموقعين : ج ١ ص ١٣٨ - ١٤٠ ، وانظر التبيان في أقسام القرآن : ١٤٧ ،

١٦٣ ، ١٧٢ ، ١٩٤ ، ٢٠٠ .

(٤) سورة يس : الايات ٧٨ - ٨٣ .

وفي ذلك جواب عن شبهة من قال من منكري المعاد الموت بارد ويابس والحياة طبعها الرطوبة والحرارة ، فاذا حل الموت بالجسم لم يمكن أن تحل فيه الحياة بعد ذلك لتضاد ما بينهما ، وهذه شبهة تليق بعقول المكذبين الذين لا سمع لهم ولا عقل ، فان الحياة لا تجماع الموت في المحل الواحد ليلزم ما قالوا ، بل اذا أوجد الله فيه الحياة وطبعها ارتفع الموت وطبعه ، وهذا الشجر الأخضر طبعه الرطوبة والبرودة تخرج منه النار الحارة اليابسة ^(١) وهذا هو الصواب فان الله عز وجل حين يخلق الانسان مرة أخرى بعد أن يكون رميما يابساً فإنه يمنحه الحياة بطبعها بعد أن يرفع عنه الموت بطبعه فلا يجتمعان حينذاك . وهذا مثله مثل الشجر الأخضر طبعه الرطوبة والبرودة فاذا اتقد وصار ناراً ارتفع طبع الشجر من البرودة وظهر طبع النار من الحرارة واليبوسة فلا اجتماع للضدين بهذه الصورة . وفي هذا دحض وإبطال لشبه المنكرين للبعث الذين يستبعدون خلق الحياة في الانسان بعد موته وتحول حاله .

ثانيا : الرد على انكار البعث كما جاء في بقية أسفار اليهود :

انحرف اليهود في اعتقادهم لقضية البعث الى مذهب الفلاسفة والتناسخية كما وقفنا على ذلك سابقا في بقية أسفار العهد القديم وأسفار التلمود .

لذا سأتناول عرض جهود الامامين في ذلك على قسمين وهما :

١- الرد على متفلسفة اليهود في انكار البعث .

٢- الرد على تناسخية اليهود في انكار البعث .

١ - الرد على متفلسفة اليهود في انكار البعث :

أخبر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله عن تفلسف من اليهود فوافق أقوال الصابئة والمشركون لمعاد الروح وحده دون البدن ، بقوله : الأبدان

(١) أعلام الموقعين : ج ١ ص ١٤٠ - ١٤٢ .

لاتعاد ، هذا لم يقله أحد من أهل الملل لا المسلمين ولا اليهود ولا النصارى بل هؤلاء كلهم ، متفقون على إعادة الأبدان وعلى القيامة الكبرى ولكن من تفلسف من هؤلاء فوافق سلفه من الصابئة والفلاسفة المشركين على أن المعاد للروح وحده ، فانه يزعم أن الأنبياء خاطبوا الجمهور بمعاد الأبدان وأن لم يكن له حقيقة ، وخاطبواهم باثبات الصفات لله ، وليس لها حقيقة ، وأن الأنبياء لم يظهروا الحقائق للخلق ، وأنه لا يستفاد من أخبارهم معرفة شئ من صفات الله ولا معرفة شئ من أمر المعاد ^(١) وللدرد على الفلاسفة ومن نهج منهجهم باقحام عقولهم واذهانهم في مثل هذه الأمور الغيبية التي لا تستسقى بدون الوحي الالهي ، سلك الامامان طريقة القرآن الكريم في اثبات هذه المسألة ، لعجز العقل عن ادراكها بمفرده ، فاعتصما بالبراهين اليقينية من أدلة السمع التي تخاطب العقل على ابطال أفكارهم الزائفة .

فاستدل شيخ الاسلام ابن تيمية بطريقة القرآن الكريم في اثبات حقيقة وامكانية البعث وتتلخص في عدة طرق وهي :

الطريقة الاولى : الاخبار عن أماتهم الله عز وجل ثم أحياهم .

الطريقة الثانية : الاستدلال بالنشأة الاولى .

الطريقة الثالثة : الاستدلال بخلق السموات والأرض لأن خلقهما أعظم من خلق الانسان واعادته .

الطريقة الرابعة : الاستدلال بخلق النبات .

وهذا نصه : (طريقة القرآن في بيان امكان المعاد ، فقد بين ذلك بهذه الطريقة فتارة يخبر عن أماتهم ثم أحياهم ، كما أخبر عن قوم موسى الذين قالوا : أرنا الله جهرة قال : « فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون . ثم

(١) الجواب الصحيح ج ٤ ص ٩٩ ، وانظر النجاة : ص ٤٧٧ ، وانظر تهافت الفلاسفة : ص

٢٨٧ - ٢٩٦ في انكار البعث الجسماني وشبهات الفلاسفة في ذلك .

بعثناكم من بعد موتكم»^(١) وعن : « الذي مر على قرية فأماته الله مائة عام ثم بعثه »^(٢) وعن ابراهيم اذ قال « رب انني كيف تحيي الموتى »^(٣) .

وكما أخبر عن المسيح أنه كان يحيي الموتى باذن الله وعن أصحاب الكهف : انهم بعثوا بعد ثلاثمائة سنة وتسع سنين .

وتارة يستدل على ذلك بالانشأة الأولى ، فان الاعادة أهون من الابتداء كما في قوله : « قل يحييها الذي أنشأها أول مرة »^(٤) ، « قل الذي فطرهم أول مرة »^(٥) .

وتارة يستدل على ذلك بخلق السموات والأرض فان خلقهما أعظم من اعادة الانسان كما في قوله تعالى : « أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى »^(٦) . وتارة يستدل على امكانه بخلق النبات كما في قوله : « وهو الذي يرسل الرياح بشرا »^(٧) . الى قوله : « كذلك نخرج الموتى »^(٨) ، فمن تأمل هذه الطرق ، وادرك استلزامها لمدلولاتها استلزاما لا محيد عنه ، استدل بها ظاهرة على معادة ورجوعه الى ربه وأبطل بها شبه المعرضين عن تدبر القرآن المتعوضين عنه بزيالة الأذهان ونخالة الأفكار كالفلاسفة ومن سار على دربهم)^(٩) .

(١) سورة البقرة : الايتان ٥٥ - ٥٦ .

(٢) انظر سورة البقرة : الآية ٢٥٩ ، قال تعالى : (أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال لم لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٦٠ .

(٤) سورة يس : جزء من الآية ٧٩ .

(٥) سورة الاسراء : الآية ٥٩ .

(٦) سورة الاحقاف : الآية ٢٣ .

(٧) سورة الاعراف : جزء من الآية ٥٧ .

(٨) سورة الاعراف : جزء من الآية ٥٧ .

(٩) الفتاوى : ج ٩ ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، وانظر الرد على المنطقيين ص ٣١٨ - ٣٢١ .

هذا وقد أكد في الرد على منكري البعث الجسماني بقصة أصحاب الكهف لمن نازع في زمانهم في البعث هل يكون للارواح فقط أم تبعث الأرواح والأجساد ، فأعثر الله عز وجل هؤلاء الناس على أصحاب الكهف فاثبت سبحانه وتعالى لهم بذلك البعث روحا وجسدا ، فقال : (وقد ذكر غير واحد من العلماء أن الناس كانوا قد تنازعوا في زمانهم هل يبعث الله الأرواح فقط ، أو يبعث الأرواح والأجساد ، فأعثر الله هؤلاء على أهل الكهف ، وعلموا أنهم بقوا نياما لا يأكلون ولا يشربون ثلاثمائة سنة شمسية ، وهي ثلاثمائة وتسع هلالية ، فأعلمهم الله بذلك كما كان إعادة الابدان)^(١) .

أما الامام ابن القيم رحمه الله فانه يرى أن طريقة القرآن الكريم في اثبات (المعادين - الروح والجسد) تقوم على ثلاثة أصول وهي :

الاصل الأول : تقرير علم الله .

الاصل الثاني : تقرير كمال قدرته .

الاصل الثالث : تقرير كمال حكمته .

حيث ذكر : (براهين المعاد في القرآن الكريم تقوم على ثلاثة أصول :

الأول : تقرير علم الله كما قال في جواب من قال : (من يحيي العظام

وهي رميم . قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم)^(٢) .

وقال : (وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل)^(٣) .

وقال : (وقد علمنا ما تنقص الأرض منهم)^(٤) .

(١) الرد على المنطقيين : ص ٣١٩ .

(٢) سورة يس : الآية ٧٨ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٨٥ .

(٤) سورة ق : الآية ٤ .

الثاني : تقرير كمال قدرته كقوله : (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم)^(١) وقوله : (بلى قادرين على أن نسوي بنانه)^(٢) .

وقوله : (ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحي الموتى وأنه على كل شئ قدير)^(٣) .

الثالث : كمال حكمته لقوله : (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا)^(٤) .

وقوله : (أيعجب الإنسان أن يترك سدى)^(٥) وقوله تعالى : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون)^(٦) .

ولهذا كان الصواب أن المعاد معلوم بالعقل مع الشرع وأن كمال الرب وكمال أسمائه وصفاته تقتضيه)^(٧) .

وهذا معناه ان الانسان اذا آمن بكمال الله عز وجل في ربوبيته واسمائه وصفاته ادرك امكانية المعاد ووقوعه حتما ، فكونه خالقا عليما حكيما قادرا يقتضي ان يخلق ما يشاء ولا يعجزه شئ مما أراد من الخلق ولا تقصر ارادته عن شئ قال تعالى : (انما أمره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون)^(٨) فمن لم تعجز قدرته ولا علمه عن خلق النشأة الاولى فكيف تعجز عن الاعادة فله كل شئ وكل شئ يأتيه طائعا مختارا ، بأمره ابتداء الخلق واليه يكون المعاد .

(١) سورة يس : الآية ٨١ .

(٢) سورة القيامة : الآية ٤ .

(٣) سورة الحج : الآية ٦ .

(٤) سورة ص : الآية ٢٧ .

(٥) سورة القيامة : الآية ٣٦ .

(٦) سورة المؤمنون : الآية ١١٥ .

(٧) راجع الفوائد : ص ٥ .

(٨) سورة يس : الآية ٨٢ .

٣- الرد على عقيدة اليهود في انكار البعث وتناسخ الأرواح :

عند نقد شيخ الاسلام ابن تيمية لمذهب الفلاسفة أشار الى أن لهم في معاد النفوس ثلاثة أقوال وهي : (منهم من يقر بمعاد الأنفس مطلقا . ومنهم من يقول انما تعاد النفوس العالمة دون الجاهلة ... ومنهم من ينكر معاد الأنفس وكثير منهم يقول بالتناسخ)^(١) .

واليهود انحرفت في قضية البعث فمالت لهؤلاء تارة ولهؤلاء تارة أخرى ، ثم أثبت بطلان أقوالهم جميعا بمخالفتها لما جاء في القرآن الكريم من ذكر حقيقة اليوم الآخر وحقيقة المعاد بقوله : (وليس شئ من ذلك ايمانا باليوم الآخر ، فان اليوم الآخر هو الذي ذكره الله في قوله تعالى : « ربنا انك جاسع الناس ليوم لا ريب فيه »^(٢) وقوله تعالى : « قل ان الأولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم »^(٣) وقوله تعالى : « زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا ، قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير ، فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير ، يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن »^(٤) وقوله تعالى : « هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين ، فان كان لكم كيد فكيدون ويل يَوْمُنْذُ للمكذابين »^(٥) وقوله تعالى : « ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ، ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود »^(٦) وقوله تعالى : « ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون ، واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون ، ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ، يوم يقوم الناس لرب العالمين »^(٧) وهكذا استمر يستدل بأثلة كثيرة متنوعة للرد

(١) الرد على المنطقيين : ص ٤٥٨ .

(٢) سورة الواقعة : الآيتان ٤٩ - ٥٠ .

(٣) سورة آل عمران : الآية ٩ .

(٤) سورة التغابن : الآيات من ٧ - ٩ .

(٥) سورة المرسلات : الآيتان ٢٨ - ٤٠ .

(٦) سورة هود : الآية ١٠٣ .

(٧) سورة المطففين : الآيات من ١ - ٦ .

على جميع الطوائف التي أدعت الايمان باليوم الآخر مع انكار البعث الجسماني ، بالشواهد الدالة على معاد جميع الخلائق ، الأولين منهم والآخرين على هيئتهم ذاتها كما كانوا قبل الممات^(١) بلا استثناء حتى عبدتهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله تعالى لقوله عز وجل : « هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون ، احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم »^(٢) ، (٣) هذا ما استدل به شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في اثبات معاد الخلائق بآبائهم انفسهم واستنكار ما ذهبوا اليه والزامهم ببطلانه بما قدم من الأدلة الشرعية المثبتة لذلك بينما استدل الامام ابن القيم في الرد على من يزعم القول بتجوال الأرواح^(٤) (سمسارا)^(٥) .

بقوله تعالى : (أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً)^(٦) ثم قال : (فمنكر الميعاد كافر برب العالمين وان زعم أنه مقر به)^(٧) والحق أن ما ذهب اليه ابن القيم هو الصواب ، فان الاقرار بالبعث والمعاد للأرواح فقط دون الأبدان كفر بالله يقدره بكمال قدرته اذ القادر على خلق هذه السموات والأرض والتي هي أكبر من خلق هذا الانسان الضعيف ، لايعجزه خلقه واعادته بعين بدنه الى الحياة مرة أخرى .

وقد حدد هذه الحقيقة بصورة صريحة رحمه الله تعالى في موضع آخر بقوله : (وتأمل كيف دلت السورة - سورة ق - صريحا على أن الله سبحانه

(١) انظر تفسير الطبري : ج ١٣ ص ١٩٤ .

(٢) سورة الصافات : الآيات من ١٦ - ٢٣ .

(٣) انظر الرد على المنطقيين : ص ٤٦٠ .

(٤) انظر عقيدة التناسخ (تجوال الروح) في كتاب أديان العالم : تأليف حبيب سعيد ص ٧٩ - ٨١ . صدر عن دار التاليف والنشر للمكتبة الأسقفية - القاهرة .

(٥) انظر عقيدة التناسخ (سمسارا) والاعتناق (موكشا) في كتاب الفلسفات الهندية : الدكتور على زيعور ، ص ١٢٣ ، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع ، ط ١ عام ١٩٨٠ م .

(٦) سورة الكهف : الآية ٢٧ .

(٧) أعلام الموقعين : ج ١ ص ١٤٧ .

يعيد هذا الجسد بعينه الذي أطاع وعصى ، فينعمه ويعذبه كما ينعم الروح التي أمنت بعينها ، ويعذب التي كفرت بعينها لا أنه سبحانه يخلق روحا أخرى غير هذه فينعمها ويعذبها كما قاله من لم يعرف الذي أخبرت به الرسل - حيث زعم أن الله سبحانه وتعالى يخلق بدنا غير هذا البدن من كل وجه عليه يقع النعيم والعذاب (١) ثم أخذ يشنع عليهم فيما ذهبوا اليه مبينا مخالفتهم به لجميع الكتب بعد استطراد قائلا : (وهو غير ما اتفقت عليه الرسل ، ودل عليه القرآن والسنة وسائر كتب الله تعالى وهذا في الحقيقة انكار للمعاد وموافقة لقول من أنكره من المكذبين ، فانهم لم ينكروا قدرة الله على خلق أجسام آخر غير هذه الأجسام يعذبها وينعمها ، كيف وهم يشهدون النوع الانساني يخلق شيئا بعد شئ ، فكل وقت يخلق الله سبحانه أجساما وأرواحا غير الأجسام التي فنيت ، فكيف يتعجبون من شئ يشاهدونه عيانا ، وأنما تعجبوا من عودهم بأعيانهم بعد أن مزقهم البلى وصاروا عظاما ورفاتا فتعجبوا أن يكونوا هم بأعيانهم مبعوثين للجزاء ، ولهذا قالوا : (اءذا متنا وكنا ترابا وعظاما اءنا لمبعوثون) (٢) وقالوا : (ذلك رجع بعيد) (٣) .

ولو كان الجزاء انما هو لأجسام غير هذه لم يكن ذلك بعثا ولا رجعا بل يكون ابتداء ولم يكن لقوله : (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) (٤) كبير معنى فانه سبحانه جعل هذا جوابا لسؤال مقدر وهو أنه يميز تلك الأجزاء التي اختلطت بالأرض واستحالت الى العناصر بحيث لا تتميز ، فأخبر سبحانه أنه قد علم ما تنقصه الأرض من لحمهم وعظامهم ، وأشعارهم ، وانه كما هو عالم بتلك الأجزاء فهو قادر على تحصيلها وجمعها بعد تفرقها وتأليفها خلقا جديدا (٥) .

(١) الفوائد : ص ٥ .

(٢) سورة المؤمنون : الآية ٨٢ وسورة الصافات : الآية ١٦ .

(٣) سورة ق : الآية ٢ .

(٤) سورة ق : الآية ٤ .

(٥) الفوائد : ص ٥ - ٦ وانظر ابن القيم وجهوده في الدفاع عن عقيدة السلف ص ٦٠٨ - ٦١٠ .

والحق ان هذا هو الصواب الذي ذهب اليه الامامان رحمهما الله تعالى
الموافق لآيات الله عز وجل وأحاديث المصطفى عليه الصلاة والسلام فالقادر
على خلق جسد الانسان من العدم قادر على اعادته بالصورة التي كان عليها
بيدنه ذاته ليثاب أو ليعاقب على عمل الطاعة والمعصية بعدله سبحانه وتعالى ،
اذ لو عاد بيدن آخر لما كان ذلك عدلا الهيا والخالق يتنزه عن الظلم .

وقد اثبت سبحانه وتعالى شهادة الأبدان والأعضاء المرتكبة للمعاصي
بأعمالها من الدنيا ، كقوله تعالى : (يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم
وارجلهم بما كانوا يعملون)^(١) وقوله تعالى : (وقالوا لجلودهم لم
شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شئ وهو خلقكم اول
مرة واليه ترجعون ، وما كنتم تستترون^(*) ان يشهد عليكم سمعكم
ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما
تعلمون)^(٢) .

وقد روى عن أنس قال : (ضحك رسول الله ﷺ ذات يوم حتى بدت
نواجذه ، ثم قال : ألا تسألوني مم ضحكت ؟ قالوا : مم ضحكت يا رسول الله ؟
قال : عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة ، قال : يقول يارب اليس وعدتني
ان لا تظلمني ؟ قال : فان لك ذلك ، قال : فانني لا أقبل عليّ شاهدا إلا من
نفسى ، قال : أو ليس بي شهيداً وبالملائكة الكرام الكاتبين ؟ قال : فيختم على
فيه ، وتتكلم اركانه بما كان يعمل ، قال : فيقول لهن بعدا لكن سحقا عنكن
كنتن اجادل)^(٣) فهذه الآيات الكريمة وحديث المصطفى برهان يقطع بمعاد
العبد بعين بدنه يوم القيامة .

(١) سورة النور : الآية ٢٤ ، وانظر تفسير الطبري : ج ١ ص ١٠٥ .

(*) ما كنتم تستترون : أي ما كنتم تظنون .

(٢) سورة فصلت : الآيتان ٢١ - ٢٢ .

(٣) انظر تفسير الطبري : ج ١٢ ص ١٠٧ ، والحديث رواه مسلم في صحيحه : كتاب (الزهد)
والرقائق ، ج ٤ (٢٢٨٠) .

الفصل السادس

عقيدة اليهود في القضاء والقدر وموقف الإمامين من ذلك

ويشمل ثلاث مباحث :

المبحث الأول : حقيقة الايمان بالقضاء والقدر وافعال العباد .

المبحث الثاني : عقيدة اليهود في القضاء والقدر .

المبحث الثالث : جهود الامامين في الرد على انحراف اليهود في
القضاء والقدر وافعال العباد .

المبحث الأول

حقيقة الإيمان بالقضاء والقدر

- أولاً : تعريف بالقضاء والقدر .
- ثانياً : حقيقة الإيمان بالقضاء والقدر .
- ثالثاً : مراتب القضاء والقدر .

المبحث الأول

أولاً : تعريف القضاء والقدر

القضاء في اللغة :

(الحكم وأصله قضى لأنه من قضيت ، الا أن الياء لما جاءت بعد الألف همزت ، وقال الزهري : القضاء في اللغة على وجوه مرجعها الى انقطاع الشئ وتمامه . وكل ما أحكم عمله أو أتم أو أنفذ أو أمضى فقد قضى ، ومنه القضاء المقرون بالقدر ، والمراد بالقدر التقدير وبالقضاء الخلق كقوله تعالى : « فقضاهن سبع سموات »^(١) أي خلقهن وعملهن وصنعهن وقطعهن وأحكم خلقهن)^(٢) .

وهو : (ايجاد الله تعالى الأشياء حسب علمه وارادته)^(٣) أما القدر في اللغة : (القدر القضاء الموفق يقال قدر الاله كذا تقديرا ، واذا وافق الشئ الشئ قلت : جاءه قدره ، والقدر القضاء والحكم وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ويحكم به من الأمور قال الله عز وجل : « إنا أنزلناه في ليلة القدر »^(٤) أي الحكم ، وقوله تعالى : « إلا امرأته قدرنا أنها لمن الغابرين »^(٥) قال الزجاج المعنى علمنا أنها لمن الغابرين وقيل : دبرنا أنها لمن الغابرين)^(٦) فهو : (علم الله تعالى بما تكون عليه المخلوقات في المستقبل)^(٧) .

(١) سورة فصلت : الآية ١٢ .

(٢) لسان العرب : ج ١٥ ص ١٨٦ .

(٣) تبسيط العقائد الاسلامية : ص ٧٧ .

(٤) سورة القدر : الآية ١ .

(٥) سورة الحجر : الآية ٦٠ .

(٦) لسان العرب : ج ٥ ص ٧٤ - ٧٥ .

(٧) تبسيط العقائد الاسلامية : ص ٧٧ .

ثانياً، حقيقة الإيمان بالقضاء والقدر

الإيمان بالقضاء والقدر هو الاعتقاد الجازم بأن كل شيء بقضاء الله وقدره ، فلا يكون شيء في الكون الا بإرادته ، ولا يخرج شيء عن مشيئته ، وأن كل أمر مخطوط في اللوح المحفوظ .

وقد نص الله عز وجل على الإيمان به في القرآن الكريم والسنة النبوية فقال تعالى : (اذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون)^(١) وقوله تعالى : (وكان امر الله قدرا مقدورا)^(٢) .

وقال صلى الله عليه وسلم : (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره)^(٣) .

وعقيدة الإيمان بالقضاء والقدر تقوم في حقيقتها على أساس الإيمان الصحيح لذات الله تعالى وأسمائه الحسنی وصفاته العظمى الواجبة له ومنها :

العلم والارادة والقدرة :

قال تعالى : (وهو بكل شيء عليم)^(٤) وقال : (فعال لما يريد)^(٥) وقال تعالى : (وهو على كل شيء قدير)^(٦) .

فيجب الإيمان بعلم الله الذي أحاط بكل شيء وبمشيئته النافذة وقدرته الشاملة .

وأن نؤمن بالقدر خيره وشره وأن الشر يضاف الى الناس فلا يجوز اضافته الى الله عز وجل مفردا وانما يصح أن يدخل في العموم كقوله تعالى :

(١) سورة آل عمران : الآية ٤٧ .

(٢) سورة الأحزاب : الآية ٢٨ .

(٣) تم تخريجه ص ٧٧ من هذه الدراسة .

(٤) سورة الأنعام : جزء من الآية ١٠١ ، وانظر سورة البقرة : الآية ٢٩ .

(٥) سورة البروج : الآية ١٦ .

(٦) سورة الحديد : الآية ٢ .

الله خالق كل شئ^(١) أو باضافته الى السبب كقوله تعالى : (قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق)^(٢) ، أو بحذف فاعله كقوله تعالى على لسان الجن : (وإنا لاندري أشر أريد بمن في الأرض ، أم أراد بهم ربهم رشدا)^(٣) لأن الله عز وجل لم يخلق شرا محضا اذ حكمته وعدله ورحمته سبحانه تأبى ذلك ، فإن الخير بيده كله والشر ليس اليه فكل ما كان شرا انما هو أمر نسبي اضافي ، فهو خير من جهة تعلق فعل الرب وتكوينه به ، وشر بالنسبة الى من هو شر في حقه لحكمة بالغة استأثر الله عز وجل بعلمها .

ومن الايمان بالقدر أن نؤمن بأن الله خالق الكون وما فيه .

قال تعالى : (وان من شئ الا عندنا خزائنه ، وما ننزله الا بقدر معلوم)^(٤) وهو خالق البشر وأفعالهم من طاعات أو معاصي أمرهم ونهاهم وجعل لهم ارادة واختيار فجعلهم مختارين لأفعالهم غير مجبرين عليها ، بل هي واقعة بحسب قدرتهم وارادتهم ، والله خالق هذه القدرة والارادة فيهم قال تعالى : (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ، فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل)^(٥) .

ووجوب الايمان بالقضاء والقدر واضح السبب ، فان الأحداث الجارية في الكون وفي حياة الناس ، اما أن يعتقد الانسان أنها آتية من عند الله تعالى هو الذي خلقها وقدرها ، واما أن يعتقد أنها آتية من عند غير الله تعالى ، وأيا كان المصدر الذي يتصوره فان كان اعتقاده الأول فقد آمن بالله حقا ، وان كان اعتقاده الثاني فقد أشرك في أصل الاعتقاد ، اذ معناه أن الله تعالى ليس هو

(١) سورة الزمر : الآية ٦٢ .

(٢) سورة الفلق : الآيتان ١ - ٢ .

(٣) سورة الجن : الآية ١٠ .

(٤) سورة الحجر : الآية ٢١ .

(٥) سورة يونس : الآية ١٠٨ .

المتصرف وحده في شئون الكون انما هناك من يشاركه هذا الشأن وبالتالي لا يكون وحده المعبود المستحق للعبادة والطاعة .

ثالثا : مراتب القضاء والقدر

للقضاء والقدر أربع مراتب من لم يؤمن بها لم يؤمن بالقضاء والقدر ذكرها شيخ الاسلام ابن تيمية على درجتين وكل درجة تتضمن مرتبتين . وهي كما قال : (الايمان بالقدر على درجتين كل درجة تتضمن شيئين :

فالدرجة الاولى :

الايمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم ، الذي هو موصوف به أزلا ، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والأزراق والآجال .

ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق : فأول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال : ما أكتب ؟ قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ، فما أصاب الانسان لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه ، جفت الاقلام وطويت الصحف كما قال سبحانه وتعالى : « ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير »^(١) وقال : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نقرأها ، ان ذلك على الله يسير »^(٢) .

الدرجة الثانية :

وهي مشيئة الله النافذة ، وقدرته الشاملة وهو الايمان بأن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأن ما في السموات والأرض من حركة وسكون الا

(١) سورة الحج : الآية ٧٠ .

(٢) سورة الحديد : الآية ٢٢ .

بمشيئة الله سبحانه ، لا يكون في ملكه الا ما يريد ، وأنه سبحانه وتعالى على كل شيء من الموجودات والمعدومات . فما من مخلوق في الأرض ولا في السماء الا الله خالقه سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ، ونهاهم عن معصيته وهو سبحانه يحب المتقين ، والمحسنين ، والمقسطين ، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ولا يحب الكافرين ، ولا يرضى عن القوم الفاسقين ولا يأمر بالفحشاء ، ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد . والعباد فاعلون حقيقة لأفعالهم ، والله خالق أفعالهم تلك والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر ، والمصلي والصائم ، والعباد قدرة على أعمالهم ولهم ارادة والله خالقهم وخالق قدرتهم وارادتهم (١) .

وقد فصلها الامام ابن القيم كما يلي :

المرتبة الأولى : علم الرب سبحانه بالأشياء قبل كونها .

المرتبة الثانية : كتابته لها قبل كونها .

المرتبة الثالثة : مشيئته لها .

المرتبة الرابعة : خلقه لها (٢) .

وقد جاء نص الله عز وجل عليها في القرآن الكريم :

كقوله تعالى : (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في

الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي ارض تموت ، ان الله علیم خبير) (٣) .

(١) الفتاوى : ج ٣ ص ١٤٨ - ١٥٠ ، وانظر ج ١٤ ص ١٠٣ - ١٠٦ ، ج ١٦ ص ٣٠٦ ، وانظر العقيدة الطحاوية : ص ٣٠٥ - ٣٠٦ .

(٢) انظر شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل : ص ٩ دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، ط ١ عام ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

(٣) سورة لقمان : الآية ٣٤ .

وقوله تعالى : (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون)^(١) .
وقوله تعالى : (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ
الذي كانوا يعملون)^(٢) .
وقوله تعالى : (ان الانسان خلق هلوعا ، اذا مسه الشر جزوعا ، واذا
مسه الخير هنوعا)^(٣) .

(١) سورة الأنبياء : الآية ١٠٩ .

(٢) سورة الشورى : الآية ٢٧ .

(٣) سورة المعارج : الآيات من ١٩ - ٢١ .

المبحث الثاني

معتقد اليهود في القضاء والقدر

- أولاً : حقيقة القضاء والقدر في أسفار اليهود .
- ثانياً : معارضة نصوص الأسفار اليهودية لإثبات مراتب القدر لله تعالى .
- ثالثاً : موقف اليهود السلوكي من القضاء والقدر .
- رابعاً : موقف طوائف اليهود من أفعال العباد .

المبحث الثاني

عقيدة اليهود في القضاء والقدر

أولاً : حقيقة القضاء والقدر في أسفار اليهود :

خلال دراستي لأسفار اليهود التي بأيديهم وجدتها تشتمل على بعض النصوص الدالة على اثبات مراتب القضاء والقدر ، والبعض الآخر تقدر في كمال هذه المراتب وسأعرض ذلك كما سيأتي لبيان مدى تناقض وتضارب عقيدة اليهود فيها .

١ - اثبات الأسفار لمراتب عقيدة القضاء والقدر :

أ - العلم الأزلي المسبق :

لقد وسع علم الله تعالى كل شيء ما كان أو ما سيكون وما لم يكن وقد جاء في تعريف العلم السابق عند اليهود بأنها : (احدى صفات الله لأنه يعرف مسبقاً بما يحدث وهي كباقي صفات الله الأزلية)^(١) ومن النصوص الدالة عليه ما جاء على لسان أشعيا : (مخبر منذ البدء بالآخر ومنذ القديم بما لم يفعل قائلًا رأي يقوم وأفعل كل مسرتي ... وقد تكلمت فأجريه قضيت فافعله)^(٢) ونص سفر آخر : (هكذا يقول الرب ملك اسرائيل ... أنا الأول وأنا الآخر ولا اله غيري ومن مثلي ينادي فليخبر به ويعرضه لي منذ وضعت الشعب القديم والمستقبلات وما سيأتي ليخبروهم بها)^(٣) .

ب - كتابة الأشياء قبل كونها :

تسجل بعض نصوص التوراة أن الله تعالى كتب كل شيء قبل الخلق من بدء الخلق حتى تقوم الساعة ومن ذلك : (رأيت عيناك أعضائي وفي سفر كلها

(١) قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٣٥ .

(٢) اشعيا ٤٦ : ١٠ - ١١ .

(٣) اشعيا ٤٤ : ٦ - ٨ ، وانظر أيوب ١٠ : ٧ ، وتكوين ٣ : ٥ ، ومزمور ١٣٩ : ١ - ٥ .

كُتبت يوم تصورت اذ لم يكن واحدا منها ^(١) ، (بدرج الكتاب مكتوب عني أن أفعل مشيئتك يا الهي سررت وشريعتك في وسط أحشائي) ^(٢) ، (لكل شئ زمان ولكل أمر تحت السموات وقت للولادة وقت والموت وقت ، قد عرفت أن كل ما يعمل الله أنه يكون الى الأبد . لا شئ يزداد عليه ولا شئ ينقص منه وأن الله عمله حتى يخافوا أمامه . ما كان فمن القدم هو . وما يكون فمن القدم قد كان) ^(٣) .

ج - مشيئة الأشياء قبل كونها :

الله تعالى فعال لما يريد ، ومشيئته نافذة لا يرد لها شئ فكل الأشياء واقعة بمشيئته وأمره ولا شئ خارج عما أراد وقد أشارت بعض نصوص اليهود الى ذلك ومنها : (من ذا الذي يقول فيكون والرب لم يأمر) ^(٤) .
(هكذا تكون كلمتي التي تخرج من فمي . لا ترجع الى فارغة . بل تعمل بما سررت به وتنجح فيما أرسلتها له) ^(٥) ، (كما قصدت يصير ، وكما نويت يثبت) ^(٦) .

د - خلق الأشياء بأمره :

أشارت بعض نصوص اليهود الى خلق الله وإيجاده لكل المخلوقات بمجرد ارادته وبكلمة منه ، ومن ذلك : (سبحيه يا سماء السموات ويا أيتها المياه التي فوق السموات لتسبح اسم الرب لأنه أمر فخلقت ، وثبتها الى الدهر والابد ، وضع لها حدا فلن تتعدها) ^(٧) ، (بكلمة الرب صنعت الأرض وبنسمة

(١) مزمو ١٣٩ : ١٦ .

(٢) مزمو ٤٠ : ٧ - ٨ .

(٣) جامعة ٣ : ١ - ١٤ .

(٤) مراثي أرميا ٣ : ٣٧ .

(٥) اشعيا ٥٥ : ١١ .

(٦) اشعيا ١٤ : ٢٤ .

(٧) مزمو ١٤٨ : ٤ - ٦ .

فيه كل جنودها ، ... لتخش الرب كل الأرض ، ومنه ليخف كل سكان المسكونة ، لأنه قال فكان ، هو أمر فصار ^(١) وعلى ضوء ما سبق يتضح أنه لا تزال هناك بعض النصوص الصحيحة التي تثبت ايمان اليهود بعلم الله تعالى القديم الأزلي وأنه كتب مقادير كل شئ فلا يزداد عليها ولا ينقص منها ، وأن مشيئته نافذة لكل ما يقرره ويأمر به ، وأنه يخلق ما يشاء بإرادته وبكلمة منه - بيد أن هذه النصوص تغوص في خضم كبير من التحريفات الوضعية . التي نسبت لله تعالى بما يقدح في كمال هذه المراتب السابقة والتي تخالف ما اتفقت عليه جميع الرسل كما سنرى .

ثانيا : معارضة الأسفار اليهودية لإثبات مراتب القدر لله تعالى :

تضمنت بعض النصوص اليهودية وصف الاله بصفات لا تليق بالرب الخالق لهذا الكون وتدبير ما فيه بقضائه وقدره بمقتضى علمه ، ومشيئته وقدرته المطلقة ، وتناولت الحديث عن بعضها عند قدح اليهود بمقام الربوبية ^(٢) ، ورميهم للخالق بالتعب والضعف والجهل وعدم التقدير السليم ، ولما كانت عقيدة القضاء والقدر مبنية في حقيقتها على الايمان بأسماء الله الحسنی وصفات الله العليا ... ، كان قدح اليهود في توحيد الربوبية واقتراؤهم في توحيد الأسماء والصفات انحراف عن صحة ايمانهم بقضاء الله تعالى وقدره ، وفيما يلي بعض النصوص التي تؤكد انحراف اليهود عن الايمان بمراتب القضاء والقدر .

١ - نفي العلم الإلهي :

تتضح هذه الصورة في قصة أكل آدم وحواء من شجرة معرفة الخير والشر اذ اختبأ آدم من أمام وجه الاله حين سمع صوت مشيه داخل الجنة ،

(١) مزمو ٣٣ : ٦ - ٩ .

(٢) انظر : ص ٩٠ - ٩٤ من هذه الدراسة .

فلم يره الاله ولم يعرف مكان اختبائه ولم يعلم قضية أكله من الشجرة ومخالفته لأمره حتى عرفه وأخبره آدم بذلك .

ونصه : (فرأت المرأة أن الشجرة جيدة للأكل وأنها بهجة العيون ... فأخذت من ثمرها وأكلت وأعطت رجلها أيضاً معها فاكل فانفتحت أعينهما وعلمتا أنهما عريانان ... وسمعا صوت الرب الاله ماشيا في الجنة ... فاخبتا آدم وامراته من وجه الرب الاله في وسط شجر الجنة . فنادى الرب الاله آدم وقال له : أين أنت ؟ فقال سمعت صوتك في الجنة فخشيت لأنني عريان فاخبتأت . فقال من أعلمك أنك عريان ؟ هل أكلت من الشجرة التي أنا أوصيتك أن لا تأكل منها ؟ فقال آدم ، المرأة التي جعلتها معي هي أعطتني من الشجرة فأكلت)^(١) فهذه الصورة المجسمة للاله في مشيه وعدم علمه باكل آدم من الشجرة المنهي عنها ، وخوفه من مشاركته الخلود وغير ذلك مما احتواه النص من التحريفات ليدل دلالة واضحة على نفي العلم الأزلي ونفي علم الحاضر والمستقبل عن الاله ، فكيف يقدر تدبير الكون بهذه الصورة الها جاهلا تخفى عليه مثل هذه الأمور تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

والاكذوبة التالية تؤكد ما سبق :

(فقال الرب للشيطان من أين جئت ؟ فأجاب الشيطان الرب قال من الجولان في الأرض ... فقال الرب للشيطان هل جعلت قلبك على عبدي أيوب ، لأنه ليس مثله في الأرض رجل كامل ومستقيم يتقي الله ويحيد عن الشر . فأجاب الشيطان الرب وقال هل مجانا يتقي أيوب الله ؟ أليس أنك ... باركت أعمال يديه ... ولكن أبسط يدك الآن ومس كل ماله فانه في وجهك يجدف عليك . فقال الرب للشيطان هو ذا كل ماله في يدك)^(٢) فالرب لا يعلم مكان الشيطان الذي أتى منه - ليمتثل أمامه ، والرب لا يعلم سر مخافة أيوب وعبادته

(١) تكوين ٢ : ٦ - ١٢ .

(٢) أيوب ١ : ٧ - ١٢ .

له ، بينما الشيطان يعلم ذلك ، على حسب روايتهم ، وما هذا الا لأن هذا الاله كما يزعمون جاهل ليس له من المعرفة والاطلاع شئ ما .

وكذلك قصة العلامة التي طلبها الههم من آبائهم قبيل خروجهم من مصر كما يزعمون - بأن يجعلوا على عتبة دورهم علامة من الدم ، حتى لا تشتبه بيوتهم ببيوت المصريين فيعبر عنهم ويهلك كل بكر من المصريين ، مما يدل على منافاة العلم الالهي .

جاء ذلك في سفر الخروج : (فاني أجتاز في أرض مصر هذه الليلة وأضرب كل بكر في أرض مصر من الناس والبهائم ، وأصنع أحكاما بكل آلهة المصريين . أنا الرب ويكون لكم الدم علامة على البيوت التي أنتم فيها . فأرى الدم وأعبر عنكم . فلا يكون عليكم ضربة للهلاك حين أضرب أرض مصر) (١) فآين علم الاله الشامل لكل ما كان وما هو كائن وما سيكون ان كان يحتاج الى علامة تنبيهه من الوقوع في الخطأ وكذلك لعجز علمه عن أدراك ما يريد أيضا فان هذا الاله يقضي أمرا ثم ينسأه كما حدث مع نوح الذي أمره بصناعة السفينة لانقاذه من الطوفان الذي سيحل بالعالم ، فينسأه حتى كاد ان يهلك بالفرق جميع المخلوقات لولا أن الرب تذكره أخيرا فأنقذه حسب وعده له : (ثم ذكر الله نوحا وكل الوحوش وكل البهائم التي معه في الفلك وأجاز الله ريحا على الأرض فهدأت المياه) (٢) .

وبعد ذلك يقطع له عهدا بالامتناع عن احداث طوفان آخر بالأرض بعد أن ندم على فعله ، وجعل بينه وبين نوح ومن معه علامة لهذا الميثاق وهو قوس ينشره في السحاب كلما رآه تذكر عهده وميثاقه (٣) .

(١) ١٢ : ١٢ - ١٣ .

(٢) تكوين ٨ : ١ .

(٣) بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الالهية والأنبياء : ص ٢٠٨ - ٢٠٩ .

وقد جاء ذكر ذلك في سفر التكوين : (وكلم الله نوحا وبنيه ومن معه قائلا : وها أنا أقيم ميثاقي معكم ... وقال الله هذه علامة الميثاق الذي بيني وبينكم ... فلا تكون أيضا المياه طوفانا لتهلك كل ذى جسد . فمتى كانت القوس في السحاب أبصرها لأذكر ميثاقا أبديا بين الله وبين كل نفس حية في كل جسد على الأرض)^(١) .

٢- تناقض التقدير الحكيم في خلقه :

حين يخطئ الرب بخلق أحد مخلوقاته على صورة غير لائقة فيخطئه المخلوق على ذلك ويعترف بغلظه . فان هذا دليل على اضطرابه وعدم دقته كما حدث في خلق القمر في حجم أصغر من الشمس وقد أشرت الى ذلك سابقا^(٢) كذلك حين يندم الاله^(٣) على أمر أرادته أو فعله فهذا ينفي علمه المسبق بالأشياء قبل حدوثها وينفي علمه بالمصلحة والغاية التي يقصدها من أفعاله ومشيئته . فكيف ساغ لليهود تصوير الاله نادما كل يوم على فعلة الشر بهم ، حتى انه ليبيكي يوميا على ذلك فتسقط من عينيه دمعتان في البحر يسمع دويها من بدء العالم حتى أقصاه . فتضطرب المياه وترجف الأرض بسببها^(٤) .

ثم هو يبكي ثلاثة أجزاء الليل يزأر كالأسد لتخريب الهيكل قائلا : (تبا لي لأنني صرحت بخراب بيتي واحراق الهيكل ونهب أولادي)^(٥) حتى صار يشغل مساحة أربع سنوات من بعد خرابه لشدة بكائه بعد أن كان ملء السموات والأرض في جميع الأزمان^(٦) ولحزنه الدائم . صار يتخبط في

(١) تكوين ٩ : ٨ - ١٦ ، وانظر نفس المعنى : خروج ٢ : ٢٣ - ٢٥ ، خروج ٦ : ٢ - ٥ ، خروج

٢٨ : ٢٩ ، لاويين ٢٦ : ٤٠ - ٤٥ ، عدد ١٠ : ١ - ١٠ .

(٢) انظر ص ٩٢ - ٩٣ من هذه الدراسة .

(٣) انظر ص ٩٣ من هذه الدراسة .

(٤) انظر الكنز المرصود ص ٥٠ .

(٥) نفس المصدر والصفحة .

(٦) نفس المصدر والصفحة .

أحكامه فصار يستشير الحاخامات على الأرض عند مواجهة المشاكل : (إن الله تعالى يستشير الحاخامات على الأرض عندما توجد مسألة معضلة لا يمكن حلها في السماء)^(١) لهذا لا يمكن نقض تعاليم الحاخامات ولا بأمر الإله نفسه : (إن تعاليم الحاخامات لا يمكن نقضها ولا تغييرها ولو بأمر الله)^(٢) لأن هذا الإله كثير الأخطاء والتخبط والعجز عن تصريف الكون على الوجه الصحيح إذ ينصون على أنه : (وقع يوماً الاختلاف بين الباري تعالى وبين علماء اليهود في مسألة فبعد أن طال الجدل تقرر إحالة فصل الخلاف إلى أحد الحاخامات الرايين ، واضطر الله أن يعترف بغلطه بعد حكم الحاخام المذكور)^(٣) فكانما يقضي ويأمر دون علم أو دراية ، فإذا ظهر له سوء أمره وفعله تراجع وتندم تعالى الله عن كل ذلك علواً كبيراً .

فهل يعقل الإنسان ذلك وهل يصدر هذا الإعجاز الباهر في تناسق آيات الله تعالى وبراهينه في الكون من إله مثل هذا ، وهل يستقيم إيمان صحيح سليم بخالق لا يغير مخلوقاته بل هو في أمس الحاجة لهم لحل المسائل والمشاكل التي يعجز أمامها . وهل يصدق إيمان بالقضاء والقدر الذي يحتمه على البشر بتصرفاته الطائشة ، وهل هذا وهذا إلا تناقض لتقدير العزيز الحكيم .

ثالثاً : موقف اليهود السلوكي من القضاء والقدر :

الرضا بالقضاء والقدر هو التسليم بحكمته تعالى وسكون القلب وطمأنينته لقضاء الله تعالى الذي قدره وقضاه عز وجل وهو جزء من الإيمان بالقضاء والقدر لا يصح الإيمان إلا به .

وقد زعم اليهود في سفر أيوب أن أيوب عليه السلام اعترض على قضاء

(١) الكنز المرصود ص ٤٦ .

(٢) الكنز المرصود : ص ٤٧ .

(٣) نفس المرجع والصفحة .

الله وقدره وتسخط عليه وتذمر على حكم الله عز وجل بابتلائه بالضراء حتى وصل الأمر أن ينسبوا له تمنيه الموت ونعيه يوم مولده .

جاء في سفر أيوب : (بعد هذا فتح أيوب فاه وسب يومه وأخذ أيوب يتكلم فقال : ليت هلك اليوم الذي ولدت فيه والليل الذي قال قد حبل برجل ، ليكن ذلك اليوم ظلاما . لا يعتن به الله من فوق ولا يشرق عليه نهار . ليملكه الظلام وظل الموت ... هو ذا ذلك الليل ليكن عاقرا لا يسمع فيه هتاف ، ليلعنه لاعنوا اليوم المستعدون لايقاظ التنين ... لأنه لم يخلق أبواب بطن أمي ولم يستر الشقاوة عن عيني ، لم لم أمت من الرحم عندما خرجت من البطن لم لم أسلم الروح)^(١) .

وجاء فيه أيضا : (ليت طلبتي تأتي ويعطيني الله رجائي أن يرضى الله بأن يسحقني ويطلق يده فيقطعني ... ما هي قوتي حتى أنتظر وما هي نهايتي حتى أصبر نفسي ، هل قوتي قوة الحجارة ، هل لحمي نحاس)^(٢) ومن ذلك المعنى أيضا جاء فيه : (قد كرهت نفسي حياتي أسبب شكواي أتكلم في مرارة نفسي قائلًا لله لا تستذنبني فهمني لماذا تخاصمني ! ... : فلماذا أخرجتني من الرحم كنت قد أسلمت الروح ولم ترني عين ، فكيف كان لم أكن فاقاد من الرحم الى القبر أليست أيامي قليلة ، أبرك كف عني ... قبل أن أذهب ولا أعود)^(٣) وتستمر هذه اللهجة الغاضبة المتدمرة بهذه الصورة المنافية للطمأنينة وسكون القلب لقضاء الله تعالى ورضاه ، والمعبرة بصراحة عن السخط على القدر الالهي .

فهذه نصوص اليهود في أسفارهم مما وقفنا عليها تارة تثبت الايمان بالقضاء والقدر وتارة تنفيه .

(١) أيوب ٣ : ١ - ١١ .

(٢) أيوب ٦ : ٨ - ١٢ .

(٣) أيوب ١٠ : ١ - ٢ - ١٨ .

٢- سوء الأدب نسبة الشر الى الله تبجحا :

يؤمن المسلم بأن القدر خير كله أما الشر فلا ينسب الى الله تعالى مباشرة تأدبا مع مقام الربوبية لأن علم الله تعالى ومشيبته وكتابته وخلقه للأشياء عدل كله ورحمة وخير وحكمة بالغة ، فلا ينسب الشر اليه مباشرة وانما يدخل في العموم كما أوضحت ذلك عند عرض عقيدة الايمان بالقضاء والقدر سابقا (١) .

بينما تنسب اليهود الشر لله تعالى سبحانه - مباشرة وتصرح به في نصوصها وهذا سوء أدب منهم لا يليق بمقام الربوبية ، لأن الله عز وجل ليس فعله الشر وانما أمره ومشيبته كلها صادرة عن حكمته ، فقد يقع بأرادته أمر يقصد به الله الخير والصالح ويبدو للناس سوءا أو شرا . وليس هو بذلك وهذه نصوص اليهود تنص على هذا : (لكي يعلموا من مشرق الشمس ومن مغربها أن ليس غيري . أنا الرب وليس آخر ، مصدر النور وخالق الظلمة صانع السلام وخالق الشر أنا الرب صانع كل هذه) (٢) : (الأرض مسلمة ليد الشرير) (٣) (أنا خلقت المهلك ليخرب) (٤) : (من فم العلى الا تخرج الشرور والخير) (٥) .

رابعا : انحراف فرق اليهود في أفعال العباد :

لا يخفى أن مسألة أفعال العباد هي مسألة القدر الالهي فهي شديدة الصلة بربوبية الله تعالى وسائر صفاته ولا سيما توحيده ، لهذا فانني خلال

(١) انظر ص ٥٦٣ من هذه الدراسة .

(٢) اشعيا ٤٥ : ٧ - ٨ .

(٣) أيوب ٩ : ٢٤ .

(٤) اشعيا ٥٤ : ١٦ .

(٥) مراثي أرميا ٣ : ٢٨ .

بحثي لمسألة القضاء والقدر وجدت في نصوص أسفار اليهود دلالة بعضها على الجبر ودلالة بعضها الآخر على الاختيار فقد جاء فيها ما يشير الى أن كل شئ يجري في عالم الممكنات بقضاء الله وقدره وأن الانسان مسير لا اختيار له ، كما جاء فيها ما يدل على أن للإنسان اختيارا وهو مكتسب لأفعاله ليس مجبرا على ما يأتي من فعل وهو في هذه الحالة مختار مسؤول .

وقد وقف اليهود ازاء هذه النصوص مواقف متباينة وافترقوا الى مذاهب مختلفة ، فبعضهم مال الى القول بالجبر ، وآخرون ذهبوا الى القول بالاختيار ، فقد جاء : (التلمود يعلم اتباعه كلتا العقيدتين : القضاء والقدر الجبري والارادة الحرة للانسان ويقول : (كل شئ في يد السماء الا خوف السماء) ويقول : (كل شئ بأمر الله ولكن الأعمال للناس وحدهم)^(١) .

وجاء عن اليهود ايضا : (ومسائلهم تدور حول والقول بالقدر والجبر)^(٢) .

وسأعرض نصوص ذلك من العهد القديم أولا ، ثم أعقبها بذكر الفرق اليهودية ، مما وقفت عليه من كتب علماء الأديان على النحو الآتي :

١- النصوص العامة الدالة على الجبر .

٢- النصوص الخاصة الدالة على الارادة والاختيار .

٣- موقف طوائف اليهود من أفعال اليهود .

١- النصوص العامة الدالة على الجبر :

جاء في سفر دانيال : (لكي تعلم الأحياء أن العلي متسلط في مملكة الناس فيعطيه من يشاء وينصب عليها أدنى الناس)^(٣)

(١) التلمود تاريخه وتعاليمه : ص ٥٦ .

(٢) الملل والنحل للشهرستاني : ج ١ ص ٢١٢

(٣) دانيال ٤ : ١٧ .

(ان الصديقين والحكماء وأعمالهم في يد الله ، الانسان لا يعلم حبا ولا بغضا) (١) : (يارب ... كل أعمالنا صنعتها لنا) (٢) .

(الرب يفرق ويغني ، يضع ويرفع ، يقيم المسكين من التراب ، يرفع الفقير من المزبلة للجلوس مع الشرفاء ، يملكهم كرسي الأرض) (٣) .
(قلب الملك في يد الرب كجداول مياه حيثما شاء يميله ، كل طرق الانسان مستقيمة في عينيه والرب وازن القلوب) (٤) .

٢- النصوص الدالة على الاختيار :

وان من بعض النصوص ما يدل ظاهرها على أن للانسان اختيارا وكسباً ومشيئة مثل :

(حاشا لله من الشر والقدير من الظلم لأنه يجازي الانسان على فعله وينيل الرجل كطريقه) (٥) .

(يجازي الرب فاعل الشر كشره) (٦) .

(قلت في قلبي الله يدين الصديق والشرير ، لأن لكل أمر ولكل عمل وقتا) (٧) .

(فرأيت أنه لا شيء خير من أن يفرح الانسان بأعماله لأن ذلك نصيبه) (٨) .

(١) جامعة ٩ : ١٠ .

(٢) اشعيا ٢٦ : ١٢ .

(٣) صموئيل الأول : ٢ : ٧ - ٨ .

(٤) امثال ٢١ : ١ - ٢ .

(٥) ايوب ٣٤ : ٣ - ١٠ .

(٦) صموئيل الثاني ٣ : ٢٩ .

(٧) جامعة ٣ : ١٧ .

(٨) جامعة ٣ : ٢٢ .

(أعلم أن الرب الهك هو الله الاله الأمين الحافظ العهد والاحسان الذين يحبونه ويحفظون وصاياه الى ألف جيل والمجازى الذين يبغضونه بوجوههم ليهلكهم . لا يمهل من يبغضه وبوجهه يجازية)^(١) .

(قد جعلت اليوم قدامك الحياة والخير . والموت والشر ، بما اني أوصيتك اليوم أن تحب الرب الهك وتسلك في طرقه وتحفظ وصاياه وفرائضه وأحكامه لكي تحيا وتنمو ويباركك الرب الهك في الأرض التي أنت داخل اليها لكي تملكها . فان انصرف قلبك ولم تسمع بل غويت وسجدت لآلهة أخرى وعبدتها فاني أنبئكم اليوم أنكم لا محالة تهلكون)^(٢) .

(ان يد الهنا على كل طالبيه للخير ، وصولته وغضبه على كل من يتركه)^(٣) .

(لا يفتخرن الحكيم بحكمته ولا يفتخر الجبار بجبروته ولا يفتخر الغني بغناه ، بل بهذا ليفتخر المفتخر ، بأنه يفهم ويعرفني أنا الرب الصانع رحمة وقضاء وعدلا في الأرض لأنني بهذه أسر)^(٤) .

(بر البار عليه يكون وشر الشرير عليه يكون)^(٥) .

(لعنة الرب في بيت الشرير ، لكنه يبارك مسكن الصديقين كما أنه يستهزئ بالمستهزئين ، هكذا يعطي نعمة للمتواضعين)^(٦) .

(١) تثنية ٧ : ٩ - ١٠ .

(٢) تثنية ٣٠ : ١٥ - ١٨ .

(٣) عزرا ٨ : ٢٢ .

(٤) أرميا ٩ : ٢٢ - ٢٤ .

(٥) حزقيال ١٨ : ٢٠ .

(٦) امثال ٣ : ٣٣ - ٣٤ ، وانظر تثنية ١١ : ٢٦ - ٢٨ .

٣- موقف طوائف اليهود من أفعال العباد :

لقد انحرف اليهود ازاء هذه القضية الى مذاهب متعددة فبعضهم مالوا الى الجبر وأن لا سلطة للانسان على اختيار أفعاله والبعض الآخر مالوا الى القول باختيار الانسان ونفى القدر وآخرون توسطوا على نحو ما سيأتي بيانه :

الطائفة الاولى : الفريسيين (الربانيين) .

الطائفة الثانية : الصدوقيين .

الطائفة الثالثة : القرائون (العنانية) .

الطائفة الأولى : الفريسيين (الربانيون) :

اختلفت الآراء حولهم من حيث عقيدتهم في القضاء والقدر حيث :

١ - ذكر قاموس الكتاب المقدس عنهم : (أما من حيث العقيدة فكانوا يقولون بالقدر ويجمعون بينه وبين ارادة الانسان الحرة)^(١) أي ذهبوا مذهب أهل السنة والجماعة .

٢ - رأي آخر يقرر أن : (للفريسيين رأي في القضاء والقدر ، فهم يرون أن الأفعال يمكن أن تتأثر بالقضاء والقدر ولكنها غير واقعة بها)^(٢) أي أنهم أجازوا امكان تأثر أفعال العباد بالقضاء والقدر عقلا فليست مستحيلة ولكنهم منعوا وقوعها به فالعبد حر في أفعاله . ويذهب الشهرستاني الى ذلك ايضا اذ يشير الى أنهم مالوا الى مذهب المعتزلة^(*) في الاسلام حيث قال في مجمل حديثه عن عقيدة اليهود : (أما القدر فهم مختلفون فيه حسب اختلاف الفريقين

(١) قاموس الكتاب المقدس : ص ٦٧٤ .

(٢) مقارنة الأديان اليهودية ص ٢٢٧ نقلاً عن : "LauraBrowne FromBabylontoBethlehem" ٨٥

(*) انظر الملل والنحل : ج ١ ص ٢١٢ .

في الاسلام ، (فالربانيون) فيهم كالمعتزلة فينا)^(١) ولا يخفى أن المعتزلة ذهبت الى القول بالاختيار والحرية المطلقة للانسان .

الطائفة الثانية : الصدوقيون :

لقد اتفق العلماء في القول باعتقاد هذه الفرقة بالحرية المطلقة للعبد وانكار الجبرية على النحو الآتي :

١ - ذكر قاموس الكتاب المقدس : (صدوقيون ... بخلاف الفريسيين فهم أنكروا الجبرية فقالوا بحرية الارادة وانا قادرون على أعمالنا وأننا سبب الخير وأننا نتقبل الشر من أجل حماقة أفعالنا وأن لا دخل لله في صنعنا الخير أو اعراضنا عن الشر)^(٢) .

٢ - كما قيل عنها : (تنكر القضاء والقدر وما كتب للانسان أو عليه في اللوح المحفوظ ، وتقول تبعا لذلك بأن الانسان خالق أفعال نفسه ، حر التصرف وبذلك فهو مسئول)^(٣) .

٣ - ويقصد هذا ما ذكره الدكتور أحمد شلبي عنهم : (ولا يقولون بالقضاء والقدر ويؤمنون بحرية الاختيار ويرون أن الأفعال مخلوقة للانسان لا لله)^(٤) .

ونظرا لهذا الاتفاق بين علماء الأديان فيمكن اطلاق القول بانحراف اعتقاد طائفة الصدوقيين في القول بالاختيار المطلق ونفي التأثير بقضاء الله وقدره كما ذهبت طائفة المعتزلة فينا .

(١) الملل والنحل ج ١ ص ٢١٢ .

(٢) ص ٥٣٩ .

(٣) اليهودية الدين والتاريخ : ص ٣١٧ .

(٤) مقارنة الأديان اليهودية : ص ٢٣٠ .

وانظر مقارنة الأديان بين اليهودية والاسلام : ص ١٢٩ - ١٣٠ .

الطائفة الثالثة : القراؤون (العنانية) :

ويذكر الشهرستاني بأن هذه الفرقة ذهبوا الى القول بالجبر المطلق ونفي الاختيار أو تأثير أفعال العبد حيث يقول عن اليهود :

(أما القول بالقدر فهو مختلفون فيه حسب اختلاف الفريقين في الاسلام ، فالربانيون منهم كالمعتزلة فينا ، والقراؤون كالمجبرة والمشبهة)^(١) وهذا يلزم انحرافهم الى الجبرية المطلقة حسب قوله .

(٤) الملل والنحل : ج ١ ص ٢١٢

المبحث الثالث

جهود الإمامين في الرد على انحراف اليهود في القضاء والقدر

- أولاً : موقف الامامين من انحراف اليهود الى الجبرية .
- ثانياً : موقف الامامين من انحراف اليهود الى المعتزلة .

المبحث الثالث

موقف الامامين من انحراف اليهود في القضاء والقدر

من الأصول الاسلامية الأولى التي نعلمها من الدين بالضرورة هي أن الله عز وجل خالق هذا الكون والبشر كلهم لا شريك له في ملكه ولا منازع له في سلطانه ولا ارادة لمخلوق تنازع ارادته ، ولكن آثار الفلاسفة ومن سار وراءهم جر بعض المسلمين في آخر عصر الصحابة الى الكلام في القضاء والقدر ، وأفعال الانسان التي كتبها الله عز وجل في اللوح المحفوظ قبل أن يعملها الانسان ، وأن لامفر له من ذلك ، فقالوا لماذا أنزل الله عز وجل كتبه على رسله بالمأمورات والمنهيات وجعل الثواب والعقاب عليها مادام كل شيء قد كتب من قبل ، وخاض الكلام في هذه المسألة حتى افترق الناس في ذلك الى جبرية ومعتزلة .

ولما كان افتراق اليهود في هذه المسألة على هذا النحو المذكور ، وكان للشيخين صولة وجولة في الرد على الفرقتين ، اعتبرنا ردهما عليهما ردا على اليهود فيما ذهبوا اليه وان لم يصرحا باسم اليهود وسأعرض موقف الامامين من الجبرية ثم من المعتزلة على النحو التالي :

أولا : موقف الامامين من الجبرية (الجهمية) .

ثانيا : موقف الامامين من المعتزلة (العدلية) .

تعريف الجبر :

الجبر في اللغة يرجع الى ثلاثة أصول^(١) وهي :

١ - أن يغنى الرجل من فقر أو يجبر عظمه من كسر وهذا من الاصلاح .

٢ - الاكراه والقهر .

٣ - العز والامتنان .

ويبدو أن الذي يقصده الجهمية من قولهم بالجبر هو الاكراه والقهر ،

فتكون حقيقة الجبر هي كون العبد مكره مقهور لا يخلق أفعاله .

بدعة الجبرية :

لقد اشتهر عن مذهب الجبرية بدعة الغلو في القدر اذ جعلوا العباد لا

فعل لهم ولا قدرة^(٢) فشهدت للعبد بكونه منفعل يجري عليه الحكم بمنزلة الآلة

والمحل ، وجعلوا حركته بمنزلة حركات الأشجار ، ولم يجعلوه فاعلا الا على

سبيل المجاز^(٣) فالله سبحانه وتعالى وحده هو الفاعل ولا فعل غيره على

الحقيقة^(٤) وهذا يؤدي الى القول بالاجبار والاضطرار وانكار الاستطاعات

كلها^(٥) يقول جهم بن صفوان والذي تسمت هذه الفرقة باسمه : (لا فعل للعبد

(١) انظر شفاء العليل : ص ١٢٠ .

(٢) الفتاوى : ج ٨ ص ٢٢٩ - ٢٣٠ ، وانظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركون : فخر الدين

الرازي ص ٦٨ لجنة التأليف والترجمة ، تاريخ عام ١٣٥٦هـ / ١٩٣٨ م .

(٣) انظر شفاء العليل : الامام العالم ابن القيم الجوزية ، ص ١٢٤ دار المعرفة للطباعة والنشر ،

بيروت تاريخ عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨ م . وانظر الفرق بين الفرق : الشيخ عبد القاهر بن طاهر

البغدادي الاسفراني ص ١٢٨ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة المدني ،

القاهرة .

(٤) انظر مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين : أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري ج ١

ص ٣٣٨ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد .

(٥) انظر الفرق بين الفرق : ص ١٩٩ .

أصلاً وأن حركاته بمنزلة حركات الجمادات لا قدرة للعبد عليها ولا قصد ولا اختيار^(١) وقد قال بهذا القول طائفة من اليهود كما سبق ذلك .

حجة الجبرية :

تستند فرقة الجبرية في حجتها لما ذهب اليه على ما يأتي :

١ - اتفاق جميع الملل على عموم خلق الله تعالى وقدرته ومشيتته ، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وعموم ارادة الله تعالى ، لذا تندرج أفعال العباد كلها تحت ذلك حتى الكفر والفسوق والعصيان على زعمهم^(٢) .

٢ - لما كان الله تعالى فعالاً لا يشبهه شيء من خلقه وجب ألا يكون أحد فعالاً غيره .

٣ - اضافة الفعل الى الانسان انما هو كقول مات زيد وانما أماته الله ، وقام البناء وانما أقامه الله .

٤ - الاستناد الى ما جاء في القرآن الكريم من آيات يفيد ظاهرها أن الانسان مسير كقوله تعالى : (انا كل شيء خلقناه بقدر)^(٣) ، وقوله : (وكل شيء عنده بمقدار)^(٤) ، وقوله تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبوأها ان ذلك على الله يسير)^(٥) ، وقوله : (وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين)^(٦) .

(١) شرح العقائد النسفية : سعد الدين التفتازاني ص ١٠٠ ، دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .

(٢) انظر الفتاوى : ج ٨ ص ٢٤٠ - ٣٤١ - ٤٨٦ .

(٣) سورة القمر : الآية ٤٩ .

(٤) سورة الرعد : الآية ٨ .

(٥) سورة الحديد : الآية ٢٢ .

(٦) سورة التكوين : الآية ٢٥ .

الرد على الجبوية :

يبعد أن يثبت هذا المذهب أمام النقد لفساد ما يترتب عليه من رفع تبعية الانسان عن أعماله كلها من خير أو شر وتحميل القدر عبئها ووزرها لما كان العبد مجبوراً على كل شيء . فيلزم من هذا أن يصير عقابه على معاصيه من الظلم الذي تنزه عنه الرب سبحانه وتعالى ، كما يلزم منه العبث الالهي من ارسال الرسل ودعوة العباد للايمان بهم . اذ يستوي الايمان والكفر بهم ، وهذا تكذيب للنصوص التي أوجبت التزام أوامر الرسل ونواهيهم^(١) وقد أظهر شيخ الاسلام رحمه الله بطلان هذا الرأي بقوله : (وأما قول القائل : ما لنا في جميع أفعالنا قدرة فقد كذب فان الله تعالى فرق بين المستطيع القادر ، وغير المستطيع وقال : ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من قوة ضعفاً وشيبة ﴾^(٤) والله تعالى قد أثبت للعبد مشيئةً وفعلًا كما قال تعالى : ﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم . وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴾^(٦) لكن الله سبحانه خالقه وخالق كل ما فيه من قدرة ومشيئة وعمل ، فانه لا رب غيره ولا اله سواه ، وهو خالق كل شيء وربّه ومليكه فان الله تعالى كتب أفعال العباد خيرها وشرها ، وكتب ما يصيرون اليه من السعادة والشقاوة ، وجعل الأعمال سبباً للثواب والعقاب وكتب

(١) انظر الرسالة التدمرية : ص ٢٠٨ ، تحقيق محمد بن عودة السعودي ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ /

١٩٨٥ م .

(٢) سورة التغابن : جزء من الآية ١٦ .

(٣) سورة آل عمران : الآية ٩٧ .

(٤) سورة الروم : الآية ٥٤ .

(٥) سورة الانسان : الآية ٣٠ .

(٦) سورة الواقعة : الآية ٢٤ .

ذلك كما كتب الأمراض وجعلها سببا للمرض والموت ، فمن أكل السم فانه يمرض أو يموت ، والله تعالى قدر وكتب هذا وهذا ، كذلك من فعل ما نهى عنه من الكفر والفسوق والعصيان ، فانه فعل ما كتب عليه وهو مستحق لما كتبه الله من الجزاء لمن عمل ذلك ، وحجة هؤلاء بالقدر على المعاصي ، من جنس حجة المشركين الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخرصون . قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين ﴾^(٢) (٣) .

فيتضمن رد شيخ الاسلام رحمه الله تعالى عليهم باثبات قدرة العبد على الفعل بدليل التمييز بين العبد المستطيع القادر للفعل والعبد الذي لا يقدر على تحمل بعض الافعال اذ الاستطاعة تختلف من فرد لآخر وهذا يوقفنا على اثبات القدرة واختلافها من فرد لآخر ، وقد وجه الانظار الى التفكير في ذلك من خلال التوجيهات الالهية في القرآن الكريم في تقوى الله ، فريضة الحج ، مراحل تطور خلق الانسان والانتقال من الضعف في الصغر الى اوج القوة في الشباب الى الضعف ثانية في الشيخوخة .

وكل هذا يدل دلالة واضحة على اختلاف القدرات من فرد لآخر ، ومن مرحلة لأخرى ، واختلافها ومراحلها يثبت وجودها . وهذا يمنع القول بانتفاءها وان لا قدرة للانسان على فعله .

(١) سورة النحل : الآية ٣٥ .

(٢) سورة الانعام : الآية ١٤٨ - ١٤٩ .

(٣) مجموع الرسائل والمسائل : ابن تيمية ص ٩٣ - ٩٤ .

ومن جانب آخر اخذ شيخ الاسلام رحمه الله يستدل بما جاء في القرآن الكريم من الايات الدالة على تعلق الجزاء والثواب أو العقاب بالعمل ، فمن عمل صالحا نال ثواب ربه ومن عصى وأطاع هواه حكم على نفسه بالعقاب حتما ، ومن جانب ثالث رد عليهم بما يحتجون به من عموم القدرة والخلق بكون الله سبحانه وتعالى رب الأسباب والمسببات ، ففعل الأسباب يقع من العبد ، وربها وخالقها هو الله عز وجل ، كفعل اكل السم من العبد سبب ينجم عنه المرض والموت ، والله الذي قدر هذا وخلقه وكتبه ، كذلك من فعل ما نهى سبحانه عنه من الكفر والفسوق والعصيان ، انما هو فعل العبد لهذه المعاصي ، والله هو خالقها وهو الذي كتب ما يستحقه من العقاب لمن فعل ذلك من العباد .

فيلزم من هذا ان حجة الجبرية على القدر بالمعاصي امر مخالف للشرع الحكيم والحس الواقع وهو موافق لجنس حجة المشركين في الاحتجاج بالقدر على معاصيهم .

ولقد أوضح الامام ابن القيم في كتابه « شفاء العليل » فكرة أهل الجبر ووجه مخالفتها لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناظرة تصورهما بين جبري وسني ، وقد آليت على نفسي الا أن اثبت بعضها منها على النحو الآتي لبلاغتها في البيان والوضوح في الرد على الجبرية :

(قال « الجبري » : القول بالجبر لازم لصحة التوحيد ولا يستقيم التوحيد الا به ، لأننا ان لم نقل بالجبر أثبتنا فاعلا للحوادث غير الله مع الله ان شاء فعل وان شاء لم يفعل ، وهذا شرك ظاهر لا يخلص منه الا القول بالجبر ، قال « السني » : بل القول بالجبر مناف للتوحيد ، فهو مناف للشرائع ودعوة الرسل . والثواب ، والعقاب ، فلو صح الجبر لبطلت الشرائع ، ولبطل الأمر والنهي ، ويلزم من بطلان ذلك بطلان الثواب والعقاب .

قال « الجبري » : ليس من العجيب دعواك منافاة الجبر للأمر والنهي ،
والثواب والعقاب فانه لم يزل يقال ، وانما العجب دعواك منافاته للتوحيد وهو
من أقوى مظاهر التوحيد ، فكيف يكون المصور للشيء المقوى له منافيا له .

قال « السني » : منافاته للتوحيد من أظهر الأمور ، ولعلها أظهر من
منافاته الأمر والنهي ؛ وبيان ذلك أن أصل عقيدة التوحيد هو شهادة أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول الله ، والجبر ينافي الكلمتين ، فان الاله هو المستحق
لصفات الكمال المنعوت بنعوت الجلال ، وهو الذي تؤله القلوب ، وتعتمد اليه
بالحب والخوف والرجاء ، فالتوحيد الذي جاءت به الرسل هو افراد الرب بالتأله
الذي هو كمال الذل والخضوع والانقياد له ، مع كمال المحبة والانابة وبذل
الجهد في طاعته ومرضاته . وايتثار محبته ومراده الديني ، على محبة العبد
ومراده ، فهذا أصل دعوة الرسل ، واليه دعوا الامم ، وهو التوحيد الذي لايقبل
الله من أحد دينا سواه . لا من الأولين ولا من الآخرين ، وهو الذي أمر له
رسله ، وأنزل به كتبه ، ودعا اليه عباده ، ووضع لهم دار الثواب والعقاب لأجله
، وشرع الشرائع لتكميله وتحصيله ، وكان من قولك أيها الجبري ان العبد لا
قدرة له هذا البتة ولا أثر له فيه ولا هو فعلة ، وأمره بهذا أمر بما لا يطيق ، بل
أمر بايجاد فعل الرب أو ان شاء الله سبحانه وتعالى أمره بذلك : وأجبره على
ضده ، وحال بينه وبين ماأمره به ، ومنعه منه وصدده عنه ، ولم يجعل له سبيلا
بوجه من الوجوه فلا تتاله القلوب بالمحبة والود والشوق والطلب وارادة وجهه .

والتوحيد معنى ينتظم من اثبات معنى الالهية واثبات العبودية فرفعت
ارادة وجهه والشوق الى لقائه ، ورفعت معنى العبودية بانكار كون العبد فاعلا
وعابدا ومحبا ... فضاغ التوحيد بين الجبر وانكار محبته ، فانك وصفته بأنه
يأمر عبده بما لا قدرة له على فعله وينهاه عما لا يقدر على تركه بل يأمر بفعله

هو سبحانه وينهاه من فعله هو سبحانه ، ثم يعاقبه على افعاله هو سبحانه
 وصرحت بأن عقوبته على ترك ما أمره ، وفعل ما نهاه بمنزلة عقوبته على ترك
 طيرانه الى السماء ، وترك تحويله للجبال عن أماكنها ونقله مياه البحار من
 مواضعها وبمنزلة عقوبته له على ما لا صنع له فيه من لونه ومن طوله ومن
 قصره . وصرحت بأنه يجوز عليه أن يعذب أشد العذاب من لم يعصه طرفة عين
 ، وأن حكمته ورحمته لا تمنع ذلك ، بل هذا جائز عليه ، ولو أخبر عن نفسه وأنه
 لا يفعل ذلك ، لم تنزهه عنه ؛ وقلت ان تكليف عباده بما كلفهم اياه بمنزلة
 تكليف الأعمى الكتابة ، وتكليف الزمن والطيران ، فبغضت الرب الى من دعوته
 الى هذا الاعتقاد ، ونفرت منه ، وزعمت أنك تقر بذلك توحيده ، وقد قلعت
 شجرة التوحيد من أصلها ، وأما منافاة الجبر للشرائع فأمر ظاهر لا خفاء به ،
 فان مبني الشرائع على الأمر والنهي ، وأمر الأمر بفعل نفسه لا بفعل الأمور
 ونهيه عن فعله لا فعل المنهي عبث ظاهر ، فان متعلق الأمر والنهي فعل العبد
 وطاعته ومعصيته ، فمن لا فعل له كيف يتصور أن يوقعه بطاعة أو معصية .
 واذا ارتفعت حقيقة الطاعة والمعصية ارتفعت حقيقة الثواب والعقاب ، وكان ما
 يفعله الله تعالى بعباده يوم القيامة من النعم والعذاب أحكاما جارية عليهم
 بمحض المشيئة والقدرة ، لا أنها بأسباب طاعاتهم ومعاصيهم (١) .

(قال « الجبري » : اذا صدر عن العبد حركة معينة فاما أن تكون
 مقدورة للرب وحده ، أو العبد وحده أو للرب والعبد ، أولهما ، أولا للرب ولا
 للعبد ، وهذا القسم الأخير باطل قطعاً ، والأقسام الثلاثة قد قال بكل واحد
 منها طائفة . فان كانت مقدورة للرب وحده فهو الذي نقوله ، وذلك عين الجبر ،
 وان كانت مقدورة للعبد وحده فذلك اخراج لبعض الأشياء عن قدرة الرب تعالى ،
 فلا يكون على كل شئ قديرا ، ويكون العبد الضعيف المخلوق قادرا على ما لم

(١) شفاء العليل : ص ١٤٠ .

يقدر عليه خالقه وفاطره ، وهذا هو الذي فارقت به القدرية - المعتزلة - التوحيد ، وضاهت به المجوس وان كانت مقدورة للرب والعبد لزمت الشركة ، ووقوع مفعول بين فاعلين ومقدور بين قادرين وأثر بين مؤثرين ، وذلك محال ، لأن المؤثرين اذا اجتمعا استقلالا على أثر واحد فهو غني عن كل منهما ، بكل منهما فيكون محتاجا اليهما مستغنيا عنهما (١) .

قال « السني » : (ونحن نقول قد دل الدليل على شمول قدرة الرب سبحانه لكل ممكن من النوات والصفات والأفعال . وأنه لا يخرج شئ عن مقدوره البتة ، ودل الدليل أيضا على أن العبد فاعل لفعله بقدرته وإرادته ، وأنه فعل له حقيقة ويذم به عقلا وعرفا وشرعا فطرة الله التي فطر الله عليها العباد حتى الحيوان البهيم ، ودل الدليل على استحالة مفعول واحد بالعين بين فاعلين مستقلين ، وأثر واحد بالعين بين أثرين مؤثرين فيه على سبيل الاستقلال ، ودل الدليل أيضا على استحالة حادث من غير محدث ، ورجحان راجح من غير مرجح ، وهذه أمور كتبها الله تعالى في القول ، وحجج العقل لاتتناقض ولا تتعارض ، ولا يجوز أن يضرب بعضها ببعض ، بل يقال بها كلها ، ويذهب الى موجبها ، فانها يصدق بعضها بعضا ، وانما يعارض بينها من ضعفت بصيرته ، وان كثر كلامه وكثرت شكوكه والعلم أمر آخر وراء الشكوك ، وراء الاشكالات ولهذا تناقض الخصوم ، والصواب في هذه المسألة أن يقال تقع الحركة بقدرة العبد وإرادته التي جعلها الله فيه ، فالله سبحانه وتعالى اذا أراد فعل العبد خلق الله القدرة والداعي الى فعله ، ويضاف الفعل الى قدرة العبد اضافة السبب الى سببه ويضاف الى قدرة الرب اضافة المخلوق الى الخالق ، فلا يمتنع وقوع مقدور بين قادرين قدرة أحدهما اثر لقدرة الآخر وهي جزء سبب ، وقدرة الآخر مستقلة التأثير . والتعبير عن هذا المعنى بمقدور بين

(١) المصدر السابق ص ١٤٤ ، ١٤٥ .

قادرين تعبير فاسد وتلبيس ، فانه يوههم أنهما متكافئان في القدرة ، كما تقول هذا الثوب بين هذين الرجلين ، وهذه الدار بين هذين الشريكين ، وانما المقدر واقع بالمقدرة الحادثة - قدرة العبد - وقوع المسبب بسببه والسبب والمسبب والفاعل والآلة كله أثر بالقدرة القديمة - قدرة الله عز وجل - ، ولا تعطل قدرة الرب سبحانه وتعالى عن شمولها وكمالها ، وتناولها لكل ممكن وليس في الوجود شئ مستقل بالتأثير سوى مشيئة الرب سبحانه وتعالى ، وقدرته ، وكل ما سواه مخلوق له ، وهو أثر قدرته - الله عز وجل - ومشيئته ومن أنكر ذلك لزمه اثبات خالق سوى الله سبحانه ، أو القول بوجود مخلوق لا خالق له (١) .

(قال الجبري : ضلال الكافر وجهله عند القدري - المعتزلي - مخلوق له موجود بايجاده واختياره ، وهذا ممتنع ، فانه لو كان كذلك لكان قاصدا له ، اذ القصد من لوازم الفعل اختيارا . واللازم ممتنع ، فان عاقلا لا يريد لنفسه الضلال والجهل فلا يكون فاعلا له اختيارا .

قال السني : عجباً لك أيها الجبري ، تنزه العبد أن يكون فاعلا للكفر والظلم ، وتجعل ذلك كله لله ، ومن العجب قولك أن العاقل لا يختار لنفسه الكفر والجهل ، وانت ترى كثيرا من الناس يقصد لنفسه ذلك عنادا وبغيا وحسدا مع علمه بالرشد والحق في خلافه كاليهود ومن شابهم - فيطيع دواعي هواه وغيه وجهله ، ويخالف دواعي رشده وهده ، ويسلك طريق الضلال ، ويتنكب طريق الهدى ، وهو يراهما جميعا .

قال أصدق القائلين : ﴿ سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ، وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا ، وان يروا سبيل الذي يتخذوه سبيلا ، ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ أما ثمود فهديناهم

(١) شفاء العليل : ص ١٤٦ .

(٢) سورة الاعراف : الآية ١٤٦ .

فاستحبوا العمى على الهدى»^(١) وقال تعالى عن قوم فرعون : ﴿ فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين ، وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدوا عن السبيل ، وكانوا مستبصرين ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ، ماله في الآخرة من خلاق ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ تبسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ لم تكفروا بآيات الله وانتم تشهدون ﴾^(٦) وقال تعالى : ﴿ يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وانتم تعلمون ﴾^(٧) وقال تعالى : ﴿ يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وانتم شهداء ﴾^(٨) وهذا في القرآن كثير يبين سبحانه فيه اختيارهم الضلال والكفر عمدا على علم ، هذا وكم من قاصد أمرا يظن أن رشد وهو ضلال وعمى^(٩) .

وهذا كله يتضمن الرد عليهم بأن ليس في الكتاب والسنة ما جنحوا اليه من لفظ الجبر وأن ليس عندهم علم بما قالوا بل غاية أمرهم القول بالظن مخالفة لكتاب الله وسنة رسوله . وانها تصف الله بالظلم لمعاقبته العبد على عدم فعله للمستحيل من الفعل كالمشلول الذي لا يستطيع الحركة والكتابة والاخرس الذي لا يستطيع الكلام .

(١) سورة فصلت : الآية ١٧ .

(٢) سورة النمل : الآية ١٣ .

(٣) سورة النمل : الآية ٢٤ .

(٤) سورة البقرة : ١٠٢ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٩٠ .

(٦) سورة آل عمران : الآية ٧٠ .

(٧) سورة آل عمران : الآية ٧١ .

(٨) سورة آل عمران : الآية ٩٩ .

(٩) شفاء العليل : ص ١٤٩ .

وهو الصواب الموافق لكتاب الله عز وجل . فليس في القرآن الكريم وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما ينص على الجبر صراحة كما أن العقل والحواس يشهدون أن للإنسان قدرة وإرادة اختيارية . لولاها لما كان لارسال الرسل فائدة ، وكانت التكاليف عبثا يتنزه عنه الاله ، اذ مدار التكليف والجزاء على المكلف به انما هو يقع على ارادة العبد وقدرته على الفعل . فلا يعاقب سبحانه من لا يقدر على الفعل .

ثانيا ، موقف الإمامين من المحتزلة

مقالة المعتزلة (العدلية) :

وهم (أهل العدل والتوحيد) كما يزعمون بذلك .

ذهبوا الى أن أفعال العباد مقدورة عليهم محدثون لها من جهتهم تحصل بدواعيهم ومقصودهم ، فالعبد قادر تمام القدرة على كل أفعاله حر يعمل ما يشاء ويترك ما يشاء فالله ليس خالقا لشيء من أفعالهم وأن ليس له سبحانه في أفعالهم صنع وتقدير^(١) ، فشهدت هذه الفرقة كون العبد فاعلا محضا غير منفعل في أفعاله^(٢) .

يقول القاضي عبد الجبار : (افعال العباد لا يجوز ان توصف بأنها من الله تعالى ، فان أفعالهم حدثت من جهتهم وحصلت بدواعيهم وقصورهم واستحقوا عليها المدح والذم والثواب والعقاب فلو كانت من جهته تعالى ، أو من عنده ، أو من قبله لما جاز ذلك فاذن لا يجوز اضافتها الى الله تعالى)^(٣) .

(١) انظر الفتاوى : ج ١٣ ص ٣٧ ، وانظر شرح الأصول الخمسة : ص ٧٧٨ - ٧٧٩ ، وانظر

الفرق بين الفرق : ص ٨٦ .

(٢) شفاء العليل : ص ١٣٤ .

(٣) شرح الأصول الخمسة : ص ٧٧٨ - ٧٧٩ .

وقد كان الأوائل من هذه الفرقة لا يتجاسرون على اطلاق لفظ الخالق على العبد ويتحاشون ذلك ويكتفون بلفظ الموجد والمخترع حتى جاء منهم من رأى أن الموجد والمخترع هو الخالق وهو المخرج من العدم الى الوجود ، فتجروا على اطلاق لفظ الخالق للعبد في أفعاله^(١) .

وهذا القول قالت به فرقة الفريسيين والصدوقيين من اليهود .

حجة المعتزلة :

لقد أشار إليها ابن تيمية رحمه الله وتتلخص فيما يلي :

١ - وجوب تنزيه الله عز وجل عن فعل القبيح والسيئ فلما كان ذلك واقعا من العبد كالكفر والفسوق والعصيان لزم أن يكون صادرا من العبد وقدرته وحده فلا تكون فعلا لله تعالى ، ذكر ابن تيمية :

(فقالت المعتزلة ونحوهم من النفاة : الكفر والفسوق والعصيان أفعال قبيحة والله منزّه عن فعل القبيح باتفاق المسلمين فلا تكون فعلا له)^(٢) .

٢ - التمييز بين المحسن والمسيئ أو الظالم والمظلوم يدل على أنه أمر متعلق بنا اذ نشيب المحسن على احسانه ونذم المسيئ على اساعته وهذا لا يصح في الفصل بين حسن الوجه وقبحه فدل ذلك على عدم تعلقه بجهتنا ولزم منهما أن الانسان يميز بين المجبور والمختار وأن للانسان ارادة واختيار .

فقال : (قالوا ان الشرع والعقل متفقان على أن العبد يحمد ويذم على فعله ويكون حسنة له أو سيئة فلو لم يكن الافعل غيره لكان ذلك الغير هو المحمود المذموم عليها)^(٣) .

(١) انظر العقائد النفسية : ص ٩٦ .

(٢) الفتاوى : ج ٨ ص ١١٨ .

(٣) الفتاوى : ج ٨ ص ١٢٠ .

٣ - الاستدلال بما جاء في القرآن الكريم من اضافة الأفعال الى العباد

كقوله تعالى : (انما تجزون ما كنتم تعملون)^(١) ، وقوله : (اعملوا ما شئتم)^(٢) ، وقوله : (اعملوا فسيرى الله عملكم)^(٣) .

الرد على نغاة القدر (المعتزلة) :

لا بطل شبهات هذه الفرقة احتج الامامان رحمهما الله تعالى بقوله

عز وجل :

(اتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون)^(٤) .

فان (ما) جاءت بمعنى الذي فيكون المراد بذلك أن الله عز وجل خلقكم وخلق ما تنحتون من الأصنام ، فاذا كان هو الخالق لما يعمل العبد من المنحوتات لزم أن يكون هو خالق التأليف الذي أحدثه فيها ، فانها انما صارت أوثانا بذلك التأليف وهي بدونه ليست معمولة للعبد واذا كان الله هو الخالق للتأليف فهو الخالق لأفعالهم ، وهي بذلك مخلوقة مفعولة لله تعالى كسائر المخلوقات .

قال شيخ الاسلام : (قوله تعالى : (والله خلقكم وما تعملون) فانه في أصح القولين (ما) بمعنى الذي ، والمراد به ما تنحتونه من الأصنام ... فاذا كان خالقا لما يعملونه من المنحوتات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذي أحدثه فيها ، فانها انما صارت أوثانا بذلك التأليف فهي بدون ذلك ليست معمولة لهم ، واذا كان خالقا للتأليف كان خالقا لأفعالهم)^(٥) .

(١) سورة الطور : الآية ١٦ ، وفي نفس الدلالة راجع سورة النحل : الآية ٩٠ ، سورة الصافات :

الآية ٣٩ ، سورة الجاثية : الآية ٢٨ .

(٢) سورة فصلت : جزء من الآية ٤٠ .

(٣) سورة التوبة : جزء من الآية ١٠٤ .

(٤) سورة الصافات : الآيتان ٩٥ - ٩٦ .

(٥) الفتاوى : ج ٨ ، ص ١٢١ .

وقال الامام ابن القيم : (ووجه الاستدلال بالآية على كون (ما) موصولة :

أن الله سبحانه أخبر أنه خالقهم وخالق الأصنام التي عملوها وهي انما صارت أصناما بأعمالهم فلا يقع عليها ذاك الاسم الا بعد عملهم فاذا كان سبحانه هو الخالق صحة هذا الاطلاق أن يكون خالقها بجملتها أعنى مادتها وصورتها ، فاذا كانت صورتها مخلوقة لله تعالى ، كما أن مادتها كذلك لزم أن يكون خالقا لنفس عملهم الذي حصلت به الصورة لأنه متولد عن نفس حركاتهم ، فاذا كان الله خالقها كانت أعمالهم التي تولد عنها ما هو مخلوق لله مخلوق له) (١) .

وبهذا يتقرر أن الايمان بالقدر خيره وشره وشمول قدرة الله سبحانه وتعالى وارادته . وان الله سبحانه وتعالى خلق العبد وكل ما فيه من قوى وان العبد يفعل ما يشاء بقدرته وارادته . يقول ابن تيمية في ذلك : (مما ينبغي أن يعلم أن مذهب سلف الأمة هو قولهم : (الله خالق كل شئ) ان الله خلق العبد هلوعا اذا مسه الشر جزوعا ، واذا مسه الخير منوعا وأن العبد فاعل حقيقة له مشيئة وقدرة وارادة ، قال تعالى : (لمن شاء هنكم أن يستقيم وما تشاءون الا أن يشاء الله) (٢) .

فهو يقرر قدرة الله تعالى وعمومها وشمولها ، ويقرر قدرة العبد واحساسه بالتبعات وأن عموم قدرة الله تعالى ، كما أن قدرة العبد وارادته ثبتت بالنص والاحساس والاختيار الحقيقي ، فيتضح من هذا ما يلي :

١ - أن الله سبحانه وتعالى خالق كل شئ . وأنه لا شئ في الكون بغير ارادته ، وأنه لا ينازعه أحد في ارادته ، وهو في هذا يتفق مع الجبرية .

(١) شفاء العليل : ص ١٢٠ .

(٢) سورة التكوين : الآية ٢٩ ، وسورة الانسان : الآية ٣٠ .

٢ - أن العبد فاعل حقيقة وله مشيئة وإرادة كاملة تجعله مسئولاً عما يفعل ، وهو في هذا القدر يتفق مع المعتزلة .

أما ما اختلف أهل السنة فيه عنهما هو أن أفعال العبد تنسب إليه لقدرة فيه ، وتنسب إلى الله باعتبار أن الله خالق هذه القدرة ، فهو سبب الأسباب ، ذكر في ذلك ابن تيمية : (أن الله تعالى خالق الأشياء كلها بالأسباب التي خلقها ، والله تعالى خلق العبد وقدرة يكون بها فعله ، فإن العبد فاعل بفعله حقيقة ، فقول أهل السنة في خلق فعل العبد بإرادة وقدرة من الله ، كقولهم في خلق سائر الحوادث بأسبابها)^(١) فأفعال العبد تسند إلى الله تعالى من حيث أنه خالق سببها ، وهو قدرة العبد التي خلقها سبحانه فيه .

وقد ذهب الإمام ابن القيم في تقرير منهج أهل السنة في أفعال العباد بأسلوب آخر فقال : (أهل العلم والاعتدال أعطوا أكثر المقامين حقه ولم ييطلوا أحد الآخرين - قدرة الله وقدرة العبد - فاستقام لهم نظرهم ومناظراتهم واستقر عندهم الشرع في نصابه ومهدوا وقوع الثواب والعقاب على من هو أولى به فاثبتوا نطق العبد حقيقة وانطاق الله له حقيقة ، قال تعالى : ﴿ وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء ﴾^(٢) فالانطاق فعل الله الذي لا يجوز تعطيله ، والنطق فعل العبد الذي لا يمكن إنكاره كما قال تعالى : ﴿ فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ﴾^(٣) فعلم أن كونهم ينطقون هو أمر حقيقي حتى شبه به في تحقيق كون ما أخبر به وإن هذه حقيقة لا مجاز ومن جعل إضافة نطق العبد إليه

(١) الفتاوى : ج ٨ ص ١١٩ .

(٢) سورة فصلت : الآية ٢١ .

(٣) سورة الذاريات : الآية ٢٣ .

مجازا لم يكن ناطقا عنده حقيقة فلا يكون التشبيه بنطقه محققا لما اخبر به
فتأمله (١) .

فأثبت فعل العبد حقيقة وفعل الرب حقيقة ووقوع فعل العبد بقدرته تحت
قدرة الرب الذي اقدره على ذلك وخلاصة القول ان الله خالق الافعال والعبد
فاعل الفعل وبهذا يتقرر الرد على اليهود في انحرافهم فيما ذهبوا اليه في
أفعال العباد .

(١) شفاء العليل : ص ١٣٤ .

الْخَاتِمَةُ

بعد ان انهيت هذا البحث بفضل الله وعونه توصلت الى النتائج الآتية :

لقد تبين لي من الباب الأول :

أولا : ان كلا من الشيخين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تعالى قد عاشا في كنف أسرة امتازت بحب العلم وتوارثته ، مع ما منحهما الله من الذكاء الوقاد وسعة الافق والمعية والفكر وأدلة ذلك مؤلفاتهما التي ذكرت أشهرها لابن تيمية وأكثرها لابن القيم .

ثانيا : أصالة فكر الامام ابن القيم وتميز اسلوبه عن شيخه ابن تيمية رغم اعتزازه برأي شيخه بدون تعصب ولا تبعية له ولا لغيره الا لكتاب الله تعالى ، وما يثبت في السنة الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان موافقة اقواله لاقوال شيخه ليس الا لموافقتها لما جاء في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله الكريم ، فهذا هو الحق ولا يعني ذلك مطلقا التقليد والترديد لأقواله .

ثالثا : تحريف اليهود للكتب المنزلة راجع الى قسوة قلوبهم وانحراف طبيعتهم

رابعا : الحوادث والغارات التي تعرض لها اليهود خلال تاريخهم من العوامل الهامة في انطماس اكثر معالم دينهم الصحيح .

وقد ظهر لي من الباب الثاني :

أولا :

لا يمكننا هدم بعض الاسفار اليهودية هدمًا كليًا واعتبارها جميعًا من وضع الواضعين وتحريف المحرفين كما ذهب الامامين الى ذلك لسببين هما :

السبب الأول : اقرار بعض نصوصهم لعقيدة الحق والموافقة لما جاء في القرآن الكريم من أصول الايمان بالله تعالى والاقرار بملائكته واثبات الشرائع المتقدمة على التوراة وصفات الانبياء الحسنة والاقرار باليوم الآخر وما فيه من القضاء واجراء العدل ، واثبات عموم مشيئة الله تعالى وارادته وقضائه وقدره في خلقه مع اثبات تبعية العبد لأفعاله التي اكتسبها بقدرته واختياره .

كما دلت على ذلك الدراسة المقارنة في مختلف فصول البحث وان كان التحريف فيها أظهر وأبين .

السبب الثاني : احتجاجنا ببقاء اخبار وبشارات رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فيها ، فمن النفع للدعاة المسلمين محاجة أهل الكتاب ودعوتهم الى الاسلام بها ، ليسلم منهم من اراد الله به خيرا .

لهذا لا ينبغي رفض جميع ما فيها ، الا ما خالف القرآن الكريم أو السنة الصحيحة أو العقل السليم ، أو الواقع والحقيقة الساطعة .

قال تعالى : (ولا يجزئكم شأن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو اقرب للتقوى) .

وعلى هذا فان أسفار اليهود بعضها قابل للتصديق وذلك لاقرارهم ببعض الحق الموافق لما جاء عندنا ، وبعضها قابل للرد وذلك لما اشتمل عليه من الباطل وبعضها نتوقف عنه لاحتماله الصدق والكذب مما سكت عنه شرعنا الاسلامي الحكيم .

ثانيا : بالنسبة لما تعلق بانحرافهم عن الاصل والحق في عقائدهم الباطلة فقد ظهرت لي الأمور الآتية من خلال جهود الامامين :

١ - قدح اليهود في مقام الربوبية قدح لربوبية الله تعالى المطلقة الشاملة لجميع الكائنات ، وقدح لربوبيته المبينة لجميع المخلوقات .

وقد أوضحت ردود الامامين رحمهما الله على ذلك .

٢ - حكم الامامان على شرك اليهود وجريهم وراء المعبودات المتعددة انه في حقيقة الامر عبادة للشيطان . لأن الانحراف عن الحق واتباع الأهواء عبادة للشيطان .

٣ - تنزيه الامامين لله عز وجل عن النقائص ومشابهة المخلوقات لكمال ذاته واسمائه وصفاته وغناه عما سواه .

٤ - دحض الامامين لتصورات اليهود الفاسدة في الملائكة وبيان مخالفتها للنصوص المنزلة والمنطق السليم والعقل الرشيد .

٥ - اثبات الامامين لتحريف اليهود في توراتهم وانه واقع في المعنى واللفظ .

٦ - دحض الامامين لشبهات أهل الكتاب في التنصل من الايمان بالقرآن الكريم واتباع شريعته .

٧ - تشنيع الامامين لموقف اليهود من انبياء الله تعالى ، وتطهيرهم من أحوال الخطايا والفواحش والجرائم التي نسبتها اليهود اليهم .

٨ - دفاع الامامين لاثبات نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بايمان عميق وحماس شديد وغيره ظاهرة ، بشتى الادلة والبراهين . وهذا هو واجب كل مسلم ومسلمة .

٩ - انكار الامامين لدعاوي اليهود الباطلة في الايمان باليوم الآخر واختصاص الجنة بهم وتعذيب العصاة منهم في النار لفترة مؤقتة لا الخلود فيها لمن يؤمن بذلك منهم .

١٠ - اثبات الامامين لامكان البعث والمعاد بشتى الادلة والبراهين التي تخاطب العقل للرد على اضطراب عقيدة اليهود في البعث والنشور .

١١ - رد الامامين على اليهود فيما يتعلق بخلق الله تعالى لأفعال العباد
واثبت انها مخلوقة لله تعالى مفعولة من العبد بقدرته وارادته الحرة فلا حرية
مطلقة كما يزعم فريق منهم ولا جبر محض كما قال به فريق آخر منهم .

أما التوصيات التي أرى من الجدوى البحث فيها :

١ - دراسة تراث الامامين رحمهما الله تعالى في دحض انحرافات سائر
المنحرفين عن جادة الصراط المستقيم .

٢ - دراسة ونشر آراء علماء السلف ومن دعا لمنهجهم في مسائل العقيدة
المستقاه من ينابيعها الأصلية للقضاء على الافكار الدخيلة من أهل
الفسق والالحاد .

فمثل هذه الابحاث لا شك في أهميتها لنشر الدعوة الاسلامية وابطال ما
سواها .

هذا وأسأل الله سبحانه وتعالى الهدى والرشاد والتوفيق انه نعم المولى
ونعم المجيب ، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا ، وما
كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللطيف الخبير .

فهرس مصااار ومراجا البحث اسب ااروا الهاساة

(أ)

القرآن الكرام :

١ - أباا الفكر اليهودي : اسن ظاا ، اار العلم ، امشق ، الطباة الأولى ،
١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .

٢ - ابن ااماة (اياة وعصره وآراؤه وفقهه) : اامد ابو زهره ، اار الفكر
العربي .

٣ - ابن ااماة (وموقفه من أهم الفرق والاناا في عصره) : ا/ اامد
اربى ، عالم الكاب ، ببارا ، ط ١ اارنا عام ١٤٠٧هـ .

٤ - ابن قام الجوزاة (اياة وآاره) : بكر بن عباء الله ابو زاء ، المكاب
الاسلامى ، ببارا ، ط ٢ ، اارنا عام ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .

٥ - الأاا الاسلامى في الفكر الاامى اليهودى : ا/ عباء الرزاا أاامد قناايل ،
اار الااا بالقاهرا ، الطباة الأولى اارنا ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .

٦ - اااالااا في اراام الكاب المقدس واطوراا هامة في المسىااة : اللواء
أاامد عباء الوهاب ، اار الاوفىق النمازاة ، بمصر ، الطباة الأولى ،
١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م .

٧ - اااان العالم : ااباب سعاا ، اار الاالفا والنشر للمكابة الأسقفاة ،
القاهرا .

٨ - الأااان في القرآن : الااااا / ااموا بن الشراف ، اار عكاظ للطبا ،
الطباة الاااة ، اارنا ١٩٧٩م .

- ٩ - آراء أهل المدينة الفاضلة : أبى ناصر الفارابي ، قدم له وحقق الدكتور /
البيير نصر بن نادر ، المطبعة الكاثولوكية ، بيروت .
- ١٠ - أسد الغابة في معرفة الصحابة : عز الدين بن الأثير ابن الحسن علي بن
محمد الجزلى ، دار الفكر ، بيروت ، التاريخ عام ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م .
- ١١ - اسرائيل حرفت الأناجيل : أحمد عبد الوهاب ، مطبعة الاستقلال
الكبرى ، ١٩٧٢ م .
- ١٢ - الأسفار المقدسة : دكتور علي عبد الواحد وافي ، مطبعة دار العلم
العربي ، مصر ، ١٩٧١ م .
- ١٣ - الأسفار المقدسة في الاديان السابقة للإسلام : علي عبد الواحد وافي ،
مطبعة دار العالم العربي ، مصر ، التاريخ عام ١٩٧١ م .
- ١٤ - أصول الدين : أبى منصور عبد القاهر البغدادي ، دار الكتب العلمية ،
بيروت ، التاريخ عام ١٤٠٠ هـ .
- ١٥ - الظاهرة القرآنية : بني مالك ، ترجمة عبد الصبور شاهين .
- ١٦ - اظهار الحق : الشيخ رحمة الله الهندي ، تقديم وتحقيق دكتور أحمد
حجازي السقا ، دار التراث العربي للطباعة والنشر ، مصر .
- ١٧ - الاعلام : خير الدين الزركلي ، دار العلم للملايين ، بيروت ، الطبعة
السادسة ، عام ١٩٨٤ م .
- ١٨ - اعلام الموقعين : ابن قيم الجوزية : دار الفكر ، بيروت ، الطبعة الثانية ،
التاريخ عام ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .
- ١٩ - اغاثة اللفان : أبى عبد الله محمد بن أبى بكر الشهير بابن قيم الجوزية
، تحقيق وتصحيح وتعليق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة ، بيروت ،
الطبعة الثانية ، عام ١٣٩٥ هـ .

٢٠ - افحام اليهود : السموأل بن يحيى المغربي ، تقديم وتحقيق وتعليق الدكتور / محمد عبد الله الشرقاوي ، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، الطبعة الثانية ، عام ١٤٠٧ هـ .

٢١ - اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم : شيخ الاسلام احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية تحقيق وتعليق ، د/ ناصر بن عبد الكريم العقل ، وقف لله تعالى ، مطبعة العلم من صاحب السمو الملكي الأمير سلطان بن عبد العزيز أثابه الله ، ط ١ ، التاريخ عام ١٤٠٤ هـ .

٢٢ - الايمان : شيخ الاسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية ، علق عليها وصحها جماعة من العلماء ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى عام ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .

٢٣ - الايمان ، أركانه وحقيقته ونواقضه ، الدكتور / محمد نعيم ياسين ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، عام ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .
(ب)

٢٤ - البداية والنهاية : أبو الفداء الحافظ اسماعيل بن عمرو بن كثير القرشي ، مكتبة المعارف ، بيروت ، الطبعة الثانية عام ١٩٧٧ م .

٢٥ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : القاضي العلامة شيخ الاسلام محمد بن علي الشوكاني ، مطبعة السعادة مصر ، الطبعة الأولى عام ١٣٤٨ هـ .

٢٦ - بصائر نوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز : مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز ابادي المكتبة العلمية ، بيروت .

٢٧ - بنو اسرائيل في القرآن : دكتور / محمد عبد السلام محمد ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، الطبعة الأولى ، عام ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .

٢٨ - بنو اسرائيل وموقفهم من الذات الالهية : د / عبد الشكور امان العروسي ، مخطوطة رسالة دكتوراه بجامعة أم القرى ، مكة المكرمة ، سنة ١٤٠٢هـ .

(ت)

٢٩ - تاريخ الامم والملوك الشهير بتاريخ الطبري : ابي جعفر محمد بن جرير الطبري ، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم ، دار سويدان ، بيروت ، ط ٢ ، تاريخ عام ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م .

٣٠ - تاريخ بني اسرائيل من أسفارهم : محمد عزه دروزه ، منشورات المكتبة العصرية للطباعة والنشر بيروت ، ط ٣ التاريخ عام ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م .

٣١ - التاريخ اليهودي العام : صابر طعميه ، دار الجيل ، بيروت ، ط ٢ التاريخ عام ١٤٠٣هـ .

٣٢ - تبسيط العقائد الاسلامية : الشيخ محمد أيوب ، مكتبة الثقافة العربية ، الكويت ، عام ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

٣٣ - التبيان في أقسام القرآن : العلامة شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ، تصحيح وتعليق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة للطباعة والنشر / بيروت .

٣٤ - التطور التاريخي لبني اسرائيل : عماد عبد الحميد النجار ، دار الفكر الحديث ، الطبعة الأولى ، التاريخ عام ١٩٧٢م .

٣٥ - تفسير ابن كثير : الامام الحافظ ابي الفداء اسماعيل ابن كثير القرشي ، ط ٢ ، التاريخ عام ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م .

٣٦ - تفسير روح المعاني : ابي الفضل شهاب الدين الالوسي ، طبع المطبعة المنيرية ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .

٣٧ - تفسير القرآن الحكيم الشهير بتفسير المنار : محمد رشيد رضا ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ، المطبعة الثانية .

٣٨ - التفسير القيم : للامام ابن القيم ، جمعه محمد أويس الندوي ، حققه محمد حامد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .

٣٩ - التلمود (تاريخه وتعاليمه) : ظفر الاسلام خان ، دار النفائس ، بيروت ، تاريخ عام ١٩٧١م .

٤٠ - تنقيح الملل الثلاث : سعد بن منصور بن كمونة اليهودي ، دار الأنصار ، المطبعة الفنية ، القاهرة .

٤١ - تهافت التهافت : القاضي ابو وليد بن رشيد ، تحقيق الاستاذ د/ سليمان دنيا ، مطابع دار المعارف ، مصر ، ط ٢ ، التاريخ عام ١٩٦٩م .

٤٢ - التوراة بين الوثنية والتوحيد : سهيل ديب ، دار النفائس ، بيروت ، الطبعة الأولى ، عام ١٤٠١هـ / ١٩٨١م .

٤٣ - التوراة دراسة وتحليل : دكتور محمد شلبي شيتوي ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ط ١ ، التاريخ عام ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م .

٤٤ - التوراة السامرية : ترجمة الكاهن أبو الحسن اسحاق الصوري ، دار الأنصاري ، مصر ، عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .

٤٥ - التوراة العقل العلم التاريخ : محمد بدران محمد ، دار الأنصاري ، عام ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

(ج)

- ٤٦ - جامع البيان في تفسير القرآن الشهير بتفسير الطبري : أبي جعفر بن جرير الطبري ، دار المعرفة ، لبنان ، الطبعة الأولى .
- ٤٧ - جلاء الافهام : ابن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، التاريخ عام ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .
- ٤٨ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ابن تيمية ، قدم لها وأشرف على طبعها / علي السيد صبحي المدني ، جدة .

(ح)

- ٤٩ - حياة شيخ الاسلام ابن تيمية : الشيخ محمد بهجت البيطار ، المكتب الاسلامي ، الطبعة الثانية .

(خ)

- ٥٠ - خصائص الدعوة الاسلامية : محمد أمين حسن ، مكتبة المنار ، الأردن ، عام ١٤٠٣هـ / ١٩٨٢م .

(د)

- ٥١ - دائرة المعارف : بطرس البستاني : دار المعرفة ، بيروت .
- ٥٢ - دائرة المعارف الاسلامية : ابراهيم زكي خورشيد وأحمد الشنتناوي والدكتور عبد الحميد يونس : مكتبة الشعب ، القاهرة .
- ٥٣ - دائرة معارف القرن العشرين : محمد فريد وجدي ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، التاريخ عام ١٩٧١م .
- ٥٤ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة : الامام الحافظ شهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني ، مطبعة المدني ، مصر ، تاريخ عام ١٩٨٧هـ .

٥٥ - دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة : مورييس بوكاي ، دار المعارف لبنان .

٥٦ - درء تعارض العقل والنقل : شيخ الاسلام ابن تيمية ، تحقيق دكتور / محمد رشاد سالم ، طبع على نفقة جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، الطبعة الاولى ، تاريخ عام ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

٥٧ - دقائق التفسير الجامع لتفسير الامام ابن تيمية : جمع وتقديم وتحقيق دكتور / محمد السيد الجلنيد ، مؤسسة علوم القرآن ، دمشق ، الطبعة الثانية ، تاريخ عام ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .

٥٨ - ذيل طبقات الحنابلة : الشيخ العلامة زين العابدين ابي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي المعروف بابن رجب ، مطبعة السنة المحمدية ، مصر ، ط ١ ، التاريخ عام ١٣٧٢هـ .

٥٩ - رجال الفكر والدعوة الاسلامية خاص بحياة الامام ابن تيمية : ابو الحسن علي الحسن الندي تعريف سعيد الندي ، دار العلم للنشر والتوزيع ، الكويت ، ط ٤ ، التاريخ عام ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م .

٦٠ - الرد على المنطقيين : تقى الدين ابي العباس ، احمد ابن تيمية ، مصدر بمقدمة العلامة السيد سليمان الندي ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .

٦١ - الرسالة التدمرية : شيخ الاسلام ابن تيمية ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .

٦٢ - رسالة الحسنة والسيئة : ابن تيمية ، مطبوع مع رسالة الرد على الجهمية والزنادقة وكتاب السنة لأحمد ابن حنبل ، مطبعة السنة المحمدية ، عام ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م .

٦٣ - الرسالة السبعينية بابطال الديانة اليهودية : الجد الاعظم اسرائيل ابن سموائيل الارشليمي ، قدم لها وخرج نصوصها وعلق عليها عبد الوهاب طويلة ، دار العلم ، دمشق ، ط ١ ، ١٤١٠هـ .

٦٤ - رسالة في اللاهوت والسياسة : اسبينوزا ، ترجمة وتقديم حسن حنفي ومراجعة فؤاد زكريا ، الهيئة المصرية ، عام ١٩٧١م .

٦٥ - رسالة في أصول الدين : شيخ الاسلام ابن تيمية ، المطبعة السلفية ، ط ٢ ، التاريخ عام ١٤٠٠هـ .

٦٦ - الرسل والرسالات : عمر سليمان أشقر ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، الطبعة الثالثة ، عام ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .

(س)

٦٧ - السنن القويم في تفسير أسفار العهد القديم : تأليف وليم مارش صدر عن مجلس الكنائس في الشرق الأدنى في بيروت ، عام ١٩٧٣م .

٦٨ - السيرة النبوية : أبو محمد عبد الملك بن هاشم ، تقديم وتعليق طه عبد الرؤوف سعد دار الجيل ، بيروت .

(ش)

٦٩ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب : المؤرخ الفقيه أبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي ، المكتبة التجارية ، بيروت .

٧٠ - شرح الأصول الخمسة : القاضي عبد الجبار بن احمد الهمزاني ، حققه وقدم له دكتور / عبد الكريم عثمان منشورات مكتبة وهبه ، القاهرة ، الطبعة الأولى ، التاريخ عام ١٣٨٤هـ / ١٩٦٥م .

٧١ - شرح العقيدة الطحاوية : علي بن علي أبي العز الحنفي ، تحقيق ومراجعة جماعة من العلماء ، المكتب الاسلامي ، الطبعة الرابعة ، عام ١٩٩١م .

٧٢ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل : ابن قيم
الجوزية ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ١ ، التاريخ عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .
(ص)

٧٣ - صحيح البخاري : الامام أبي عبد الله محمد بن اسماعيل ، طبع على
وفق النسخة السلطانية ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، تاريخ عام
١٣١٣هـ .

٧٤ - صحيح مسلم للأمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري
السينابوري ، تحقيق وترقيم فؤاد عبد الباقي ، دار الفكر للطباعة .

٧٥ - صحيح مسلم بشرح النووي : المطبعة المصرية ، القاهرة .

٧٦ - الصفدية : ابن تيمية تحقيق د/ محمد رشاد سالم ، طبع على نفقة أحد
المحسنين ، ط ٢ ، التاريخ عام ١٤٠٦هـ .

(ط)

٧٧ - طبقات المفسرين : العلامة شمس الدين محمد بن علي الداودي .

(ع)

٧٨ - عصمة الأنبياء : دكتور / محمد أبو النور الحديدي ، مطبعة الأمانة ،
تاريخ عام ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

٧٩ - العقائد : الامام الشهيد حسن البنا ، دار النصر للطباعة الاسلامية ،
القاهرة .

٨٠ - العقائد الاسلامية : سيد قطب ، دار النصر للطباعة ، الطبعة الثانية ،
تاريخ عام ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م .

٨١ - العقائد النسفية : سعد الدين التفتازاني ، مطبعة دار احياء الكتب
العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .

- ٨٢ - عقيدتنا في الخالق والنبوة واليوم الآخر : عبد الله نعمة .
- ٨٣ - العقيدة الحموية الكبرى : لابن تيمية ، ضمن (مجموعة الرسائل الكبرى)
مصر ، التاريخ عام ١٣٢٣هـ .
- ٨٤ - العقيدة في الله : د/ عمر سليمان أشقر ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ط ه
، التاريخ عام ١٩٨٤م .
- ٨٥ - علم اللاهوت الكتابي : جرهاردوس قوس ، ترجمة عزت زكي .
- ٨٦ - العقود الدرية في مناقب شيخ الاسلام أحمد بن شمس الدين أبو عبد الله
/ محمد بن عبد الهادي ، تحقيق محمد حامد الفقي ، مطبعة حجازي ،
القاهرة تاريخ عام ١٣٥٦هـ .
- (ف)
- ٨٧ - فتح الباري شرح صحيح البخاري : أحمد بن حجر العسقلاني ، اخراج
وتصحيح واشراف محب الدين الخطيب ، المطبعة البهية ، مصر ، تاريخ
عام ١٣٤٨هـ .
- ٨٨ - الفرق بين الفرق : الشيخ عبد القاهر بن طاهر البغدادي الاسفراييني ،
تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة المدني ، القاهرة .
- ٨٩ - الفصل في الملل والأهواء والنحل : تأليف أبي محمد علي بن أحمد بن
حزم الظاهري الأندلسي ، دار المعرفة للطباعة ، بيروت ، الطبعة الثانية ،
تاريخ عام ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م .
- ٩٠ - فضح التلمود : الآب أبي برانائيتس ، اعداد زهدي الفاتح ، دار النفائس ،
بيروت ، الطبعة الثانية ، تاريخ عام ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .
- ٩١ - الفكر الديني الاسرائيلي : (أطواره ومذاهبه) : حسن ظاظا ، الناشر

مكتب سعيد رأفت ، تاريخ عام ١٩٧٥م الفلسفات الهندية : دكتور / علي
زيغور ، دار الأندلس ، ط ، التاريخ عام ١٩٨٠م .

٩٢ - فهرس الكتاب المقدس : دكتور جورج بوست ، منشورات مكتبة المشعل
، اشراف رابطة الكنائس الانجيلية في الشرق الأوسط ، بيروت ، الطبعة
الخامسة .

٩٣ - فوات الوفيات : محمد بن شاكر الكتبي ، تحقيق محمد محي الدين عبد
الحميد ، مطبعة السعادة ، تاريخ عام ١٩٥١م .

٩٤ - الفوائد : الامام العلامة ابن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ،
الطبعة الثانية ، التاريخ عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .

(ق)

٩٥ - قاموس الكتاب المقدس : تأليف نخبة من الأساتذة ذوي الاختصاص
ومن اللاهوتيين ، صدر عن مجمع الكنائس في الشرق الأدنى ، الطبعة
الثانية ، بيروت ، تاريخ عام ١٩٧١م .

٩٦ - قاموس المحيط : الفيروز آبادي ، مطبعة الحلبي مصر ، الطبعة الثانية ،
تاريخ عام ١٣٧١هـ / ١٩٥٢م .

٩٧ - قصة الحضارة : ول ديورانت ، ترجمة دكتور / زكي نجيب محمود ،
لجنة التأليف والترجمة والنشر ، مطابع الدجوى ، القاهرة ، تاريخ عام
١٩٧١م .

(ك)

٩٨ - الكامل في التاريخ : أبى الحسن بن علي بن أبى الكرم الشيباني ابن
الاثير ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ٣ ، التاريخ عام
١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .

٩٩ - الكتاب المقدس : جمعيات الكتاب المقدس المتحدة عام ١٩٦٢ م .

١٠٠ - الكنز المرصود في قواعد التلمود : تأليف دكتور / روهنج ، ترجمة دكتور / يوسف حنا نصر الله ، بيروت ، الطبعة الثانية ، عام ١٣٨٨ هـ .

(ل)

١٠١ - لسان العرب : ابن منظور ، دار صادر بيروت .

(م)

١٠٢ - مجموع الرسائل : شيخ الاسلام ابن تيمية ، مطبعة محمد علي ربيع وأولاده ، الأزهر .

١٠٣ - مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية : جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم وابنه محمد ، طبع بأمر خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز آل سعود ، طبع بإدارة المساحة العسكرية ، القاهرة ، تاريخ عام ١٤٠٤ هـ .

١٠٤ - محاضرات في النصرانية : محمد أبو زهرة ، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، الطبعة الرابعة .

١٠٥ - المحصول في علم أصول الفقه : الامام فخر الدين محمد بن عمر بن حسين الرازي ، تحقيق دكتور / طه جابر فياض العلواني ، اصدار لجنة البحوث للتأليف والترجمة بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، الطبعة الأولى ، عام ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .

١٠٦ - محيط المحيط : المعلم بطرس البستاني ، مكتبة لبنان ، تاريخ عام ١٩٧٩ م .

١٠٧ - مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة : ابن قيم الجوزية ،

- اختصره الشيخ محمد بن عمر الموصلي ، مكتبة الرياض الحديثة ،
الرياض ، التاريخ عام ١٣٤٩هـ .
- ١٠٨ - المخططات التلمودية اليهودية الصهيونية : أنور الجندي ، دار
الاعتصام ، الطبعة الثانية ، تاريخ عام ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م .
- ١٠٩ - مدارج السالكين : ابن قيم الجوزية ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة
، تاريخ عام ١٣٧٥هـ / ١٩٥٦م .
- ١١٠ - المصطفى من علم الأصول : الغزالي ، اصدار المطبعة الاميرية ،
بيبلاق ، الطبعة الاولى ، عام ١٣٢٢هـ .
- ١١١ - المصباح المنير : احمد بن محمد بن علي المقري الفيومي ، المطبعة
الاميرية ، القاهرة ، الطبعة الخامسة ، عام ١٩٥٦م .
- ١١٢ - المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم : محمد فؤاد عبد الباقي ، دار
احياء التراث العربي بيروت .
- ١١٣ - المعجم الوسيط قام باخراجه ابراهيم مصطفى مغیره واشرف على
طبعه عبد السلام هارون ، المطبعة العلمية ، طهران .
- ١١٤ - مفاتيح الكنوز الالهية متى بهنام ، مطبعة الفجالة الجديدة ، مصر ،
الطبعة الثانية ، تاريخ عام ١٩٦٧م .
- ١١٥ - مفتاح دار السعادة : العلامة أبو عبد الله محمد ابن ابي الدمشقي
المشهور بابن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ١١٦ - مفصل العرب واليهود : دكتور / احمد سوسه ، منشورات وزارة
الثقافة والاعلام ، العراق ، ط ٥ ، ١٩٨١م .
- ١١٧ - مقارنة الأديان اليهودية : دكتور / أحمد شلبي ، مكتبة النهضة
المصرية / القاهرة ، الطبعة الخامسة ، تاريخ عام ١٩٧٨م .

١١٨ - مقارنة الأديان بين اليهودية والاسلام : دكتور/ عوض الله جاد حجازي ، دار الطباعة المحمدية ، الطبعة الثانية ، عام ١٤٠١هـ / ١٩٨١م .

١١٩ - مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين : ابو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد .

١٢٠ - الملل والنحل : أبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر احمد الشهرستاني ، تحقيق محمد سعيد كيلاني ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م .

١٢١ - منهاج السنة : شيخ الاسلام ، تقى الدين أحمد ابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٢٢ - من وثائق تاريخ فلسطين المعاصر : دكتور / عبد الفتاح حسن أبو علي ، دار المريخ ، الرياض ، عام ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م .

١٢٣ - الموسوعة العربية الميسرة : اشراف محمد شفيق غربال ، دار الشعب ، الطبعة الثانية ، عام ١٩٧٢م .

١٢٤ - المواقف : القاضي عضد الدين بن عبد الرحمن بن احمد الايجي ، شرح علي بن محمد الجرجاني ، مطبعة السعادة ، مصر ، الطبعة الاولى ، التاريخ عام ١٣٢٥هـ .

١٢٥ - موقف الامام ابن تيمية من التصوف والصوفية : دكتور / أحمد محمد بناني ، منشورات كلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى ، مكة المكرمة ، الطبعة الاولى ، عام ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م .

(ن)

١٢٦ - النبوات : شيخ الاسلام تقى الدين أحمد بن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م .

١٢٧ - نشأة اليهود : زكي شنوده ، مكتبة النهضة المصرية ، الطبعة الاولى ،
١٩٧٤ م .

١٢٨ - النجاة : الشيخ الرئيس الحسين بن علي ابن سينا ، مطبعة السعادة ،
مصر ، ط ٢ ، عام ١٣٥٧هـ / ١٩٣٨ م .

١٢٩ - نقض المنطق : شيخ الاسلام ابن تيمية تحقيق الشيخ محمد بن عبد
الرازق حمزة والشيخ سليمان بن سليمان بن عبد الرحمن الصنيع ،
صححه محمد حامد الفقي ، القاهرة .

(هـ)

١٣٠ - هداية الحيارى : شمس الدين محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية ،
تقديم وتحقيق وتعليق دكتور / أحمد حجازي السقا ، المكتبة القيمة ،
مصر ، الطبعة الثانية ، عام ١٣٩٩هـ .

١٣١ - همجية التعاليم الصهيونية : تأليف بولس حنا سعد ، تقديم محمد خليفة
التونسي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، الطبعة الاولى ، عام ١٩٦٩ م .

(و)

١٣٢ - الوحي المحمدي : محمد رشاد رضا ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ط
٩ ، التاريخ عام ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩ م .

١٣٣ - الوافي بالوفيات : خليل ابن أبيك الصفدي ، الطبعة الثانية ، عام
١٣٨١هـ .

(ي)

١٣٤ - اليهود بين الدين والتاريخ : دكتور / صابر عبد الرحمن طعمية ، شركة
الطباعة الفنية المتحدة ، القاهرة ، الطبعة الاولى ، عام ١٩٧٢ م .

فهرس الموضوعات

٥	إهداء
٧	شكر وتقدير
٩	المقدمة
	الباب الأول
	ترجمة الشيخين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله والتعريف
٢١	باليهود .
٢٣	الفصل الأول : ترجمة شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .
٢٥	اسمه ومولده .
٢٦	نشأته وأسرته .
٢٨	شيوخه .
٢٩	توليه التدريس .
٣٠	محن شيخ الاسلام .
٣٣	وفاته .
٣٣	تلاميذه .
٣٤	أشهر مؤلفاته .
٤١	الفصل الثاني : ترجمة الامام ابن القيم رحمه الله تعالى .
٤٣	اسمه ومولده .
٤٤	نشأته وأسرته .
٤٥	زهده وتعليمه .
٤٦	شيوخه .
٤٩	محنته .
٥٠	وفاته .

٥٠	تلاميذه
٥١	أشهر مؤلفاته .
٥٧	الفصل الثالث : التعريف باليهود .
٥٩	أسماء اليهود .
٦١	تاريخ اليهود .
٦٥	فرق اليهود .

الباب الثاني

٦٩	عقيدة اليهود في أركان الايمان بالله وجهود الامامين في ردها .
٧١	الفصل الأول: عقيدة الايمان بالله تعالى وجهود الامامين في ردها
٧٣	المبحث الأول : الايمان بالله سبحانه وتعالى .
٧٥	تمهيد الأصول الايمانية في جميع الرسالات .
٨١	تعريف بركن الايمان بالله تعالى
٨١	أولاً : توحيد الربوبية .
٨٢	ثانياً : توحيد الألوهية .
٨٤	ثالثاً : توحيد الأسماء والصفات .
٨٥	المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الايمان بالله تعالى .
٨٨	أولاً : عقيدة اليهود في توحيد الربوبية .
٩٤	ثانياً : عقيدة اليهود في توحيد الألوهية .
١١٠	ثالثاً : عقيدة اليهود في توحيد الأسماء والصفات .
١٢٩	المبحث الثالث : جهود الامامين في فضح انحرافات اليهود في الايمان بالله تعالى ونقضها .
١٣٠	أولاً : موقف الإمامين من انحراف اليهود في الربوبية
١٣٩	ثانياً : موقف الامامين من شرك اليهود في الألوهية .
١٦٥	ثالثاً : موقف الامامين من افتراءات اليهود بما لا يليق على الله تعالى في الأسماء والصفات .

	الفصل الثاني : عقيدة اليهود من الايمان بالملائكة وجهود الامامين
١٧٩	في ابطالها .
١٨١	المبحث الأول : حقيقة الايمان بالملائكة .
١٨٣	أولاً : وجود الملائكة وأصل خلقتهم .
١٨٤	ثانياً : صفات الملائكة .
١٨٦	ثالثاً : وظائف وأعمال الملائكة .
١٨٨	رابعاً : الايمان بملك الوحي جبريل عليه السلام .
١٨٩	خامساً : عقيدة الوحي في الإسلام .
١٩٣	المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الايمان بالملائكة .
١٩٥	أولاً : الاقرار بالملائكة عند اليهود .
١٩٨	ثانياً : انحراف عقيدة اليهود في الملائكة .
٢١٢	ثالثاً : عقيدة الوحي في أسفار اليهود .
٢٢٠	رابعاً : موقف اليهود من جبريل عليه السلام .
	المبحث الثالث : جهود الامامين في ابطال فساد تصورات اليهود
٢٢٥	في الملائكة .
	أولاً : الرد على اعتقاد اليهود ظهور الملائكة بما يفوق تحمل طاقة
٢٢٨	البشر
٢٣٤	ثانياً : الرد على اعتقاد اليهود عصيان الملائكة لله تعالى .
٢٣٦	ثالثاً : الرد على زعم اليهود في الاعتقاد بالوهية الملائكة .
	الفصل الثالث: عقيدة اليهود في الايمان بالكتب وموقف الامامين
٢٤٩	من ذلك .

٢٥١	المبحث الأول : مبادئ الايمان بالكتب السماوية .
٢٥٣	أولا : تعريف بركن الايمان بالكتب .
٢٥٤	ثانيا : تعريف بالكتب السماوية .
٢٥٨	ثالثا : تعريف بآخر الكتب السماوية .
٢٦١	المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الايمان بالكتب السماوية .
٢٦٣	أولا : الكتب السابقة للتوراة وموقف اليهود منها .
٢٦٥	ثانيا : موقف اليهود من التوراة-ومصدر اعتقاداتهم الدينية .
٢٧٦	ثالثا : موقف اليهود من الكتب المنزلة بعد التوراة .
	المبحث الثالث : جهود الامامين في الرد على انحراف عقيدة اليهود
٢٧٩	في الايمان بالكتب .
٢٨٣	أولا : كشف الامامين لانواع التحريف في التوراة .
٣٠٢	ثانيا : من أمثلة تحريف التوراه عند الامامين .
٣١٧	ثالثا : تقويم الاسفار المقدسة عند اليهود .
	المبحث الرابع : جهود الامامين في الرد على تكذيب اليهود للقرآن
٣٤٣	الكريم .
	أولا : الرد على دعوى افتراء رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٤٥	هدى القرآن الكريم من أهل الكتاب .
٣٥١	ثانيا : بطلان التنصل من اتباع القرآن بشهادة القرآن .
٣٦٠	ثالثا : فساد القدح في اخبار القرآن الكريم .
	الفصل الرابع : عقيدة اليهود في الايمان بالأنبياء والرسل وجهود
٣٦٣	الامامين في دحض مفتريات اليهود فيهم .

٣٦٥	المبحث الأول : دعائم الايمان بالأنبياء والرسل .
٣٦٧	أولا : تعريف بالنبوة والرسالة .
٣٦٨	ثانيا : تعريف بركن الانبياء والرسل .
٣٧٣	المبحث الثاني : عقيدة اليهود في الانبياء والرسل .
٣٧٥	أولا : تعريف بالنبوة والرسالة عند اليهود .
٣٧٩	ثانيا : خصائص النبوة والرسالة .
٣٨٣	المبحث الثالث : صفات الانبياء والرسل عند اليهود .
٣٨٥	أولا : اقرار اليهود بصفات الانبياء الصالحة .
٣٩٣	ثانيا : انحراف موقف اليهود في صفات الأنبياء والرسل .
٤١٣	المبحث الرابع : جهود الامامين في دحض افتراءات اليهود على الأنبياء والرسل .
٤١٦	أولا : انكار نبوة بعض الانبياء والرسل وابطال ذلك .
٤٢٠	ثانيا : موقف الامامين من قتل اليهود لبعض الانبياء والسعي وراء ذلك .
٤٢٥	ثالثا : الرد على افتراء اليهود وبهتانهم على الانبياء والرسل .
٤٣٢	رابعا : التجرؤ والتطاول على الانبياء والرسل وموقف الامامين من ذلك .
٤٤٥	المبحث الخامس : جهود الامامين في اثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .
٤٤٨	أولا : اسباب كفر اليهود بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الامامين .

٤٦٢	ثانيا : جهود الامامين في دحض شبهات اليهود في النسخ .
	ثالثا : جهود الامامين لاثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه
٤٧٦	وسلم .
	رابعا : موقف الامامين من عداوة اليهود لرسول الله صلى الله
٤٩٢	عليه وسلم .
٤٩٧	خامسا : غضب الله على اليهود .
	الفصل الخامس : عقيدة اليهود في الايمان باليوم الآخر وموقف
٥٠٣	الامامين من ذلك .
٥٠٥	المبحث الأول : حقائق الايمان باليوم الآخر .
٥١١	المبحث الثاني : عقيدة الايمان باليوم الآخر عند اليهود .
٥١٤	أولا : تصور اليهود لليوم الآخر من توراتهم .
	ثانيا : تصورات اليهود في الايمان باليوم الآخر من باقي أسفار
٥١٨	اليهود .
٥٢٤	ثالثا : رؤية كتاب أسفار التلمود في عقيدة اليوم الآخر .
	المبحث الثالث : جهود الامامين في دحض دعاوى اليهود الفاسدة
٥٢٩	في الايمان باليوم الآخر .
٥٣١	أولا : الرد على انكار اليهود للتمتع الحسي في الجنة .
٥٣٤	ثانيا : الرد على زعم اليهود بأن الجنة خاصة بهم .
٥٣٧	ثالثا : الرد على زعم اليهود بأن عذابهم في النار مؤقت .
٥٤١	المبحث الرابع : رد الامامين على انحراف اليهود في قضية البعث.
٥٤٢	أولا : الرد على انكار البعث كما جاء في اسفار التوراة .